



۵۵۵

عبدالله بن محمد بن علی بن
محمد بن علی بن محمد بن
محمد بن علی بن محمد بن

در لایه اول و دوم و سوم
در لایه اول و دوم و سوم

محمد بن علی بن محمد بن
محمد بن علی بن محمد بن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
حَقَّ الْحَقُّ هُوَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زُهْرًا مَحْسُورًا

766

۱۳۳۴
۵۵۳۳

اللهم الحمد والمنة که جلد اول کتب مستطاب

امام قرآن

تصفیه بای القاب بحر العلوم والفتون شیخ محمد بن ابی صلاب شازگی لوی
حسین مالک حاجی خان محمد خان کرمانی مشهدی سکنه قائم واله ضلع دیره غازی خان

بکوشش
تکریم کردن محمد سلطان ناصر ان کتب

طبع هجری

قیمت دو رویمه

۱۹۳۳

حمیدی کیلندر

جنتی ۵۱-۵۲ھ

نقشہ تاریخی حضرات معصومین علیہم السلام

اسماء گرامی	تاریخ ولادت	تاریخ شہادت	نام قاتل	جائے دفن
حضرت محمدؐ	۴ ربیع الاول ۱۰ھ عالم میل	۲۸ صفر ۱۱ھ	حبشہ	مدینہ منورہ
حضرت فاطمہؑ	۲۰ جمادی الثانی ۱۱ھ	۳ جمادی الثانی ۱۲ھ	پہلوئین	جنت البقیع مدینہ
حضرت علیؑ	۳۳ رجب حبشہ عام الفیل	۲۱ رمضان ۴۰ھ	ابن ملجم	بغداد شرف
حضرت حسنؑ	۱۵ رمضان ۴ھ	۲۸ صفر ۴۰ھ	جعد باشارہ کلابیہ	جنت البقیع مدینہ
حضرت حسینؑ	۲ شعبان ۴ھ	۱۰ محرم ۶۱ھ	شمر بن ذریہ	کربلائے معلیٰ
حضرت زین العابدینؑ	۱۵ جمادی الاول ۵۰ھ	۲۵ محرم ۹۵ھ	دلیہ (لعون)	جنت البقیع مدینہ
حضرت محمد باقرؑ	۱۰ رجب ۵۰ھ	۴ ذی الحجہ ۱۱۳ھ	ہشام (لعون)	"
حضرت جعفر صادقؑ	۴ ربیع الاول ۵۵ھ	۱۵ شوال ۱۴۸ھ	منصور (لعون)	"
حضرت موسیٰ کاظمؑ	۴ صفر المظفر ۵۵ھ	۲۵ رجب ۱۲۸ھ	دارون (لعون)	کاظمین
حضرت علی رضاؑ	۱۱ ذی قعدہ ۵۳ھ	۲۳ ذی قعدہ ۲۰۳ھ	مامون (لعون)	خراسان
حضرت محمد تقیؑ	۱۰ رجب ۵۵ھ	۲۹ ذی قعدہ ۲۲۰ھ	معتصم (لعون)	کاظمین
حضرت علی نقیؑ	۵ رجب ۱۲۰ھ	۳ رجب ۲۵۴ھ	متوکل (لعون)	سامره
حضرت حسن عسکریؑ	۱۰ ربیع الاول ۳۲۰ھ	۸ ربیع الاول ۳۲۹ھ	معتز (لعون)	"
ہمام رول ہمدانیؑ	۱۵ شعبان ۲۵۶ھ	غیبت صغریٰ ۲۶۱ھ	قدم ۷ ہمدانیوں کے زمین قایم ہو چکا تھا	قراقرش دین کے ننگر ایسے ہوتے ہیں

ہر قسم کی کتابیں { منیجر کتب خانہ تبیین سطور مطبوعہ چوک بازار ملنے کا پتہ ۹۰

۱۴۶۶ + الوقف من جانب کید زوار حسین
ولد کید شیر حسین میمن سادات ضلع بکنور
دیتا مصنف غفر له

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
لِلَّهِ الْحَمْدُ فِي الْأَوَّلِ وَالْآخِرَةِ وَالشُّكْرُ عَلَى الْإِلَهِ الْكَاشِفِ وَغَيْرِ الْبَاطِنِ وَالظَّاهِرِ - وَالصَّلَاةُ عَلَى نَبِيِّهِ
وَحَبِيبِهِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ عَلَى عَشْرَةِ الطَّاهِرَةِ صَلَواتُ نَبِيِّهِ بَاطِنِةٌ مَاطَلَتْ
النَّجْمَ سَافِرَةٌ وَاشْرَفَتْ الْأَنْجَمَ الرَّاهِرَةَ - اصحاب - اخوان مؤمنين وخلق ملت والدين کچھ متہیں
اتہاں ہے کہ یہ پہلا حصہ باب اول کتاب امامت القرآن کا آپ حضرات کی خدمت میں پیش
کیا جاتا ہے جس میں بیشتر آیتوں کی تفسیر مذکور ہے - اس کتاب کے لکھنے کی غرض صرف نشر فضائل اہلبیت
الطَّاهِرِينَ عَلَیْہِمُ السَّلَامُ ہے - اور یہ کہ دنیا پر اچھی طرح واضح ہو جائے کہ کتاب خدا میں انکا ذکر تفصیل سے
کمال کے اظہار کیا تھا اس قدر آسان ہے کہ جس قدر عام دنیا اتناک نہیں سمجھ سکتی ہے - ابن عباس
کی روایت جو تاریخ الخلفاء علامہ سیوطی میں قَالَ نَزَلَتْ فِي عَلِيٍّ ثَلَاثُمِائَةِ آيَةٍ اَعْلَىٰ كِي مِج میں
تین سو آیتیں نازل ہوئی ہیں - نیز کتاب بیابیع ص ۱۳۱ چاب بی بی میں اخْرَجَ الطَّبْرِي فِي عَنْ
ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ نَزَلَتْ فِي عَلِيٍّ ثَلَاثُمِائَةِ آيَةٍ - اس سے صاف ظاہر ہے - کہ
فضائل علی و آل علی قرآن میں بکثرت اس سے زیادہ مذکور ہیں جس قدر لوگ پاسکے ہیں -
نیز یہ بھی روایات پر نظر کرنے سے معلوم ہوتا ہے - کہ دیگر اصحاب کجا مذمتیں قرآن میں موجود ہیں
لیکن علی کا ذکر سوائے خیر و مہج کے بصورت عتاب تو تعریف نہیں آیا ہے -

ابن عباس کی دوسری روایت بیابیع ص ۱۲۶ چاب مصر میں ہے ولقد غاب الله

مکتبہ الخطباء
کراچی

اصحاب محمدؐ فی غیر مکان وما ذکر علیہا الا بخیر“ تمام اصحاب نبیؐ پر خدا نے کئی موقع پر (قرآن میں) عتاب کیا ہے۔ مگر جب علیؑ کا ذکر کیا تو خوبی ہی کے ساتھ۔

(۴) بطریق اہلبیت طاہرین تو اس سے زیادہ آیات کا ثبوت ملتا ہے۔ جو مع علی بن ابیطالب علیہ السلام اور دیگر ائمہ طاہرین میں اُتری ہیں۔ لیکن اس وقت تک جتنی آیتوں کا کتب اہل سنت والجماعت سے پتہ چل سکا ہے وہ اجمالاً تو تین سو ہیں۔ اور تفصیلاً دو سو تقریباً۔

پہلی کوشش تفسیر آیات فضائل میں۔ پہلی کوشش اس بات میں کہ آیات فضائل کو کتب اہل سنت سے ثابت کر کے دنیا کے سامنے پیش کیا جائے۔ علامہ ابن بطریق کی کوشش ہے جو قدما و فرقا امامیہ میں مگر وہ اپنی کتاب میں تقریباً پچاس آیتوں کا پتہ لگا سکے ہیں۔

دوسری کوشش۔ اونٹن کے بعد دوسری کوشش علامہ علی علیہ الرحمہ کی ہے۔ کتاب منہاج الکرامۃ میں کہ اس میں بھی آیات کے نزول کا ثبوت شان اہلبیت میں کتب اہل سنت والجماعت دیا ہے۔ مگر تقریباً پچاس سے زیادہ آیتیں نہیں ہیں۔

تیسری کوشش۔ پھر جناب علامہ علی علیہ الرحمہ کی کتاب منہج الحق و کشف الصدق میں ہے۔ جس میں چودہ ای آیتوں تک تلاش کیا گیا ہے۔

چوتھی کوشش۔ اس کے بعد چوتھی کوشش جناب علامہ مفتی سید عباس ہوشیاری علیہ السلام مقامہ کی ہے۔ جنہوں نے اپنی مفصل کتاب روائع القرآن میں ایک سو اکتیس آیتوں کا پتہ لگایا ہے کہ بالتفصیل بیان فضائل اہلبیت طاہرین میں کتب اہل سنت میں مذکور ہیں۔

ضرورت پانچویں کوشش کی۔ یہ کتاب عربی زبان میں ہو اور علاوہ فن مناظرہ کے بہترین کتاب ہونے کے علم ادب کا بہترین نمونہ بھی ہے۔ چونکہ یہ کتاب عام اہل ہندوستان کے فہم سم باہر ہے (بہب عربی زبان ہونے کے) اس وجہ سے فقیر نرودی سید محمد

مارون زنگی پوری کی بہت سے یہ تقاضا کیا کہ اگر ان آیات کی تفسیر اردو زبان میں ہو جاتی تو عام پبلک کو اس سے خاصہ فائدہ پہنچتا۔ یہ سوچ کر پہلے اس کا مقدمہ لکھا جو آئندہ مذکور ہو گا۔

اور دس باتیں ہیں جسے اسلام کا تمام جہگڑا رفع ہو سکتا ہے جو دیکھنے والوں کو بہت پسند آیا۔ پھر آیات کی تلاش شروع کی۔ بحمد اللہ اس وقت تک دو سو آیتوں کا پتہ مل چکا ہے۔ جو کتب اہل سنت والجماعت میں تفصیل مذکور ہیں جسے فضائل و کمالات میں ظاہرین کا حال معلوم ہوتا ہے۔

(۶) یہ کتاب تقریباً آج سے دس سال قبل لکھی جانی شروع ہوئی تھی۔ مگر بیماریوں کی شدت اور آلام دنیا کی زیادتی نے اب تک اسکے تمام کرینکا موقع نہ دیا۔ پیشتر اس دوران میں خیال گذر ا کہ اب سکا لکھنا ملو ہی ہی کر دو لیکن فرزند ارجمند سعید ذوالفضل السینی مولوی سید محمد رضی مولوی فاضل ونشی فاضل سلمہ اللہ تعالیٰ کے اصرار سے دوبارہ اس کے اتمام کی ہمت کی اور خدا کی مدد پر بھروسہ کر کے کام شروع کیا۔ چنانچہ اس وقت یہ پہلا حصہ باب اول کا نذر اجاب کیا جاتا ہے۔

(۷) اس کتاب میں یہ خاص اہتمام کیا گیا ہے کہ جو بات لکھی جائے اسکا حوالہ بحکم خود دیکھ کر لکھا جائے۔ اور حتی الامکان کوئی دعویٰ افغانی دلیل سے ثابت کیا جائے بلکہ ہر دعویٰ کا ثبوت برہان قوی سے دیا جائے تاکہ آئندہ کسی ناظر کو گفتگو کا موقع نہ ملے۔

(۸) باب اول کے آیات میں اگرچہ صرف فضائل کے آیات کی تفسیر ہے مگر ان سے جہاں جہاں خلافت بلا فضل جناب امیر المؤمنین علیہ السلام اور انہی اولاد طاہرین کی امامت و خلافت کا ثبوت ہوتا ہے اُسے بھی نہایت حسن و خوبی کے ساتھ بالاختصار واضح کر دیا ہے۔ اور ہر ایک موقع پر کافی دلیلیں پیش کر دی ہیں۔

(۹) اس باب کے دوسرے حصے میں ایسے ہی آیات کی تفسیر کا مجموعہ ہوگا اور انہیں ضمناً جہاں جہاں ثبوت خلافت بلا فضل ہوگا۔ بیان کیا جائیگا۔

(۱۰) دوسرا باب صرف ان آیات کی تفسیر کے لئے تجویز کیا گیا ہے جن سے حضرت امام خلافت بلا فضل حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام کی اور عموماً خلافت اہل بیت کے گیارہ فرزند

کی ثابت ہوتی ہے۔

(۱۱) اپنی طرف سے تو اس فقیر نے بہت کوشش کی ہو کہ کتاب کی عبارت عام فہم ہو عربی عبارتوں کا ترجمہ دل کے مواقع پر کر دیا جائے۔ لیکن پورا اطمینان اس وقت ہو گا جبکہ سبک کی پڑھ کر پڑھ کر لگی۔
 تصنیف کا شمار اظہار حق میں جابجا اس بات میں مقابلتا ذکر دیگر اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وآلہ کا بھی آگیا ہو
 اور ان کے حالات بیان کیے گئے ہیں۔ مگر ان سے مقصود صرف اظہار حق ہے نہ
 کسی غیر مذہب والے سے مناظرہ کرنا۔ طعن مقصود نہیں۔ بلکہ اصل امر کا واضح کر دینا مد نظر ہے۔

اگرچہ فقیر اپنی مطلب میں کامیاب ہو گیا ہو تو امید ہو کہ اسلام کے کل فرقہ اس کتاب کا مطالعہ خوشی سے کریں گے اور جن لوگوں کو ہدایت ملنے والی ہو گی وہ بالضرور اس سے راہ ہدایت پر آجائیں گے۔ اس لیے کہ اس کتاب میں وہ تمام رستے کھول دیے گئے ہیں جن پر چلنے سے انسان یقیناً انسان حق تک پہنچ سکتا ہے۔

(۱۲) کتاب کے پہلے جو مقدمات لکھے گئے ہیں۔ وہ غالباً نہایت ضروری مقدمات کتاب کے
 غنیمتے دلوں پر پڑیں ضروری باتوں پر مشتمل ہیں۔ ناظرین سے التماس ہو کہ نہایت غور سے دلوں
 انہیں پڑھیں۔ اور اخذ و رد میں جلدی سے کام نہ لیں۔ کیونکہ جلدی عموماً ہر کام کو خراب کر دیتی ہے۔

(۱۳) یہ کتاب جس طرح ایک جوئے مذہب کے لیے بہترین راہنما کا کام دے سکتی ہے اسی طرح
 اسلام کی راہنما ہے ایک پختہ کار مذہب والے کو دل بہلانے اور تلخی وقت رفع کرنے کا بھی کام دے سکتی ہے
 اسی طرح ایک پختہ کار مذہب والے کو دل بہلانے اور تلخی وقت رفع کرنے کا بھی کام دے سکتی ہے۔ اور شیعوں
 و متوہان و صاحبان ممبر کیلئے تو بہترین ذخیرہ ہے۔ نیز مصنفین کے واسطے بھی جس قدر
 صحیح و اس کتاب کے ملینگے وہ دوسری جگہ کم مل سکیں گے۔

دعا ہے مصنف (۱۴) خدا سے تعالیٰ کی جناب میں دعا ہے کہ اس کتاب کو مقبول خاص و عام
 اور جو امید اس غلطی کو تصنیف سے اس کتاب کی ہو وہ پوری کرے اور ثواب

اس کا اس فقیر کے پدر بزرگوار جناب سید عبدالحسن صاحب مغفور اور چھوٹے بھائی سید
حیدر حسین مرحوم اور جوانمرد گفرزند سید شہیر حسین مرحوم کی روح کو پہنچائے کہ میں نے
اس کا ثواب اونکی روحوں کو پہنچا دیا۔ و ما توفیقی الا باللہ العلیٰ العظیم۔

متمتع فقیر محمد مارون حسینی زنگی پوری

مخبر ۹ فروری ۱۹۴۸ء مطابق ۲۸ جمادی الاول ۱۳۶۷ھ

پہلا مقدمہ

اسلامی فرقوں کا اختلاف (۱) اسلام کے فرقوں کا مختلف ہونا ایسا بدیہی امر ہے جس پر دلیل پیش
اور انکی صورتیں کر نیکی ہرگز ضرورت نہیں ہے اور نیز انکا اختلاف باہمی مہول و فروع میں بھی ایسا
کھلا ہوا ہے کہ جو شخص ذہنی غور و نظر سے کام لے گا فوراً اُسکو معلوم ہو سکیگا۔ اگرچہ اور مذاہب میں بھی
اختلاف ہے لیکن اسلام کے فرقوں کا اختلاف حد درجہ کو پہنچا ہوا ہے۔ اسوقت بھی جو فرقے اسلام کے موجود
ہیں اونکی تعداد بھی بہت زیادہ ہے چنانچہ کہ جو فرقے معدوم ہو گئے انہیں بھی اگر ملاحظہ کیجئے تو بہت
بڑی تعداد پہنچتی ہے۔ اسوقت کے موجود فرقوں میں سے ایک فرقہ وہ ہے جس نے اپنا نام "اہل سنت
والجماعت" قرار دیا ہے۔ اس فرقہ میں اصولاً و فروعاً اختلاف کے لحاظ سے جو فرقے اسوقت
بھی موجود ہیں وہ یہ ہیں: اشاعرہ - معتزلہ - حنفیہ - شافعیہ - حنبلیہ - مالکیہ - اہل حدیث جنکو مابنی
بھی کہتے ہیں - قادیانی - اہل القرآن وغیرہم۔

یہ وہ مقدمات ہیں جن کو اہل اسلام اگر ٹھنڈی دلوں ایک مرتبہ پڑھ لیں تو ایسے کہ آئندہ وہ تمام شکوک
شبہات جو دلوں میں پیدا ہوتے ہیں یکسر رفع ہو جائیں اور مذہب صحیح کی وہ شاہ راہ جسے صراطِ مستقیم کہتے ہیں بالکل عین یقین
کے قہشاہ میں آجائے اور اہل وطن مسلمانوں سے یہ میرا درخواست ہے جسے اُمید ہے کہ وہ قبول فرمائیں گے اسکے بعد جو طریقہ چلے
آج کے قرآن مجید اختیار کیا گیا ہو اسکے پڑھنے کے بعد مذہبِ ناقابلِ اقبال اس قدر نظر آئے گا کہ اسکی روشنی قریب ہی کم نہ ہوگی۔ (مخبر مارون حسینی
کتاب خانہ)

دوسرا فرقہ جسے رسول کی اہمیت زیادہ تعلق ہے، ان کی اختلافی تعداد بھی علاوہ گذشتہ اور فاشدہ فرقوں کے جو بالفعل موجود ہیں وہ بھ ہیں۔ اثناعشریہ جو بارہ اماموں کی امامت کے قائل ہیں۔ ان کی تقسیم دو فرقوں پر ہو گئی ہے (اصولکے اخباریہ) بوہرہ۔ زیدیہ۔ جبلی کثیر تعداد ملک میں ہیں اب بھی موجود ہے۔

لیکن یہ امر بھی اسی کے ساتھ بالکل بدیہی ہے کہ ان سے راستی اور حق پر ایک ہی فرقہ ہو گا اگرچہ عقلاً یہ بھی ممکن ہے کہ کوئی بھی حق پر نہ ہو۔ مگر چونکہ خبر صادق جناب بنتی مرتبت رسول خدا حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ نے فرمایا ہے کہ **مَسْتَفِرِّقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً النَّاجِيَةُ مِنْهَا وَاحِدَةٌ وَالْبَاقُونَ هَلَكَ**۔ (تمام فرقوں میں سے راہ راست پر صرف ایک فرقہ ہے) اصل و اصل شہرستانی۔ برہاشیہ مل ابن مغرم ص ۱۰۰۔ جبکہ اصل مطلب یہ ہے کہ میری امت کے ہتر فرقے ہو جائیں گے جن میں سے نجات پانچواں ایک ہی فرقہ ہو گا۔ اور باقی فرقے سب ہلاک ہونے والے ہیں (کیونکہ وہ حق پر نہیں ہیں) اسوجہ اس امر کو ماننا لازم ہے کہ ان ہتر فرقوں میں سے ایک فرقہ ضرور حق پر ہو گا۔

دوسرا مقدمہ

(۱۶) وہ دین اور احکام جسے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ خدا تعالیٰ کی طرف سے لیکر آئے ہرگز ان میں کسی قسم کا اختلاف نہ تھا۔ بلکہ ہر مسئلہ کا ایک خاص حکم ہر اصل میں ایک خاص اعتقاد تھا جسے آنحضرت نے اپنی امت تک پہنچایا لیکن امت کے لوگوں نے ان تمام امور میں اختلاف پیدا کر دیا۔ رسول خدا نے ہرگز نہیں فرمایا کہ خدائے تعالیٰ دکھائی بھی دے سکتا ہے۔ رسول خدا نے ہرگز نہیں فرمایا کہ جسے اپنے کاموں میں متاثر ہیں اور مجبور بھی ہیں۔ رسول خدا نے ہرگز نہیں فرمایا کہ نماز میں ٹھہرنا باندھ کر ہی نماز پڑھو اور کھول کر بھی۔ رسول خدا نے ہرگز نہیں فرمایا کہ غیبیہ حرام بھی ہے حرام بھی۔ علی بن ابی قیس جو اسلام کے فرقوں میں اختلاف ہے وہ امت کی وجہ سے

رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ

دین کے خدایک ہی ہیں

فصول اللہ کی طرف سے۔

پس اس صورتیں عقل اور انصاف کا یہ تقاضا ہے کہ اس اعتقاد اور اس حکم کو تلاش کرے جسے واقعی عقل و انصاف کا تقاضا

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا محض لکیر کے بغیر بنے رہنا یا ہر دعویٰ دار کی رائے کو تسلیم کرنا آخرت کے لئے فوہند ہوگا کیونکہ جب پروردگار عالم یہ سوال کرے کہ تمہارے احکام پر رسول کے اور واقعی ارشاد پر ہمارے حبیب کے کیوں عمل کیا اور اگر معلوم نہ تھا تو کیوں نہ تحقیق کی اور خود اس کی بجائی کی جانچ کرنے سے کیوں باز رہا؟ تو اس وقت سوائے ندامت اور گردن جھکائے رہنے کے کچھ جواب بن پڑیگا۔

اصلی معاملہ مذہب کی تحقیق
ہر شخص پر فرض ہے۔
لہذا ہم مسلمانوں سے ہر شخص کا یہ فرض ہونا چاہیے کہ وہ اصلی معاملات کی خود تحقیق کرے اور واقعی اور غیر واقعی کی خود جانچ کرے سچ کبھی چھپا نہیں رہتا حق ہمیشہ روشن رہتا ہے۔ ہر عوام ان س کے نیچے دوڑ جانا۔ جو کہہ وہ کہے اسی کو آمنا و سلتنا کہہ لو گنا ہرگز عقل کے موافق نہیں ہے۔

اصل حقیقت کے
معلوم کرنے کا ذریعہ
البتہ اس امر کی تلاش ضرور ہونی چاہیے کہ وہ کونسا ذریعہ ہے جس سے ہم کو حق کا پتہ معلوم ہو سکے اور وہ کون سے طریقے ہیں جن پر چلنے سے ہم کو سیدھی راہ اسلام کی مل سکتی ہے۔ اور کیا وہ واقعی احکام و اعمال ہیں جن کا پابند ہونا چاہیے۔

(۱۷) اس بات کی تحقیقات کے واسطے جہاں تک عقل کی رسائی ہو صرف دو چیزیں معلوم ہوتی ہیں۔ ایک عقل ہے دوسری نقل۔ لہذا پہلے ہر شخص کا فرض ہو کہ اپنے مذہب کے تمام اصول کو معلوم کر کے عقل کے سانچے میں کرے اور اس سے درپا کرے کہ آیا یہ امور مطابق عقل ہیں یا نہیں اس کے باقی مذاہب کے بھی اصول کو فرداً فرداً دریافت کرے اور عقل سے جانچے جو ان میں مطابق عقل معلوم ہوں ان کو تسلیم کرے اور باقی مذاہب کو غلط سمجھے کیونکہ جو بات عقل کے خلاف ہے وہ ہرگز حکم خدا نہیں ہو سکتی جو اس سب سے بڑا عالم جو حکیم ہے وہ ہرگز بے عقلی کا حکم نہیں دے سکتا اور اگر وہ ایسا کرے تو ہرگز اس کو حکم نہیں سمجھا سکتا دوسری نقل جسکی دوہیں ہیں۔ ایک قرآن مجید جو خدا تعالیٰ کی آسمانی کتاب ہے۔ جس میں مذہب

بھی کسی مقام پر اختلاف نہیں ہو کیونکہ وہ خود فرماتا ہے کہ کَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَفِيهِ اخْتِلَافٌ
 کثیراً“ یعنی اگر یہ قرآن مجید خدا تعالیٰ کے سوا کسی اور کی طرف سے ہوتا تو لوگ اس میں بہت سا اختلاف
 پاتے لیکن چونکہ یہ خدا تعالیٰ کا نازل فرمایا ہوا ہے جو حکیم مطلق ہے اور جو عالم جبر و کل ہے اس وجہ
 سے بالکل اختلاف نہیں ہے اور نیز فرمایا ہے۔ ذَالِكَ الْكِتَابُ لَارِيبٍ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ۔ نیز
 فرمایا ہے بِنِائِهَا كُلُّ شَيْءٍ وَهَدًى وَرُوحُ الْعِزَّةِ اور نیز فرمایا ہے مَا فَرَقْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ پس
 اس بنا پر ہم اختلافات کو اسی قرآن مجید پر پیش کرنا چاہیے اور اسی سے امر حق کو دریا کرنا ممکن ہو سکتا ہے
 دوسری حدیث رسول خدا کی جس سے مراد وحی غیر معجزہ ہے۔ یہ بھی تحقیق حق کا بھلا ذریعہ ہے۔
 کیونکہ اسکی بنیائی میں کوئی شبہ نہیں ہو سکتا اسلئے کہ رسول کے ارشادات کی نسبت خود پروردگار عالم
 فرماتا ہے مَا يَخْتَلِفُ عَنِ الْوَحْيِ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ مُّوحًى۔ پھر امت رسول کی طرف مخاطب ہو کر فرماتا ہے
 مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا۔ پس معلوم ہوا کہ جو امر ان دونوں سے باہر ہے
 یا اس سے مخالفت رکھتا ہے وہ باطل اور غلط ہے۔ اور جو امر ان دونوں سے مطابقت رکھتا ہے
 وہ حق اور صحیح ہے۔

(۱۸) اب اگر کوئی یہ کہے کہ مسلمان تو سب ہی قرآن و حدیث کو مانتے ہیں اور ہر ایک اپنی دعویٰ
 کی دلیل میں آیت قرآنیہ اور حدیث نبوی پیش کرنا ہے تو پھر کیونکر یہ اختلاف رفع ہو سکتا ہے
 تو ہم اسکا یہ جواب دینگے کہ اول تو قرآن کے آیات کی تفسیر میں اور احادیث میں جو بالکل متفق علیہ
 اہل اسلام ہیں ہر آدمی کو ماننا چاہیے۔ کیونکہ اسکی صحت میں کوئی شبہ نہیں ہو سکتا۔ اور جو صرف
 ایک فریق نے نقل کی ہو اور دوسرا فریق اسکو بہ دلائل رو کرنا ہوا ہے تسلیم نہ کرے کیونکہ اسکی
 صحت میں شبہ ہے اور دوسری راہ جو بہت آسان ہو وہ یہ ہے کہ رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ کی حدیث متفق علیہ فریقین ہے کہ اِنِّیْ نَارُکَ فِیْکُمُ الثَّقَلِیْنِ کِتَابُ اللّٰهِ وَعَرِیْتِیْ
 اَلْاَمِّیْ مَا اِنْ تَسْلَمْتُمْ بِہَا کُمْ تَعْلَمُوْا بَعْدَیْ“ اور خدا تعالیٰ نے خود قرآن مجید میں قرآن کی نسبت
 فرمایا ہے۔ مَا یُعْلَمُ تَاوِیْلُہٗ اِلَّا اللّٰہُ وَالْاَرْشَدُ فِی الْہَدْمِ۔ ۵

اس حدیث کو مسلم اور ترمذی نے حسب ذیل اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے حدیثنا علی بن مسند الکوفی قال
 حدیثنا محمد بن الفضل قال حدیثنا الأعمش عن عیبة العرفی عن ابن سعید بخدی والأش - ایضا - عن
 حبیب بن ثابت عن زید بن ارقم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم - انی تارک فیکم الثقلین ما ان
 تمسکتم لہن تفلحوا بعدی احدہما اعظم من الآخر کتاب اللہ جل محدود من السماء الی الارض وعترتی الہدی - ولین
 یفتقر احسب یرود علی الحوض فانظروا کیف تخلفونی فیہا ، پھر اسی حدیث کو ترمذی نے دوسرے لفظوں میں
 نقل کیا ہے عن جابر بن عبد اللہ الانصاری قال رأت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حجة الوداع
 یوم عرفة وهو علی ناقۃ القصور یخطب فسمعتہ یقول ایہا الناس انی ترکت فیکم من ما ان اخذتم بہ لن
 تفلحوا کتاب اللہ وعترتی اہل بیتی - وفی الباب عن ابی ذر و ابی سعید وزید بن ارقم و خدیج بن اسید
 (ص ۵۸۹) جامع ترمذی چاپ لکھنؤ مطبعہ نوکثور بارجمہ) حامل ان دونوں حدیثوں کا یہ ہے
 کہ یا ایہا الناس میں تم میں ان دو چیزوں کو چھوڑے جاتا ہوں کہ اگر تم ان دونوں چیزوں سے
 متمسک ہو گے تو ہرگز گمراہ نہ ہو گے ایک تو خدا تعالیٰ کی کتاب ہے اور دوسری میری عترت ہے۔ جو
 میری اہلیت میں۔

اس حدیث کو مسلم سے ینابیع المودۃ میں ان لفظوں میں نقل کیا ہے وانا تارک فیکم الثقلین اولہما کتاب اللہ
 فہی الکبۃ والنور فخذوا کتاب اللہ و تمسکوا بہ فمحت علی کتاب اللہ و غلب فیہ ثم قال و الہدی اذکرکم
 اللہ فی الہدی اذکرکم اللہ فی الہدی (ینابیع المودۃ مطبوعہ استنبول ص ۲۹) اسی حدیث کو سید علی
 ہمدانی شافعی سنی الذہبی نے اپنی کتاب مودۃ القربی میں نقل کیا ہے وعن ابی سعید الخدری قال
 قال رسول اللہ انی تارک فیکم الثقلین کتاب اللہ جل محدود من السماء الی الارض وعترتی الہدی
 لمن یفتقر قاحس یرود علی الحوض (مودۃ القربی مودۃ دوم چاپ لاہور ص ۲۱) اسی حدیث کو ابن حجر
 مکی نے صواعق محرقة میں مسلم اور ترمذی سے نقل کیا ہے (دیکھو صواعق محرقة چاپ پھر ص ۸۹) اسی

حدیث کو مطالب السؤل میں اس بنا پر بہت آسان بات ہے کہ احکام قرآن و حدیث رسول کو
 ان دو کیا جائے جنہیں کسی قسم کا شک نہیں ہے۔ ایک تو اسخون فی العلم سے اور دوسرے عترت و

وامیت رسول سے اہم آئندہ بتائینگے کہ راسخون فی العلم سے مراد یہی اہمیت رسول ہیں کوئی اور) اور اگر ان کے غیر احکام لیے جائینگے تو صحیح سمجھ جانے کے قابل نہ ہونگے۔

چونکہ یہ زمانہ روشنی علم اور آزادی اظہار خیال کا ہے جس میں کوئی شخص کسی مزامم نہیں ہو سکتا اس لیے جیسی تحقیق واقعیت کے اس زمانہ میں ہو سکتی ہے ویسی پہلے کبھی نہیں ہو سکتی تھی۔ اس لیے ضرور ہے کہ ہر شخص امر حق کو تلاش کرے کیونکہ ہر شخص کو مزا ضرور ہے۔ اور مکر خدا تعالیٰ کو اپنی اعتقادات اور اعمال کی جوابدہی یقینی ہے۔ مٹی سائی باتوں یا تعصب کام لینا اور اسوجہ اپنی اعمال اور اعتقاد کو خراب کرنا جبکہ

بقیہ حاشیہ صفحہ سابق۔ کمال الدین محمد بن طلحہ شافعی نے نقل کیا ہے صفحہ ۱۲۱ مطبوعہ مکتبہ نوری
حدیث کو سلم اور ترمذی سے کتاب الاتحاف میں شیخ عبد اللہ محمد بن عامری شبراوی شافعی نے نقل کیا ہے
دیکھو اتحاف ص ۶ مطبوعہ مصر) نیز اس حدیث کو علامہ سیوطی نے کتاب احیاء المیت فی الاحادیث الواردة
فی آل ابیت میں روایت کیا ہے۔ (دیکھو کتاب اتحاف چاپ مصر ص ۱۱) اس اہتمام کیساتھ اس حدیث
کو نقل کرنے سے مطلب یہ ہے کہ تمام علمائے اسلام نے اسکو صحیح مانا ہے اور جب یہ حدیث صحیح ہے
تو اس پر عمل کرنا بھی ہر مسلمان پر فرض ہے۔ چنانچہ تمام دینی معاملات کو خواہ ہول ہوں یا فروع انہیں ”قرآن
اور اہمیت رسول“ سے حل کرنا فرض ہے۔ سو اہمیت کے کوئی شخص واقعی طور پر احکام خدا کو نہیں جان سکتا
اور اگر جان سکتا ہو تو رسول خدا اس اہتمام سے اہمیت ہی کا ذکر خاص کر نہ فرماتے بلکہ کسی اور کو بتا جاتے
جن سے احکام الہی حاصل کیے جائیں۔ لیکن چونکہ آنحضرت نے حصر فرمادیا ہے کہ اگر مسلمان ان دو
منسک ہونگے تو گمراہی میں نہ پڑینگے اس لیے ضلالت اور گمراہی سے بچنے کے لیے ہر شخص پر قرآن اور
اہمیت ہی کی پیروی لازم ہے لیکن نہایت افسوس ہے کہ اہل اسلام نے رسول اللہ کے اس فرمودہ پر
بہت کم عمل کیا ہم دیکھتے ہیں کہ اسلام کے صرف ایک ہی حق کی کتاب میں اہمیت کی تعریف ہے بھری ہوئی ہیں لیکن باقی فرقہ
اسلام نے بالکل اسے تسک نہیں کیا اور نہ انکی کچھ قدر کی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ لوگ کے تمام اعمال و افعال اور
اعتقادات ان کے اہمیت کے ارشاد کے برخلاف ہیں مگر انکی ہدایت اہمیت بالکل خالی ہیں اگر کوئی اہمیت سے تسک کیا ہوتا
اور انکو فرمایا کہ رسول اللہ اپنا پیشوا بنایا ہوا تو ضرور ان کے فرمودہ احکام اطاعت کر کے امور پر عمل کرتے۔“

سیرت قرطاس کا ثبوت و کثر اللفظ فقال النبي قوموني لا ينبغي عندي التنازع قال ابن عباس الزبني كل الزبني ما حال
ابن أبي عمير - (کتاب مل وغل شہرستانی ۲۰۱۹ء چھاپ مطبع ادب مصر) اس روایت

کو علامہ الکرم شہرستانی سے محمد بن اسحاق بخاری کی کتاب سے نقل کیا ہے جسے آجکل صحیح بخاری کہتے ہیں۔

صحیح بخاری سے حدیث (۲۱) اب میں خود اس حدیث کو صحیح بخاری سے بحوالہ باب فی جزو اور صفحہ کے نقل کرتا ہے
قرطاس کا ثبوت کتاب العلم باب کتابہ العلم او کے الفاظ پھیلے۔ حدیث ابی بن سلیمان قال حدیثی بن

وصی قال اخبرني ابن عن بن شهاب عن عبد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال لما شئت بالنبی
قال اتوبی بكتاب اکتب وکم کتابا لا تفضل بعدہ قال عمر ان النبي عليه الودع وعندنا كتاب الله وحسبنا۔

فاختلفوا وكثر اللفظ قال قوموني ولا ينبغي عندي التنازع فخرج بن عباس يقول ان الزبني كل الزبني
ما حال بن رسول الله وبين کتاب ۲۔ نیز اسی حدیث کو کتاب الجہاد باب بل تشفع الی اہل الذمۃ میں

بخاری نے روایت کیا ہے مگر اس میں یہ فقرہ ہے فقالوا هجر رسول الله يعني لوگ کہنے لگے کہ یہ تو ہجرت
ہے جسے رسول اللہ نے کیا ہے۔ (معاذ اللہ من ذالک) ۳ کتاب الخمس باب اخراج اليهود من جزيرة

العرب میں بخاری نے نقل کیا ہے ۴ باب مرض النبي ووفاته ۵ چھاپہ مصر میں روایت کی ہو چکی
عبارت حسب فیل ہے۔ عن سلمان الاحول عن سعيد بن جبیر قال قال بن عباس

يوم الخميس وما يوم الخميس استند برسول الله فقال ايتوني اكتب لكم كتابا لن تضلوا
بعده افتنازعو ولا ينبغي عند بنی تنازع فقالوا ما شأننا اھجر استفتوا فجعلوا

يردون عليه فقال دعوني فالذي انا فيه خير مما تدعون اليه۔ یعنی کہ سلمان احوال بن سعید بن جبیر
۶ تیسری الباری ترجمہ صحیح بخاری سپارہ یکم مطبوعہ مطبع احمدی لاہور کتاب العلم باب کتابہ العلم حد ۶۲

۷ تیسری الباری سپارہ ۱۲ حد ۳۲

۸ اگرچہ ان احادیث میں کئی موقوفہ حضرت عمر کا نام مذکور نہیں ہے۔ مگر علمائے اسلام نے مثل شارح دیوان مسی۔ علامہ
عکری۔ ابن اثیر۔ حیات نبویہ ۲۵۵۔ مولوی عبدالحق محدث دہلوی حیات اشعۃ النبۃ ۳۳۶۔ مدارج النبۃ ۵۴۲

جلد ۲۔ حیات نبویہ ۳۴۲۔ کنز ۴۔ حیات نبویہ ۳۸۶۔ مطبوعہ انوار محمدی۔ امام غزالی حیات
رسالین ۹۔ مطبوعہ بی بی دغیر نے تصریح کر دی ہے کہ نسخ کرنے والے تحریر سے اور آنحضرت کو ہدیان کی
نعت دینے والے حضرت عمر تھے۔ (مصنف غفرلہ)

کی ہے وہ کہتے ہیں کہ ابن عباس نے کہا کہ بخشبہ کا دن بھی کیا قیامت کا دن تھا کہ خدا پروردگار کی شدت ہوئی تو حضرت نے فرمایا کہ لاؤ میرے پاس اقم دوات کاغذ تاکہ میں تمہیں ایسی تحریر لکھ دوں جس سے تم اس کے بعد ہرگز کبھی گمراہ نہ ہو (بھٹسکا لوگ جھگڑا کرنے لگے حالانکہ نبی کے نزدیک جھگڑنا مناسب نہیں ہے تو لوگ کہنے لگے آپ کا حال ہے کیا یہ بیان ہے؟ اسے پوچھو تو سہی“ پس لوگ حضرت کے کلام کو رد کرنے لگے۔ حضرت نے فرمایا مجھے چوڑو کیونکہ میں جس حالت میں ہوں وہ میرے لئے اوس نے بہت سے حکم کی نسبت تم میری طرف دیتے ہو۔ اس حدیث میں جلد یوم النہس و ما یوم النہس اور جلد لن تفلوا بعدہ ابدا اور تنازعوا اور اھجر استغفرو اور جملوا یردون علیہ قابل غور ہیں یعنی کہ ابن عباس اس دن کی مصیبت کو سخت مصیبت فرماتے ہیں۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ حضرت عمر

اس حدیث کے چار غلطوں

پر غور کرنا ضروری ہے

اُس عظیم الشان اور جلیل القدر کام کو روک دیا جو ہمیشہ کے لئے باعث ہدایت ہوتا اور چونکہ وہ کام مک گیا اور رسول خدا وصیت نامہ لکھوا سکے اس وجہ سے اُمت کے تہتر فرقے ہو گئے۔ جنہیں سے صرف ایک فرقہ ناجی نکلا اور باقی سب گمراہ اور ناری ہو گئے۔

چہ چہوں سے فعل حضرت

عمر کا نامناسب تھا

کس قدر افسوس کی بات ہے کہ حضرت عمر نے اسلام کے اتنے بڑے گروہ کی عمر کا نامناسب تھا مگر اسی کا مظہر اپنی سرپرستیا اور سب کو ملقب اپنے اس فعل سے جہنم کا مستحق بنا دیا۔ دو سترے یہ کہ رسول خدا بیمار تھے اور تکلیف کی شدت حضرت پر تھی ایسے وقت میں ایک اہم کام کو آپ انجام دینا چاہتے تھے اُس وقت لوگوں کو آپ میں حضرت کے کلام پر جھگڑنا کیا ضروری تھا اول تو اس فعل سے خدا تعالیٰ کے کلام لا تَرْفَعُوْا اَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ کی مخالفت کی۔

دوسرے اِذَا تَنَازَعْتُمْ فِی شَیْءٍ فَرُدُّوْهُ اِلَی السِّدِّ وِ رَسُوْلِهِ وَاُولِی الْاَمْرِ مِنْكُمْ کی مخالفت کی کہ نزاع اور جھگڑا تو کر بیٹھے مگر اسکا فیصلہ خدا سے لیا نہ رسول سے اور نہ کسی صاحب امر سے۔ تیسرے یہ کہ کسی سخت دلی کو اُس وقت ان لوگوں نے برتا جو ہرگز ایک ایسے ہمراہ کے مقابلے زیبا نہ تھی جو قریب بہ جلت ہو۔ جس سے اسکی دشمنی ہو۔ اور جس سے اُس نے ان لوگوں کو اپنے پاس سے نکال دیا۔

۱۔ یہ کہ وہ اپنی اور رسول اللہ کی مخالفت کی۔
۲۔ یہ کہ وہ اپنے اور رسول اللہ کی مخالفت کی۔
۳۔ یہ کہ وہ اپنے اور رسول اللہ کی مخالفت کی۔
۴۔ یہ کہ وہ اپنے اور رسول اللہ کی مخالفت کی۔
۵۔ یہ کہ وہ اپنے اور رسول اللہ کی مخالفت کی۔

جو تھے کتنی بڑی گت جی کی کہ رسول کی نسبت ہریان بکئی کہی جو ہرگز اونکی شان میں مناسب تھی۔
 پانچویں رسول کے کلام کو ہریان بتایا باوجودیکہ خدا تعالیٰ اون کے کلام کی اس قدر توفیر کرتا ہے کہ
 سورہ نجم میں ارشاد فرماتا ہے ما ینطق عن الہوی ان ھو الا وحی یوحی رسول خدا اپنے
 خواہش نفس سے کچھ نہیں بولتے (کہتے) وہ وحی ہے جو ان کے پاس بھیجی جاتی ہے۔ چھٹے۔ رسول کے
 کلام کو رد کیا۔ علاحدہ خدا تعالیٰ بڑے زور سے حکم دیتا ہے ما اتاکم الرسول فخذوہ وما نہاکم عنہ
 فامتنوہ۔ یعنی جو کچھ تم کو رسول دے یا سکھائے اور بتائے او کو لو اور جس امر سے منع کرے اُس سے باز رہو
 بالحد پانچویں مقام پر بخاری نے اسی باب میں اس روایت کو نقل کیا ہے کتاب المریض صفحہ ۲۷ پارہ ۱۸ تیسرے قاری
 جمیں تصریح ہے کہ فقال عمر ان النبی قد غلب علیہ الوجع وعندکم القرآن
 حسب کتاب اللہ فاختلف اہل البیت فاختصو منہم من یقول قریوا کتبکم النبی کتابا لمن تضلوا بعدہ ومنہم
 من یقول ما قال عمر۔ ترجمہ لکھا ہے۔ عمر نے کہا کہ نبی پر اس وقت درد غالب ہے اور تم لوگوں کے پاس
 قرآن موجود ہے یہیں تو خدا کافی ہے۔ پس گھر کے اندر موجودہ اشخاص نے اختلاف کیا۔ پس تمام لوگ آپس میں
 جھگڑنے لگے بعض تو یہ کہتے تھے کہ لاؤ قلم و دوا کاغذ کہ رسول اللہ تمہارے لیے وہ چیز لکھیں جس کے
 تم لوگ گمراہ نہ ہو اور بعض وہی بات کہتے تھے جو عمر نے کہی تھی۔

۷۔ کتاب الاعتصام بالکتاب السنہ بابت کرامۃ الخلافت میں اسی روایت کو نقل کیا ہے۔

روایت مشکوٰۃ میں بھی (۲۲) نیز اسی حدیث کو کتاب مشکوٰۃ شریف میں بعد باب الکراہت
 حدیث قرطاس میں ہے اور قبل بابنا قبکے نقل کیا ہے۔ غرض یہ روایت ایسی معتبر و مستند ہے جس کا انکار
 کسی طرح ممکن نہیں۔

اجتہاد اختلاف اہل اسلام (۲۳) اور جب یہ بات معلوم ہو گئی تو یہ بھی ثابت ہو گیا کہ ابتدا اختلاف اور
 حضرت عمر کی وجہ ہوئی اسلامی فرقوں کی تفریق کی اسی روز بنیاد پڑ گئی تھی جبکہ حضرت عمر نے رسول اللہ
 کو آخری وقت وصیت نامہ لکھوانے دیا۔ اور اس سے پہلے جو حضرت نے اہلبیت اور قرآن دونوں سے
 متک کرنے کی ہدایت کی تھی او کو رد کر دیا۔ اور فرما دیا کہ حسب کتاب اللہ ہمیں تو کتاب خدا کافی ہے۔

(اور اہمیت کی پیروی اور انکا کہنا ماننا کچھ لازم نہیں ہے) جس سے دو فرق اس مجمع میں ہو گئے۔ ایک تو وہ تھا جو حضرت عمر کے کہنے کو نہ مانتے تھے۔ اور کہتے تھے کہ رسول کو وصیت نامہ لکھوانا چاہیے۔ اور دوسرے وہ تھے جو حضرت عمر کے ہم رائے ہوئے۔

دوسرا سبب اختلاف (۲۴) اس کے بعد دوسرا سبب اختلاف خواہش ریاست و حکومت ہے جس کا ظہور قوت ہوا جبکہ سقیفہ بنی ساعدہ میں اصحابِ رسول نے مجمع کیا اور جانشین رسول کا انتخاب شروع کر دیا۔ حالانکہ ابھی رسول کی میت بے دفن پڑی تھی۔ اور سو اچند آدمیوں کے جو آپ کے رشتہ دار تھے جنہیں علی ابن اسطلاب بھی تھے آنحضرت کی نعش کے پاس کوئی نہ تھا یہاں تک کہ حضرت کی نعش دفن بھی ہو گئی اور اصحاب و انصار شریک جنازہ و نماز نہ ہوئے۔ آخر کار یہ فیصلہ باہمی کر لیا کہ ابوبکر کو جانشین حضرت کا بنانا چاہیے چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

اس اختلاف کا عظیم مہتاب (۲۵) یہ اختلاف ایسا ہو چکا ملا عبد الکیم شہرستانی نے کتاب مل و نخل حاشیہ کتاب مل و نخل بر حاشیہ مل و نخل ابن خزم ظاہری مطبعہ مصر میں لکھا ہے۔ و اعظم خلاف بین الامۃ خلاف الامۃ اذا مل سيف في الاسلام على قاعدة دينية مثل ما مل على الامۃ في كل زمان و سہل الشذالك في صدر الاول فاختلف المهاجرون و الانصار فيها و قالت الانصار متا امير و نكلم امير و اتفقوا على رثيهم في نفسى كل ما في الطريق فلما وصلنا الى السقيفة اردت ان نكلم فقال ابوبكره يا عمر فخر الله جيا الامۃ الى كتاب الراجلين ص طبع بمبئی میں بعد ذکر حدیث غدیر فرمایا ہے و هذا التسليم و صنی و حکم ثم بعد ذلک غلب لہو اے جناب لریاست و عقد النبوة و خفقان الرایا و ازحام الخیول فی فتح الامصار و امر الخلافة و طیبہا فخلعہم علی خلاف فبنذہ و رائد ظہور ہم و اشتروا بہ ثمنًا قلیلًا انتہی“ یعنی ابوبکر و عمر وغیرہ کا بیخ بیخ لک کہتے اس بات کو بتاتا ہو کہ ان لوگوں نے جناب امیر علیہ السلام کی خلافت کو مان لیا تھا پھر خواہش ریاست و حکومت اور پیروی کا باندھنا اور جنہوں کا لہرانا اور ملکوں کا فتح کرنا اور خلافت میں فوج کے ازحام غلبہ کیا اور انکو خلافت رسول کرنے پر آمادہ کر دیا۔ پس ان لوگوں نے قول رسول یا یہ کہ اپنی مبارک دین کو پس پٹ ڈالا اور اس کے عوض تہذیبی قیمت چل کی۔

سے ترجیح بتا کر مل و نخل۔ سب سے بڑا اختلاف امت میں امامت کے مسئلہ کا اختلاف ہے کیونکہ مذہبی قاعدہ پر کوئی تلوار ایسی نہیں

وایشی علیہ و ذکر ما کنت اقدرہ فی نفسی کانتہ یخبر عن غیب قبل ان یثقل الانصار فی الکلام مدوت الیہ یدری فبا لیسۃ
 و با لیسۃ الناس و کنت النارة الا ان بکانت بکانت ففتنتہ و فی الشد شرمہا فمن عاد الی مثلہا فاقتلوہ فایما
 رجل بائع رجلا من غیر شوریۃ من المسلمین فانہما تفرق ان تقبلوا و اما کنت الانصار عن دعواہم الرشیۃ ابی بکر
 عن النبی الامتہ من قریش و ہذہ البیعتہ ہی الی الی جرت فی السقیفۃ ثم لما عاد الی المسجد انشال الناس علیہ
 و با لیسۃ عن رغبہ سوی جماعیۃ من بنی ہاشم و ابی سفیان من بنی امیۃ و امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ کأن
 مشغولاً بما امرہ النبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم من تجہیزہ و دفنہ و ملازمۃ قبرہ من غیر منازعۃ و ما فیتہ -
 (۲۶) اور جب یہ معاملہ رطح طے ہو گیا تو مسلمانوں کے دو فرقے اُس وقت ہو گئے ایک تو وہ فرقہ رہا جو
 ابوبکر کی خلافت کو حق سمجھتا رہا - دوسرا وہ فرقہ جو اہلبیت رسول میں سے علی ابن ابیطالب علیہ السلام کو
 بچند وجوہ جفا ذکر آگے آئیگا خلیفہ سمجھتا رہا اور یہی اختلاف بڑھتے بڑھتے اس حد کو پہنچا کہ شاخ و شاخ
 پیدا ہونے لگی - اور تہتر فرقوں کی نوبت آگئی -

کچھ جیسے امامت پر ہر زمانہ میں تلوار کھچی رہی یعنی اس معاملہ میں سخت جنگ و جدل اسلام میں واقع ہوئی اور خدا تعالیٰ
 نے اس امر کو صمد اول (ابوبکر کی خلافت) میں آسان کر دیا تھا - پس اس مسئلہ خلافت میں مہاجرین اور انصار اختلاف کیا
 انصار کہا کہ ہاکم و بادشاہ ہم سے کسی شخص کو نہ چاہیو اور ایک تم سے - اور ان لوگوں نے اپنی سطر سعد بن عبادہ انصاری پر اتفاق کیا تھا
 مگر ابوبکر عمر نے خواہ اس کی خبر لی کہ سقیفہ بنی ساعدہ میں آج موجود ہو اور عمر نے کہا کہ میں اپنی دلیلیں اکیات بنا رہا تھا - لیکن جب ہم دونو سقیفہ بنی
 ساعدہ میں پہنچے تو میں نے چاہا کہ کچھ کلام کروں ابوبکر نے کہا چپے اور عمر پس اس ابوبکر نے حمد و ثناء و خداوند عالم کی ادا کی اور وہی تباہی جو
 میں دلیں تہرا رہا تھا پس قبا اس کے انصار گفتگو شروع کریں میں نے ہاتھ بڑھایا اور ابوبکر سے جہت بیعت کر لی اور لوگوں نے بھی ان کی بیعت کر لی
 اور صلہ میثبہ گیا - آگاہ ہو کہ ابوبکر کی بیعت اکیا کہانی بات تھی اللہ اس کے شرف و شہ سے بچایا (وہ بڑا کشت خون تھا) پس آئندہ شخص
 ایسا کرے (یہ رطح چہین جہت کی حیثیت علی میں تھا) ان کو قتل کر دے کیونکہ جب کسی مسلمان غیر مسلمان کے مشورہ کے کسی بیعت کرے تو وہ قتل کے قابل
 ہو اور انصاف اس وجہ چپے گو کہ ابوبکر نے اکیا یہاں تک کہ امی قریش میں ہو گیا اور وہ بیعت ہی جو سقیفہ میں واقع ہوئی پھر
 جبکہ رسول میں سب گئے تو ابوبکر پر بیٹھ پڑے اور ان کی بیعت کر لی سو ابی ہاشم کے اور بنی امیہ میں سو ابی سفیان کے (ان لوگوں نے
 ابوبکر سے امت بیعت نہ کی) اور علی اُس وقت رسول اللہ کی تجہیز و تکفین میں مشغول تھے - جو رسول اللہ نے ان کو حکم دیا تھا -
 بغیر نزاع اور مقابلہ کے -

چوتھا مقدمہ

معاملہ امامت میں مسلمانوں کے اختلاف کا شمار فرمائی جاتی ہے۔ یہ بھی معلوم کر لینا چاہیے کہ صرف معاملہ خلافت و امامت میں کتنے اختلاف مسلمانوں نے اختلاف اول کے بعد پیدا کیے۔

۱۔ پہلا اختلاف تو یہی پیدا ہوا کہ مسئلہ امامت آیا اصول دین کا مسئلہ ہے یا فروع دین کا مسئلہ نہیں جو فرقہ امامیہ کہا جاتا ہے اسکا تو یہ خیال ہے کہ امامت کا مسئلہ اصول دین میں سے ہے۔ اسوجہ سے یہ لوگ اصول دین کو پانچ بتاتے ہیں۔ توحید خدا تعالیٰ - عدل - نبوت - امامت - معاد۔ اور جو فرقہ اہل سنت کے نام سے مشہور ہے ان کے علماء نے اس مسئلہ کو فروع دین کا مسئلہ بتایا ہے چنانچہ علامہ سعد الدین نقضانی شرح مقاصد میں تحریر فرماتے ہیں کہ لا نزاع فی ان مباحث الامامۃ بعلم الفروع الیقینے ہمیں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ کہ امامت کا مسئلہ فروع دین میں داخل کیے جانے کے زیادہ لائق ہے۔

۲۔ دوسرا اختلاف یہ ہے کہ آیا امام کا معصوم ہونا ضروری ہو یا نہیں۔ جس فریق نے علی بن ابیطالب علیہ السلام کو پہلا امام اور اہل بیت کے دونوں صاحبزادوں امام حسن اور امام حسین علیہم السلام کو دوسرا اور تیسرا امام اور پھر امام حسین کی اولاد میں سے کیے بعد دیگرے نو امام مانے ہیں۔ وہ تو امام کی واسطے عصمت کو لازم جانتے ہیں۔ کیونکہ یہ بزرگوار بالاتفاق تمام گروہ اہل اسلام کے معصوم و محفوظ تھے۔ اور جبکہ انکو بیگناہ امام مانتے آتا تھا تو کیا ضرورت تھی کہ گناہگار و ظالم و فاسق و بت پرست کو امام مانو۔ لیکن جس فریق نے حضرت ابوبکر و عمر وغیرہم کو امام و خلیفہ مانا ہو ان لوگوں کو نیز ایک امام کی عصمت شرط نہیں۔ کیونکہ یہ بزرگوار قطعاً معصوم نہ تھے بلکہ انکا بہت بڑا زمانہ قبل اسلام کے پہلے بت پرستی میں گزر چکا تھا اور ظاہر ہے کہ جو شخص بت پرست رہ چکا ہو

اہل سنت کے نزدیک امام کے لیے عصمت شرط نہیں

اور اتنے بڑے گناہ کا ایک مدت تک ترک ہو چکا ہو وہ کیونکر معصوم ہو سکتا ہے۔ علی
ہذا نقیاس ازبکہ اور بادشاہان بنی امیہ و بنی عباسیہ چونکہ عموماً شرا بخور و ظالم لہو و لعب میں
عمر بسر کرنے والے تھے اوصاف مذکور سے متصف تھے وہ کس طرح معصوم نہیں کہے جاسکتے تھے اسوجہ سے
ضرور ہوا کہ امام کے واسطے معصوم ہونا لازم نہ سمجھا جاوے۔ ورنہ بھلا لوگ امام نہیں مانے جاسکتے تھے۔ اور
بھلا بات خلاف مقصود تھی۔ اسلئے اس شرط ہی کو حذف کر دیا۔

امامت میں تمیز اختلاف تمیز اختلاف یہ ہے کہ آیا امام خدا اور رسول کا مقرر کردہ اور منصوص ہونا چاہیے یا نہیں
امامیہ فرقہ نے چونکہ اپنے اماموں کے متعلق نصوص صریح پائے ہیں اسلئے نص کو لازم جانا ہی اور اہلسنت نے
چونکہ اپنے خلفاء کو اجماع و ضروری کے ذریعے منتخب کیا ہے اور انہیں کوئی نص رسول یا خدا کی طرف سے
نہیں ہے اسوجہ سے ان لوگوں نے منصوص ہونے سے انکار کر دیا ہے۔

چوتھا اختلاف یہ ہے کہ امامیہ فرقہ اس امر کا قائل ہے کہ امام کو اپنا زمانہ کے تمام جن و انس
سے ہر صفت میں افضل ہونا چاہیے۔ چنانچہ بھلا لوگ، اپنا اماموں کے متعلق ان باتوں کو ثابت کرتے
ہیں اور تواریخ و احادیث سے ثبوت دیتے ہیں کہ جن سے انکی فضیلت ثابت ہوتی ہے۔ اور اہلسنت
کا گروہ اس بات کا قائل ہے کہ خلیفہ کو افضل ہونا کچھ ضروری نہیں ہے کیونکہ اون کے خلفاء علم و عمل
وغیرہ اوصاف میں اپنا زمانہ کے موجودہ اشخاص سے بھی بہت کم تھے۔ جیسا کہ اہل سیر و تواریخ نے صاف
لکھ دیا ہے اور آئندہ بھی اس کتاب میں معلوم ہوگا۔

پانچواں اختلاف اسلاموں کا یہ ہے کہ آیا امام کے لازم ہے کہ وہ شریف خاندان کا ہے۔ یا
نہیں۔ **پانچواں اختلاف** اس کا شریف ہونا ضروری نہیں۔ جمہور اہلسنت تو شریف ہونے کو تسلیم
کرتے ہیں اسلئے کہ وہ ایک حدیث پیش کرتے ہیں کہ رسول خدا نے فرمایا لا یرال امتی قائماً حتی یبعث
اشاعہ خلیفۃ کلہم من قریش۔ برابر سیری امت کا حال درست رہے گا جب تک کہ بار خلیفہ گزرنے
اور وہ سب قبیلہ قریش سے ہونگے۔ اور چونکہ قریش کا قبیلہ نام قبیلوں سے اشرف مانا گیا ہے اور رسول نے
خلفاء کا قریش سے ہونا لازم بتایا ہے۔ اسلئے اسکی ضرورت سمجھی گئی۔ لیکن خوارج اور اکثر معتزلہ امام کی واسطے

شریف ہونے کو لازم نہیں سمجھتے۔

امامت میں چھٹا اختلاف چھٹا اختلاف یہ ہے کہ امام کا مقرر کرنا آیا لازم ہے یا نہیں۔ اگر لازم ہو تو کس پر۔

شیعہ امامیہ کا اعتقاد یہ ہے کہ امام کا مقرر کرنا خدا و رسول پر لازم ہے۔ اور یہ لوگ پنجو دعوت پر عقلی اور نقلی دلیلیں بھی پیش کرتے ہیں۔ جمہور اہلسنت اور اکثر معتزلہ کی یہ رائے ہے کہ عقلاً امت پر امام کا مقرر کرنا لازم نہیں ہے۔ مگر چونکہ امام کے متعلق قرآن مجید میں ذکر آیا ہے اس وجہ سے بدیل سمی اور کی تقرری امت پر لازم ہے۔
۲۔ معتزلین میں ایک گروہ کا یہ بھی اعتقاد ہے کہ عقلاً امت پر اس کی تقرری لازم ہے۔
۳۔ طائفہ نجدیہ اور خوارج کا یہ اعتقاد ہے کہ ہرگز امام کا مقرر کرنا نہ خدا پر لازم ہے نہ امت پر۔

۴۔ ابو بکر اہم کی یہ رائے ہے کہ جوقت دنیا میں عدل و انصاف جاری ہو اسوقت تو امام کی تقرری لازم نہیں ہوتا اگر فتنہ و فساد قائم ہو تو اس کے رفع کرنے کے واسطے خلیفہ بنالین کی ضرورت ہے۔
۵۔ بعض کی یہ بھی رائے ہے کہ فتنہ و فساد کے وسط امام کی تقرری لازم نہیں ہے کیونکہ ایسے وقت میں اس کی جان کا ہر وقت خوف رہیگا۔ لیکن اہل کج زمانہ میں خلیفہ کا مقرر کرنا امت پر ضروری ہے۔

امامت میں ساتواں اختلاف ساتواں اختلاف اسلام میں یہ ہے کہ امام کا تقرر اور اس کی امامت کا انعقاد کیونکر ہو سکتا ہے۔
۱۔ شیعہ امامیہ تو قائل ہیں کہ جس پر خدا و رسول نے نص کر دیے ہیں اور جنکی خوبی و صلاحیت و علم و تقویٰ و علم و شجاعت و شرافت ذات و صفات کو جانچ کر امامت کے لیے کر دیا ہے وہی امام ہو سکتا ہے۔ اور اس مطلب پر یہ لوگ دلیل بھی ہی بیسیوں پیش کرتے ہیں جو واقعی صحیح و قابل تسلیم ہیں۔

۲۔ زید پر فرقہ نے دعوت بھی امام کا انعقاد مانا ہے یعنی کہ جو ہاشمی قبیلہ کا آدمی تلوار لیکر اٹھا اور اس کو خروج کیا اور لوگوں کو اپنی امامت کی طرف دعوت کی وہی امام ہو خواہ اُس پر خدا و رسول کی طرف سے نص ہو یا نہ ہو۔ اور خواہ امت نے اُس پر اتفاق کیا ہو یا نہ کیا ہو۔

۳۔ اہل سنت کا فرقہ اس بات کا قائل ہے کہ اہل حل و عقد کے اختیار و اتفاق سے امامت کا انعقاد ہو سکتا ہے یعنی کہ وہ شخص امام ہو سکتا ہے جسے اہل حل و عقد امام بنا دیا ہو خواہ خدا و رسول کی نص اس کے متعلق

ہو یا نہ ہو۔ اور اکثر شوریٰ اور قہر و غلبہ اور اختلاف کو بھی موجب انعقاد امامت مانتے ہیں جیسا کہ شاہ ولی اللہ دہلوی نے ازالتہ المغایم پانچ طریقے امامت کے مانے ہیں۔ اجماع امت جیسے لوگوں نے اتفاق کر کے ابوبکر کو خلیفہ بنالیا۔ اختلاف جیسا کہ ابوبکر نے عمر کو خلیفہ بنادیا۔ شوریٰ جیسا کہ عمر نے مرتے وقت اس معاملہ کو چھ آدمیوں کے مشورہ پر چھوڑ دیا۔ قہر و غلبہ جیسا کہ معاویہ نے قہر و غلبہ سے سلطنت حاصل کی۔ قہر و غلبہ بلا قابلیت جیسا کہ مروان بن حکم نے سلطنت حاصل کی تھی۔ غرض یہ لوگ جن طریقوں سے بادشاہ ہوئے ان ان طریقوں کو انعقاد امامت کا ایک طریقہ مقرر کر لیا گیا ورنہ ان قاعدہ کی بنیاد کچھ قرآن و حدیث کے رو سے نہیں ہے۔

امامت میں آٹھواں اختلاف آٹھواں اختلاف یہ ہے کہ رسول اللہ کے بعد اگر کوئی امام ہو تو کون ہو؟ (۱) اہل سنت کا مذہب عام طور پر قائل ہے کہ ابوبکر کو از بسکہ چند آدمیوں نے منتخب کر کے خلیفہ بنالیا تھا۔ اس لیے وہ آنحضرت کے خلیفہ ہیں۔

(۲) امامیہ فرقہ اس امر کا قائل ہے کہ چونکہ رسول خدا نے مقام خم غدیر میں حضرت علی ابن ابیطالب علیہ السلام کو اپنا خلیفہ مقرر کیا تھا اس لیے وہ خلیفہ اول ہیں۔ خلاصہ یہ کہ اسلامی فرقوں کے درمیان صرف مسئلہ امامت ہی میں استعدا اختلاف ہے۔ باقی اور امور اختلافی تو بالاطلاق رہے جبکہ حصہ و شمار بھی دشوار ہے۔

پانچواں مقدمہ

ضرورت امام کے متعلق ضرورت امام کے متعلق جہاں تک غور کیا جاتا ہے اور عقل سے کام لیا جاتا ہے معلوم ہوتا ہے کہ امام کا ہونا ہر زمانہ میں ضروری ہے۔ اور امام سے مراد ہدایت کرنے والے ہیں۔ اس وجہ سے کہ خداوند تعالیٰ نے جو آدمیوں کو پیدا کیا ہے تو انکو مکمل نہیں چھوڑا ہے ان کے متعلق کچھ کام بھی کیے ہیں۔ جیسا کہ خود ہی فرماتا ہے ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ما اريد منهم من رزق وما اريد ان يطعمون۔ یعنی کہ میں نے انسان کو اور جنات کو صرف عبادت ہی کے واسطے پیدا کیا ہے میں ان سے

کچھ روزی نہیں مانگتا اور نہ چاہتا ہوں کہ وہ مجھ کو کھانا کھلا میں۔ مطلب یہ ہے کہ میں نے اپنی ذات کو فائدہ پہنچا نہ کیا اور میں نے اس کو نہیں پیدا کیا ہے بلکہ عرض اوں کے پیدا کرنے سے صرف عبادت ہے۔

اور عبادت سے مراد احکام خدا کی تعمیل ہے۔ خواہ وہ احکام نماز و روزہ و حج و زکوٰۃ و خمس و جہاد کے متعلق ہوں خواہ معاملہ کے تمدن کے متعلق ہوں معاملہ اخلاق کے متعلق۔ اور جب یہ بات ضروری ہو

کہ مبلغان خدا پر عبادت پروردگار عالم فرض ہے تو عقلاً لازم ہے کہ کوئی شخص ان احکام کے بتلنے والا اور سکھانے والا بھی ہونا چاہیے کیونکہ بغیر سکھانے اور بتانے کے خدائی احکام کسی کو کیونکر معلوم ہوتے ہیں۔

خدا نے ہر زمانہ میں ایک ایک مادی مقرر کیا جس کے مختلف نام ہیں (۲۸) اس وجہ سے خدا تعالیٰ نے ایک ایک شخص کو ہمیشہ ہدایت کرنیوالا اپنی طرف سے مقرر کیا ہے۔ کبھی خلیفہ کے نام سے نامزد کیا ہے۔ جیسا کہ آدم اور داؤد کو

خلیفہ بنایا ہے۔ چنانچہ فرماتا ہے آدم کی نسبت اذ قال ربک للملائکۃ ائی جاعل فی الارض خلیفہ اور حضرت داؤد کے متعلق فرمایا ہے یا داؤد انا جعلنک خلیفۃ فی الارض اور کبھی اس ہدایت کرنیوالے کو امام کے نام سے نامزد کیا ہے جیسا کہ حضرت ابراہیم کو امام فرمایا ہے چنانچہ انکی نسبت ارشاد کیا ہے ائی جاعلک للناس اماما اے ابراہیم میں تم کو لوگوں کا امام بنانے والا ہوں۔ اور نیز اکثر بنی اسرائیل کی نسبت فرمایا ہے وجعلنہم امتہ یہود و نصارا بنی ان میں سے امام بنائے جو ہمارے حکم کے مطابق ہدایت کرتے تھے۔

اور کبھی اس ہدایت کرنیوالے کو رسول سے تعبیر کیا ہے جیسا کہ آخری پیغمبر کی نسبت فرماتا ہے یا ائیہا الرسول ما اُنزل من ربک اے رسول پہنچا دی اُس حکم کو جو تجھ پر اتارا گیا ہے۔ اور فرمایا ہے۔ ما محمد الا رسول قد خلت من قبلہ الرسل نہیں ہے محمد مگر رسول اُس سے پہلے بہت رسول گذر چکے ہیں۔ وغیرہ لاکھ جو بیشمار مقام پر قرآن مجید میں مذکور ہے۔

اور کبھی نقیب کے نام سے مرسوم فرماتا ہے چنانچہ فرماتا ہے وبعثنا منہم اثنتی عشر نقیباً ہم ان بنی اسرائیل میں بارہ نقیب مبعوث کیئے۔

اور کبھی اسباط سے تعبیر کیا ہے جیسا کہ ارشاد ہوا ہے وبعثنا منہم اثنتی عشرۃ اسباطاً اُمّا یعنی ہم نے

اُنہیں سے بارہ سبط جو ہر ایک بجائے بارہ اُمت کے تھا مبعوث کیا۔

اور کبھی بنی کے نام سے نامزد کیا ہی جیسا کہ اکثر مادیوں کے باب میں قرآن مجید ظاہر فرماتا ہے چنانچہ نقل قول حضرت عیسیٰ میں فرماتا ہے قال انی عبداللہ آتانی الکتاب و جعلنی نبیاً کہا عیسیٰ نے میں بیشک خدا کا بندہ ہوں اُس نے مجھ کو کتاب دی اور بنی مقرر کیا۔ اور حضرت ہارون کے متعلق فرماتا ہے و وصیت لامن جئتہا اخاہ ہارون نبیاً اور سمیو اوکو اپنی جہت اُس کے بھائی ہارون کو بنی بخشا۔ اور حضرت ادیس کی نسبت فرماتا ہے و اذکرتی الکتاب ادیس کا صدیقاً نبیاً۔ اور اے ہمارے رسول یاد کر کتاب میں ادیس کے وہ صدیق بنی تھا۔ اور حضرت اسحاق و یعقوب کی نسبت فرماتا ہے و وہبنا لہ اسحق و یعقوب و کلاً جعلنا نبیاً۔ ہم نے اُس (ابراہیم) کو بخشنا اسحق و یعقوب اور ہر ایک کو بنی بنایا۔

غرض اس طرح اور بہت مادیوں کی نسبت بنی کا لفظ استعمال فرمایا ہے۔ خلاصہ یہ کہ عہد رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ تک ابتدائے خلقت بنی آدم سے ایک ایک ہدایت کرنا ضرور رہا ہے جو عوام الناس تک حکم خدا کی تبلیغ کرنا اور انکو اخلاقی اور تمدنی تعلیم دیتا رہا ہے۔ پس کوئی وجہ نہیں کہ بعد رسول خدا کے کوئی مادی دنیا میں مبعوث نہ کیا جائے۔ جو احکام الہی کو خلق تک پہنچائے۔

رسول خدا کے بعد دنیا میں (۲۹) اگرچہ اس معاملہ پر کہ رسول اللہ کے بعد بھی امام و خلیفہ کا ہونا لازمی ہے بہت سی دلیل عقلی موجود ہیں۔ مگر یہاں پر صرف تین چار دلیل ذکر کی جاتی ہیں۔

(۱) ایک یہ کہ جو ضرورت ہر زمانہ میں مادی کے موجود ہونے کی رہی ہو جسکی وجہ سے ہمیشہ نبیاء و رسل مبعوث ہوتے رہے ہیں وہی اب بھی موجود رہے یعنی عوام الناس پہلی دلیل۔

کا احکام الہی سے ناواقف ہونا اور بے محکوم عمل علی حد حرم بھی رہنا۔ کیونکہ ہر شخص جانتا ہے کہ میں نبیاً نہ پیدا نہیں کیا گیا ہوں بلکہ غرض میرے پیدا ہونے سے یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کی عبادت کروں اور اس کے ارشادات کی تعمیل کروں لیکن چونکہ وہ ناواقف ہے ایسے بغیر علم کے واقف نہیں ہو سکتا پس حبطہر اگلو زمانہ میں اسی ضرورت کے رفع کرنے کے واسطے انبیاء مبعوث ہوئے تھے اور اس طرح اب بھی وہ ضرورت باقی ہے لہذا خدا تعالیٰ پر فرض ہے کہ وہ مثل زمانہ سابق کے ہم میں بھی مادی مقرر کرے جو رسول اللہ کے قیام اور

قرآنی احکام کو ہم تک پہنچائے۔ رہی یہ بات کہ رسول و انبیاء کا سلسلہ رسول اللہ تک ختم ہو گیا اسلئے ان کے بعد جو مادی ہوا اور رسول نہ کہا جائیگا بلکہ کسی اور نام سے مثل خلیفہ امام کے نامزد ہوگا۔

دوسری دلیل ضرورت امام پر (۳۰) دوسری دلیل یہ کہ رسول اللہ جس شریعت کو ہم پر چھوڑ گئے ہیں

اور اسکا کوئی نہ کوئی حافظ بھی ضرور ہونا چاہیے ورنہ از بسکہ دنیا میں اہل غرض بہت ہوتے ہیں جیسا کہ مشاہدہ سے معلوم ہوا ہے تو ممکن ہے کہ اُس شریعت میں کمی بیشی کر دیں جس سے نقص شریعت لازم آئے چنانچہ اُس وقت بھی اکثر کے منافی موجود تھے۔ جیسا کہ قرآن تبارک ہے۔ اور یہ بات باوجود امکان تقرری کسی حافظ کے نہایت قبیح ہے اور عقل کے خلاف کہ شریعت کو برباد ہوتے ہوئے دیکھا جاتا اور پھر بھی اسکی حفاظت کے لئے کوئی شخص مقرر نہ کیا جائے۔

ضرورت امام پر تیسری دلیل (۳۱) تیسری دلیل۔ دنیا میں ہر زمانہ میں ساز و مخاومتا ہوتے رہتے ہیں۔

جیسا کہ ہدایت اور شاہدہ معلوم ہے لہذا بالضرور خدا تعالیٰ کی طرف سے کوئی ایسا شخص مقرر ہونا چاہیے جسکی طرف لوگ اپنی معاملات کے تصفیہ کی غرض سے رجوع کر سکیں اور وہ حق کے موافق اور کج دریا فیصلہ کر سکے۔

ضرورت امام پر چوتھی دلیل (۳۲) چوتھی دلیل۔ رسول نے دنیا میں بہت تھوڑے دنوں زندگی کی چلیں

برس کی عمر تک تو آپ مبعوث یہ رسالت ہی نہ ہوئے تھے اور جب ہوئے تو ایک بڑا زمانہ حضرت کو نہایت خوف و تکلیف و قیدوں کوہ میں بسر ہوا۔ اُس پر کفار قریش کا مخالف ہونا اور شر احکام الہیہ میں سدا و بنا جو بہت مشہور اور واضح امر ہے۔ پھر اسکے بعد جب آپ کو کسی قدر اطمینانی حالت حاصل ہوئی تو اکثر مجاہدین میں زمانہ گذرا اگرچہ بھائی بہن بھی اپنے بہت کچھ تبلیغ رسالت کر دی۔ مگر چونکہ نبوت کی گیارہ برس بعد آپ کی وفات ہو گئی اس وجہ سے جیسا چاہیے تھا عام طور پر تمام عالم میں وحی الی طریقے سے تبلیغ نہ ہو سکی۔ لہذا بعد حضرت کے کسی شخص کو حضرت کا قائم مقام ایسا ہونا چاہیے کہ جو اُس کو پورا کرے۔ اور جن زحمات سے حضرت نے اسلام کو پھیلایا تھا اُسکو تکمیل تک پہنچا دی۔

پانچویں دلیل ضرورت امام پر (۳۳) پانچویں دلیل احکام خدا کے حاصل کرنے کے صرف دو ذریعہ ہیں۔ ایک تاج

جسے قرآن مجید کہتے ہیں۔ دوسرا حدیث رسول قرآن مجید کی تو یہ حالت ہے کہ اُس کے آیت و قسم کے

ہیں ایک محکمہ دوسرے متشابہ۔ جو آیات متشابہ ہیں اور لفظ سمجھنا تو عام آدمیوں کا کام ہی نہیں۔ جیسا کہ ہر عقل
آدی سمجھتا ہو۔ یہی محکمات وہ بھی استدلال میں کہ بغیر ایک وسیع تفصیل و تفسیر کے حل نہیں ہو سکتے۔ اب اگر
کوئی شخص ان آیات کا معنی خدا تعالیٰ کا مقرر کردہ نہ ہو گا جو ان آیات کی حقیقت اور واقعی ان کے مطالبے
واقف ہو تو ہرگز مطالب قرآن اور احکام الہیہ معلوم نہیں ہو سکتے۔ پھر اس قرآن مجید کا ہم میں ہونا
ہی بیکار ہی کیونکہ جب اس کے مطالب حقیقی طور پر فائدہ مند ہی نہیں ہو سکتے تو اس کے موجود ہونیکا
ہم میں کیا نتیجہ۔

رہو احادیث رسولؐ اور انکی حالت یہ ہے کہ ادن کے فعل میں رواۃ احادیث نے اس قدر اختلاف کیا ہے
کہ کسی قول پر اعتماد نہیں ہو سکتا پھر آخر احکام خدا کیونکر معلوم ہو سکتے ہیں۔ سو اُس کے کہ تسلیم
کیا جاوے کہ کوئی نہ کوئی شخص سچی حدیثیں اور سچے احکامات بتاؤں والا ضرور خدا کی طرف سے مقرر ہونا چاہیئے۔ جو
ہم تک تعلیمات واقعیہ خدا تعالیٰ کے پہونچائے۔

چھٹی دلیل ضرورت امام کی (۳۴) چھٹی دلیل اگر کسی زمانہ میں ہدایت کرنے والا موجود نہ ہو اور اُس زمانیکہ
لوگ خدائی احکام کی تعمیل کی قلم ترک کر دیں اور برز قیامت اُن لوگوں پر مردگار عالم سوال کرے کہ تم نے عبادت
کیوں ترک کیو ہمارے احکام پر کیوں نہ عمل ہوئے تو وہ کہہ سکیں گے کہ از بسکہ ہم ناواقف تھے اور یہ سبب
ناواقفیت کے ترک عبادت کیا تو اس وقت خدا تعالیٰ ہرگز اُن سے مواخذہ نہیں کر سکتا۔ کیونکہ اُس نے
خود ہی ہدایت کا فرض پورا کرنے میں کوتاہی کی۔ حالانکہ یہ الزام اُس پر عاید نہیں ہو سکتا۔ اور اگر
واقعی اُس نے اس الزام اٹھانے کے قابل کام کیا اور کوئی مادی کسی زمانہ میں مقرر نہ کیا تو بیشک
خلاف عقل کام کیا۔ لیکن وہ جل ذکرہ و عزائمہ علیمہ و حکیم ہے اُس سے ہرگز خلاف عقل کوئی کام
نہیں ہو سکتا اور نہ وہ ظالم ہے پس ضرور ہوگا کہ ہر زمانہ میں اسکی طرف سے کوئی شخص ہدایت کرنیوالا
موجود رہے تاکہ اسکا قول یہلک من ہلک عن بینۃ وکی من حی عن بینۃ درست رہے اور جب کہ
ہر زمانہ میں ایک مادی کا ہونا ضروری ہوا تو کیا وجہ کہ اس زمانے میں یعنی بعد جناب رسالت
صلی اللہ علیہ وآلہ کے کوئی ہدایت کرنے والا خدا کی طرف سے موجود نہ ہو۔ اگر اس وقت کوئی ہدایت

کرنیوالا موجود نہیں ہے تو وہی اعتراض عاید ہوتا ہے لہذا ضروری ہوا کہ اس وقت بھی کوئی نہ کوئی مادی
موجود ہوا اور وہ نہیں ہے مگر وہی جسکی نسبت ختمی مرتبت نے تصریح حدیث ثقلین میں فرمایا ہے کتاب اللہ
وعترتی اثبتی اور یہ کہ لن یفترقا حتی یرد علی الخوض یعنی دو مادی تمہاری لیے چھوڑے جاتا ہوں
ایک کلام اللہ اور ایک اپنی اہلبیت۔ اور یہ کہ وہ دونو ایک دوسرے سے جدا نہ ہونگے جب تک
میں سے پس حوض کوثر پر وارد نہ ہوں۔ پس اگر یہ کہا جائے کہ اہلبیت میں کوئی ہدایت
کرنیوالا موجود نہیں ہے تو قرآن و اہلبیت کا جدا جدا ہونا لازم آتا ہے اور رسول کا ارشاد غلط
معتبر ہے۔ حالانکہ رسول کا ہر قول مثل قول خدا صبح ہے ہرگز غلط نہیں ہو سکتا۔ لہذا یہ بھی
ماننا ضرور ہوگا کہ جسطح قرآن مجید ہدایت کے لیے ہم میں موجود ہے اویسطح اہلبیت میں
بھی ایکن ایک شخص ہدایت کے لیے اب بھی موجود ہے اور نہیں ہے وہ مگر
جناب مہدی آخر الزمان علیہ الصلوٰۃ فی کل آن

چھٹا مقدمہ

امام میں کیا کیا شرطیں اور کسے (۳۵) امام یا خلیفہ جو کسی نبی کی نیابت میں کام کرتا ہے ضرور ہو کہ اُس میں
اوہنا کیے ہوئے چاہئیں۔ کچھ شرائط بھی پک جائیں۔ از بسکہ وہ رسول کے بعد دین کی حفاظت کرنیوالا
احکام خدا کا پھیلائیوالہ امت کے معاملہ کا نگران منازعہ عامۃ الناس کا فیصلہ کرنیوالا ہے لہذا اُس میں بھی
وہی شرائط پک جانے ضروری ہیں۔ جو رسول میں موجود ہوتے ہیں۔ مثلاً علم عصمت۔ نص الہی بانص رسول
معجزہ۔ شرافت نسب۔ شرافت حسب۔ حسن اخلاق ظاہریہ باطنیہ

علم کی صفت امام میں (۳۶) علم کی شرط تو اسوجہ سے ہے کہ اگر امام یا خلیفہ جاہل ہوگا تو وہ پیرے کہ خود علم است
ہونی ضروری ہے۔ کرارہری کند۔ کا مصداق ہو جائیگا۔ جب بیچارہ احکام خدا خود ہی ناواقف ہوگا تو دوسرے کو
کیا ہدایت کر سکیگا اور ضرورت کے موقع پر کس قسم کے ذریعے ابراہیم علیہ السلام کی طرح کر سکیگا۔

علم کی ضرورت قرآنی شالیں (۳۷) اسی جیسو مادی عالم ہونا بھی لازم ہے خدا تعالیٰ نے اپنے ہر خلیفہ کو جو اس کے بعد آئے گا

علم کی صفت پہلے اُسے عنایت فرمائی۔ ملاحظہ ہو کہ آدم علیہ السلام جو بنا برآیہ اِنِّیْ جَعَلْتُ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَہُ کے
 خدا تعالیٰ کے پہلے خلیفہ میں۔ اور کی نسبت وہ فرماتا ہو وَعَلَّمَ اٰدَمَ الْاَسْمَاءَ كُلَّهَا یعنی خدا نے آدم کو تمام
 اسم تعلیم کر دیئے۔ آخر یہ کیوں۔؟ اس لیے تاکہ لوگوں کو تعلیم دے سکیں۔ اور نیک و بد کی معرفت کے بعد خود بھی
 اُن کے عامل بن سکیں۔ اور دوسروں کو اِنکافِ عامل و محرز بنا سکیں۔ ورنہ کیا ضرورت تھی کہ اُن کو تمام اسماء
 تعلیم فرمائے گئے۔ پھر حضرت حضرت علیہ السلام کی نسبت فرماتا ہو وَعَلَّمَاہُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا یعنی اُسے
 اپنی پُرس سے علم عنایت کیا تھا اور اُسے تعلیم دی تھی۔ پھر حضرت یحییٰ کی نسبت فرماتا ہو وَاٰتَيْنَاہُ الْحِکْمَ
 صبیّا۔ اور اپنے او کو بچنے ہی میں حکمت دی تھی۔ پھر حضرت عیسیٰ کے قول کی نقل فرماتا ہو اِنِّیْ عَبْدُ اللّٰہِ
اَتَاْتَنِی الْکِتَابُ وَجِلْبَنَیْ نَبِیًّا وَاصْبَانِی بِالصَّلَاۃِ وَالزَّکَاۃِ مَا دُمْتُ حَیًّا۔ بیشک میں خدا تعالیٰ کا بندہ ہوں
 جبکہ اُس نے کتاب دی اور مجھے کو نبی بنایا اور مجھ پر نماز و زکوٰۃ کی وصیت کی کہ جب تک میں جیتا رہوں اور اُنکا
 پابند رہوں۔ پھر حضرت لوط کی نسبت فرمایا ہو وَلَوْ طَا آتِیْنَاہُ حُکْمًا وَعِلْمًا سورۃ انبیاء۔ اور لوط کو ہم نے
 حکمت و علم دیا۔ پھر حضرت سلیمان کی نسبت فرماتا ہو وَاٰوَدُوْا سُلَیْمٰنَ اِذْ یُحْکِمُ اِنْفِثْثَ
فِیْہِ غَنَمِ الْقَوْلِ وَکُنَّا حُکْمَہُمْ شٰہِدُوْنَ فہنما سلیمان وکنا آتینا حکما وعلما۔ داؤد و سلیمان جبکہ زراعت کے
 معاملہ میں فیصلہ کر رہے تھے جبکہ قوم کی بھڑوں نے اسکو کہا لیا تھا اور ہم اُس کے فیصلہ کو سن
 رہے تھے تو ہم نے سلیمان کو فیصلہ کا طریقہ سمجھا دیا اور ان دونوں کو ہم نے حکمت و علم عطا کیا تھا۔ پھر
 حضرت ابراہیم کی نسبت فرماتا ہے وَلَقَدْ اٰتٰیْنَا اِبْرٰہِیْمَ رِشْدَہٗ مِنْ قَبْلِ ذٰلِکَ بِالْعٰلَمِیْنَ۔ ابراہیم کو
 ہم نے اُنکا رِشْد عنایت کیا تھا پہلے ہی سے اور ہم اُس کے عالم تھے۔ پھر حضرت موسیٰ و ہارون کی نسبت
 فرماتا ہو وَلَقَدْ اٰتٰیْنَا مُوسٰی وَہٰرُونَ الْفُرْقَانَ وَضِیَارَہٗ وَذِکْرَ الْاٰیٰتِیْنِ یعنی موسیٰ و ہارون کو فرقان اور
 روشنی العزیز علم اور امتین کے لیے ذکر (بطور دہانی) عطا کی۔ پھر حضرت ختمی مرتبت کی نسبت فرمایا ہو
وَاَنْزَلَ اللّٰہُ عَلَیْکَ الْکِتَابَ بِالْحِکْمَۃِ وَعَلَّمَکَ مَا لَمْ یَكُنْ تَعْلَمُ۔ (سورہ نساء جزویہ رکوع ۱۲۱)۔ خدا نے میرے
 کتاب اور حکمت نازل کی اور جو تمہیں معلوم نہ تھا وہ بتایا۔ پھر حضرت ہی کی نسبت فرماتا ہو۔ مَا یَنْطِقُ
عَنِ النَّبِیِّ اِنْ ہُوَ اِلَّا وَحْیٌ یُّوحٰی عَلَیْہِ شَہِیْدٌ اَلْقَوٰی ذُو مِرَّةٍ (سورہ نجم) وہ اپنی دل سے کچھ نہیں کہتا

وہی کہتا ہے جو اُس پر وحی ہوتی ہے۔ اُسے شدید قوتوں والے نے تعلیم دی ہے۔ پھر فرماتا ہے اِقْرَأْ
وَرَبُّكَ الْاَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْاِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ (سورہ قلم) اُسے رسول پڑھو اور تمہارا رب کریم
وہ ہے جس نے قلم سے تعلیم کی (یاقلم کو تعلیم کی) اور انسان کو وہ کچھ تعلیم کیا جس سے وہ ناواقف تھا۔
الغرض یہ تمام خلقت خدا اسی غرض سے مصنف یہ صفت علم کیے گئے تھے کہ ہدایت کا کام پورے طور سے
انجام دے سکیں۔ لہذا اُن خلفاء اللہ کو بھی جو کہ انکی نیابت کا فرض پورا کریں۔ اسی صفت سے مصنف ہونا
چاہیئے ورنہ ہدایت ناممکن ہے۔

عصمت۔ یعنی گناہوں سے ہر طرح محفوظ ہونا اسوجہ ضروری ہے کہ اگر
امام کو معصوم ہونا ضروری ہو
اوس کی پہلی دلیل
خدا میں تبدیلی بھی کر سکیگا احکام خدا کے پہنچانے میں سستی کو بھی دخل دیکسیگا یا طمع سے احکام خدا
کو کچھ کچھ بتا سکیگا یا اُسے بھول چوٹ بھی ہو سکیگا۔ حالانکہ یہ تمام باتیں خدائی احکام کے صحیح طور پر خلق اللہ
تک مضر ہیں۔ پہلا ایک عقلمند آدمی کس طرح غیر معصوم کی باتوں پر اعتماد دیا اور اسکا اعتبار کر سکیگا جبکہ
اوس کو معلوم ہوگا کہ یہ ہمارا مادی جہوت بھی بول سکتا ہے خود غرضی بھی کر سکتا ہے اسے سہو و بیان
بھی ہو سکتا ہے اور جب اُسے اوکی باتوں کا اعتبار نہ ہوگا تو اُس کے بتائے ہوئے احکام پر اطمینان
کے ساتھ عمل کیونکر کریگا۔ علاوہ اسکے جب ہدایت کرنیوالا بھی معصوم نہ ہوگا اور اُمت بھی معصوم
نہوگی تو ایسے ہدایت کرنیوالی وقت ہی لوگوں کے دلوں میں کیونکر پیدا ہوگی؟ اور جب اسکی وقعت
و عظمت ہی لوگوں کے دلوں میں نہ ہوگی تو کوئی اوکی باتوں کو قابل عمل اور لازم الامثال ہی کب سمجھیگا۔
کیونکہ وہ جانتا ہے کہ اس میرے ہدایت کرنے والی کو مجھ سے فوقیت ہی کیا ہے جیسا میں غلطی و
گنہگار ہوں ویسا ہی یہ بھی ہے اور جب ایسا ہوا تو وہ غرض خداوندی جو کسی شخص کو امام بنا سکی
ہو حاصل نہ ہوگی۔ پھر اوس کا مقرر کرنا ہی عبث ہوگا۔ حالانکہ عبث کا کام اور بیفائدہ خدا کی ذات سے
ناممکن ہے۔ کیونکہ وہ حکیم ہے لہذا اُس ہدایت کرنیوالے کو معصوم بھی ہونا ضروری ہے۔

امام کو معصوم ہونا چاہیئے (۳۸) لہذا یعنی خدا و رسول کی طرف سے اس بات کی تصریح کہ فلاں شخص خلیفہ

دوسری دلیل

یا امام مقرر کیا گیا۔ اگر کسی شخص کی نسبت بعض ایسی ہو اور پھر وہ شخص دعویٰ امامت کرے تو لوگوں کو کیونکر طمینان دلا سکیگا کہ میں خدا کی طرف سے منصوب ہوں اور میرا کہنا ماننا تم لوگوں پر لازم ہے۔ جب کوئی شخص ایسے مضمون غالیف سے دریافت کرے کہ تمہاری پس خدا کی طرف سے مقرر ہوئی کیا سند ہے؟ تو وہ کون سا شخصیت پیش کر سکیگا جس سے لوگوں کو طمینان ہو سکے۔

مضمونیت امام کی ایک بنیادی مثال دیکھئے دنیاوی معاملات میں تو ایسا ہوتا ہے کہ جب کوئی بادشاہ کسی کو ضلع کا حاکم یا صوبہ کا لفٹنٹ یا ملک کا گورنر بناتا ہے تو اس کے واسطے ایک خاص فرمان دیتا ہے کہ میں نے فلان شخص کو فلان تہ تیغ سے فلان عہدے پر مقرر کیا جس سے سب کی اسکی حکومت کا حال معلوم ہو جاتا ہے اور وہ لوگ باطمینان اس کے مطیع ہو جاتے ہیں۔ برخلاف اس کے اگر کوئی شخص بغیر فرمان کے ایک مجمع میں آکر کہے کہ میں لفٹنٹ گورنر ہوں یا مثلاً ڈپٹی کلکٹر یا ڈپٹی کمشنر وغیرہ ہوں اور اس سے پہلے نہ اس کا نام اس عہدہ کے ساتھ گزٹ میں شائع ہوا ہو اور نہ اس کے پاس کوئی مہر شاہی کا فرمان ہو تو کب کوئی شخص ایسے دعویٰ ارکی بات کو تسلیم کرے گا۔ میں یقین کرتا ہوں کہ لوگ ایسے شخص کو ضرور چھوٹا یا دیوانہ سمجھیں گے اور ہرگز اسکی اطاعت نہ کریں گے۔

علیٰ ہذا القیاس اگر کوئی شخص امام یا خلیفہ ہو نہ دعویٰ کرے اور اپنے پاس کوئی سند یا حدیث رسول اپنے منصب کے متعلق نہ رکھتا ہو تو کیونکر کوئی معلوم کر سکیگا کہ یہ شخص اپنے دعویٰ میں سچا ہے اور اس کا حکم ماننا ہم پر فرض ہے اور جب انکا حکم نہ مانا گیا تو اس کی تقرری بے فائدہ ہوئی۔ حالانکہ خدا تعالیٰ بے فائدہ کوئی کام نہیں کرتا۔ لہذا معلوم ہوا کہ اس کے متعلق کوئی نص صریح خدا و رسول کی ضرور ہو چاہی ہو۔

امام کو صبا معجزہ (۳۹) معجزہ یعنی ایسی باتیں اور ایسے امور کا ظاہر کرنا جن کا ہو جانا عادتاً ناممکن ہوتا ہے ہو۔ یہ بھی ایک قسم کی سند ہے اور ہمیشہ خلفاء راشد کے پاس موجود ہی ہے۔ جس سے وہ ہر وقت اپنی عہدہ کا ثبوت پیش کر سکتے تھے۔ مثلاً حضرت موسیٰ کے پاس عصا کا معجزہ تھا جس سے وہ اپنی نبوت کو ثابت کرتے تھے نیز یہ بیضا کا ایک روشن معجزہ حضرت کے پاس تھا۔ علیٰ ہذا القیاس حضرت صالح کے پاس ناز کا معجزہ تھا۔ حضرت سلیمان کے پاس تخیل جن و وحوش و طیور

اور منطق الطیر کا معجزہ تھا۔ حضرت داؤد کے پاس لوہی کو نرم کر نیکا معجزہ تھا۔ جس سے بغیر آگ کی مدد کے موم کی طرح نرم کرتے اور اس سے زرہ بناتے تھے۔ حضرت ابراہیم کے پاس برود و سلام کا معجزہ تھا۔ حضرت عیسیٰ کو کدو مادر زاد اور برہمن وغیرہ کے تندست کر دینے کا معجزہ تھا۔ اور ہمارے بنی آخر الزمان محمد مصطفیٰ کو چند قسم کے معجزے ملے تھے۔ مثلاً چاند کو شق کرنا۔ سنگریزوں کا آپ کے ہاتھ میں نکل کرنا درختوں کا آپ سے ہمکلام ہونا۔ خشک شجر کا ہر اہو جانا۔ فصاحت و بلاغت قرآن مجید۔ بیماروں کو اچھا کر دینا۔ مردوں کو زندہ کر دینا۔ وغیرہ وغیرہ جنکی تعداد اس مقام پر بیان نہیں ہو سکتی۔

یہ صفت اس وجہ سے ان کو محنت ہوئی تھی کہ جب کفار و مخالفین اسے سند دریا کریں کہ تم کیونکر خدا کی طرف سے بھیجے اور مبعوث شدہ معلوم ہو سکتے ہو تو وہ اسے سند کو پیش کر کے اپنے دعوے کو ثابت کریں اور جس سے ادنیٰ غلط اور وقت کا سکھ اون کے دلوں پر بیٹھے۔

(۴۰) پس اگر اسی طرح رسول کے بعد آنے والے امام یا خلیفہ کے پاس کوئی ایسی سند نہ ہوگی تو مخالفین اس کے مذہب کو کیونکر سچا سمجھیں گے۔ خصوصاً وہ لوگ جو رسول کی رسالت ہی کو تسلیم نہ کرتے ہوں۔ اور ان کے لیے اثبات حقیقت مذہب کا کیا ذریعہ ہوگا؟ مثلاً یہودی یا عیسائی جو قرآن مجید کو کتاب اللہ اور جناب محمد مصطفیٰ کو رسول نہیں جانتے اور ان کے احکام کو واجب العمل نہیں سمجھتے اگر ان کے سامنے کوئی شخص یہ دعوے کرے کہ میں خلیفہ رسول ہوں اور احکام خدا کی پہنچاؤں والا ہوں تم کو میرا حکم ماننا ضرور ہے اور وہ یہودی یا عیسائی اس دعویدار کو چھپیں کہ تمہاری سچائی کا کیا ثبوت ہے؟ حالانکہ ہم تمہارے رسول کو سچا نہیں سمجھتے اور انکو نبی نہیں مانتے تو وہ دعویدار جس کے پاس معجزہ کی سند نہیں ہے کیونکر انہیں بتا سکیگا کہ میں خدا کی طرف سے سچا ہادی ہوں جس کے سبب لوگ اس کے اقوال قابل سند اور واجب العمل سمجھیں اور جب وہ ہادی اپنے دعوے کے ثبوت میں عاجز رہیگا۔ تو کوئی شخص اسکو سچا نہ مانے گا۔ اور اسکی باتوں پر عمل بھی نہ کرے گا پھر ایسے شخص کا معین ہی ہونا بیکار ہوگا۔ اور اگر اس کے پاس معجزہ ہوگا تو وہ بتا سکیگا کہ دیکھو میں اس دلیل سے سچا ہوں کہ تم لوگ جس کام سے قطعاً عاجز ہو میں اسکو بے زحمت و محنت کر دکھاتا ہوں۔ مثلاً مردہ کو زندہ کرنا یا خشک درختوں کو

ایک چشم زدن میں بارور کر دینا یا اور اسی قسم کو امور کا ظاہر کرنا جیسا کہ اور دعویٰ داران خلافت رسول نے کیا اور چھوٹے دعویٰ دار اس سے عاجز رہے۔

شرافت نسبت مزورت (۳۱) شرافت نسب کی شرط اس وجہ سے ہے کہ اگر خدا تعالیٰ کسی ایسے شخص کو

جو قوم کا رذیل ہو بنی یا امام و خلیفہ مقرر کرے تو ہرگز شریف النسب و مہو کو اس کی اقتدا سے پسند نہیں عادتاً یہ بات معلوم ہے کہ اگر ایک چار قوم کا آدمی یا حجام یا پٹولی کسی سید یا شیخ صحیح النسب پیشوا بننا چاہے تو ہرگز بھولے لوگ اس کی اقتدا کو منظور نہ کریں گے بلکہ بے امام رہنا پسند کریں گے لیکن ہرگز ایک ہوئی کو امام نہ بنائیں گے۔ پس ایسے شخص رذیل کا مقرر کرنا بھی عبث ہوگا۔ جبکہ لوگ اس سے فائدہ مند نہ ہو سکیں گے۔

امام کے شرافت (۳۲) شرافت حسب کی شرط بھی اسی غرض سے ہے کیونکہ ایک شریف النسب

حسب کی مزورت اگر قصابی یا نعل سازی شروع کر دی یا نور بانی کا پیشہ اختیار کر لے تو یقیناً لوگوں کے

دلوں سے اس کی وقعت کم ہو جائیگی اور بے وقت شخص لوگوں کے نزدیک مامیت کے لیے قابل قبول نہ ہوگا۔

امام کے حسن الخلق حسن اخلاق ظاہر ہے باطنیہ کی شرط اس وجہ سے ہے کہ مادی کا فرض ہے کہ وہ

ہونے کی مزورت لوگوں کے دل کو اپنی طرف متوجہ کر سکے تاکہ لوگ بخوشی اس کی باتوں کو سنیں اور اپنے کاربند ہوں

تیر بھی وجہ بھی ہے کہ وہ اپنے نیک کاموں کو نمونہ بنائے تاکہ اُسے دیکھ کر عامۃ الناس بھی نیک اور صالح

بننے کی کوشش کریں۔ اگر مادی بخل بد مزاج اور زشت خُو ہوگا تو لوگ اس کی صحبت سے نفرت کریں گے اُس کے

پہلو سے بھاگیں گے اس کی باتوں کو نہ سنیں گے۔ بلکہ اُس کے قریب بھی نہ آئیں گے جیسا کہ خود پروردگار عالم

فرماتا ہے اپنے رسول کے متعلق فرمایا ہے وَ لَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ۔

اے رسول اگر تم سخت زبان مومنہ بھٹ سخت دل ہوتے تو لوگ تمہارے پاس سے جدا ہو جاتے۔

اسی سبب حضرت کو یہ ہدایت فرمادی گئی۔ واحفظ جنابک للمؤمنین اے رسول تم مؤمنین

سے تواضع ملو اور اُن سے بانکہ تمام پیش آؤ۔ (جزو ۱۴ رکوع ۶) اور بعد ان صفات سے

متصف ہونے کے فرمایا۔ اِنَّكَ تَعْلٰی خَلْقٍ عَظِيْمٍ اے رسول تمہارا خلق بڑا ہے۔ پس لازم

ہوگا کہ نائبِ رسول بھی ایسا خوش خلق اور حسن العادت ہو جیسے کہ رسول ہے۔ تاکہ لوگوں کو اُن سے

اوستا موجود نہ تھے جو سابق میں ذکر ہوئے۔
اسلام کے خود ساختہ علم کی حالت یہ تھی کہ جب کسی مسئلہ میں مشکل آن پڑتی تھی تو اوائل کے خلفاء حضرت
پیشواؤں کی صف علی علیہ السلام کی طرف رجوع کرتے تھے اور یہاں اوقات جبکہ موجود نہ ہوتے تھے۔ تو
دیگر صحابین سے اس مسئلہ کا حکم دریافت کرتے تھے۔ ستر مرتبہ یہ کہنے کی نوبت آئی۔ لولا علی لہلک عمر
لولا علی لہلک عثمان قضیہ ولا اجبن لہا۔ واللہ لربات المجال افتخ من عمر۔ وغیرہ وغیرہ اور جبکہ صدر
اول و دوم و سوم کے علم کی یہ کیفیت تھی تو اووروں کے علم کی کیا حالت ہوگی۔ یہ قیاس کن رنگت بن
بہار مراد ملاحظہ ہو کنز العمال ملا علی قاری فرماتے ہیں۔

حضرت ابوبکر کا علم
پہلی روایت

عن حمید بن الرحمان عن ابیہ قال دخلت علی ابی بکر فقال ودوت انی سالت
رسول اللہ من میراث العتہ والخالۃ (کتاب الفرائض حرف فائز العمال) یعنی حمید
بن عبد الرحمن نے اپنے باپ سے روایت کی ہے اس نے کہا کہ میں حضرت ابوبکر کی خدمت میں گیا انہوں نے
فرمایا کہ کیا اچھا ہوتا کہ میں رسول اللہ سے بھوپھی اور خالہ کی میراث کو دریافت کر لیتا۔

اس سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت ابوبکر کے پاس جب مسئلہ پیش ہوا اور آپ کو اس کا حکم معلوم نہ تھا
تو ارشاد ہوا کہ مجھے محبوب تھی یہ بات کہ آنحضرت سے دریافت کر لیتا ہوں کہ ایک مجھ کو اس کا حکم نہیں معلوم
دوسری روایت

عن میراث العتہ وائتہ الاخت فان فی نفسی منہا حاجۃ۔ میں پسند کرتا تھا کہ (کاش) رسول خدا
سے بھوپھی اور بھانجی کے میراث کا حال دریافت کر لیتا کیونکہ اسکی مجھ کو ضرورت ہے۔ ظاہر ہے
کہ اس قسم کے فقے وہی کہیں گے جسے کسی چیز کا علم نہ ہوگا۔ کیونکہ اگر جانتا ہوگا تو اسکو دریافت کرنے پر
تاسف کی ضرورت کیا تھی۔

بقیہ حاشیہ صفحہ سابق کہ لوگ جبکی بیت پر اطاعت کریں اور جو چیز واقع ہو اید تہا لوگوں نے اتفاق کر لیا کہ ابوبکر
پر پھر عمر پھر عثمان پھر علی پر اور لوگوں کے ہی اتفاق سے یہ لوگ غلیف ہوئے ورنہ رسول کا ارشاد یا خدا کی ہدایت ان کے
متعلق نہ تھی، یہاں تک دونوں حکم (ابوموسیٰ شمری اور عمراس) کا معاملہ جنگ صفین کے روز واقع ہوا کہ ان دونوں

تیسری روایت

تیسری روایت کے کتاب الحدود و صرف الحاد بحث حدوالم میں مذکور ہے عن محمد بن ابی
المتکدر رَأَى الخالد بن الولید کتب الی ابی بکر انه وجد رجل من بعض نواحي العرب یبکی کما یتبک المرأة

وان ابابکر جمع الناس من اصحاب رسول اللہ وکان علی ابن ابیطالب شہم یمیزہ قولاً فقال ان ہذا
ذنب لا یعمل بہ امتہ من الامم الا امتہ واحدة فضع بہم ما علمتم اری ان تحرقوہ بالنار فکتب الیہ
ابوبکر تحرق بالنار۔ این ابی الدنیا فی ذم الملاہی و این منذرو این یسران حق) یعنی محمد ابن
منذر سے مروی ہے کہ خالد بن ولید نے ابوبکر کو خط لکھا کہ ایک شخص عرب کے قبیلہ یا نواح سے پایا گیا
ہے جو وہ فعل کرتا ہے جو عورتیں کراتی ہیں تو ابوبکر نے اصحاب رسول میں سے چند آدمیوں کو جمع کیا۔ اور
علی ابن ابیطالب اُس زمانے میں سب سے بہتر تھے کلام میں (یا یہ کہ علی کی بات اُس زمانہ میں بھی
جو صحیح رہتی تھی) تو علی ابن ابیطالب نے کہا کہ یہ ایسا گناہ ہے کہ امتوں میں سے کسی امت نے سوائے
ایک امت کے ایسا نہیں کیا اور جس امت نے ایسا کیا اُس کے ساتھ جو خدا کا برتاؤ ہوا وہ تو تم جانتے ہو
یعنی امت حضرت لوط پر زمیں اُلٹ دی گئی) میری رائے ہے کہ تم اُس (بغلی کرناو الیکو) آگ
میں جلا دو۔ پس ابوبکر نے خالد کو لکھ دیا کہ اُسے آگ میں جلا دو۔ پس ابوبکر نے خالد کو لکھ دیا
کہ اُسے آگ میں جلا دو۔ معلوم ہوا کہ حضرت ابوبکر کو اس سلسلہ کا حکم نہیں معلوم تھا لہذا لوگوں کو جمع کیا تاکہ
اس کا حکم درست کریں اور علی ابن ابیطالب اُس زمانہ میں سب سے بہتر مسئلہ دان تھے لہذا لوگوں کو جمع کیا

بقیہ صفحہ ۳۴ مکر علی کو خلافت پہنچایا اور معاویہ کو خلیفہ بنا دیا) پس اُس روز معاویہ نے اپنی کو خلیفہ
کہلایا پھر لوگوں نے اس کی خلافت پر اتفاق کر لیا۔ صلح حنین کی وقت لوگوں نے پھر اس کے بیٹے یزید (قاتل امام حسین) پر اتفاق
کیا (اور اس کو بیعت و اجتماع کے ذریعے سے خلیفہ بنا لیا) اور حسین کا کام درست نہ ہو سکا بلکہ وہ اس سے قبل ہی قتل
ہو گیا پھر جب یزید بزرگ گیا تو لوگوں میں اختلاف پھیلایا یہاں تک کہ سب نے عبد الملک بن مروان پر اتفاق کیا۔ ابن زبیر کے
مارے جانے کے بعد پھر اُس کے چار بیٹوں ولید۔ سلیمان۔ یزید اور شہام پر اتفاق کر لیا۔ اور سلیمان و یزید کو درمیان
عمر بن عبد العزیز حال مرگ میں کچھ شایع ہو کر معاویہ۔ یزید۔ عبد الملک بن مروان۔ ولید۔ سلیمان۔ یزید۔ شہام۔ و جعفر بن ابی
ابوبکر۔ عمر۔ عثمان۔ علی اکبر اور باہر ان خلیفہ ولید بن یزید بن عبد الملک ہو جس نے قرآن مجید پر تیر مار دی تھی) اور مروان ہی اس کو مگر
مگر مکر دیا تھا اور محتاجات میں اپنی کنیز کو حکم دیا تھا کہ اسی حالت میں نماز پڑھیں مگر اگر پڑھنا چاہیں تو سنی سچائیں غرض جماعت کے بعد پڑھانی

اور اس کو بیعت و اجتماع کے ذریعے سے خلیفہ بنا لیا

اسکا حکم دیا کہ امیر علی بن ابی طالب اس زمانہ میں سب سے بہتر مسلمان تھے لہذا حضرت ابوبکر نے اس کو قول چلایا اور خود کوئی حکم نہ دیا۔

چوتھی حدیث حضرت ابوبکرؓ نیز اشعابؓ عبد البرؓ مذکور ہے ذکر عبد الرحمن بن ہل انصاری قال حدیثی عن محمد کے علم کی۔۔۔

ابو قتال نے عبد الرحمن بن ہل یا خلیفہ عطیہ اللہی لومات لم یثبوا ترک اللہی لومات در ثبائہ ابو بکر مینہا نے بیان کیا یحییٰ بن سعید نے کہ میں نے قاسم بن محمد سے سنا وہ کہتے تھے کہ ابوبکر کے پاس (کسی میت کی) دو جہدہ (ثانی اور داوی) آئیں خیر بن میراث طلب کرنے کے تو ابوبکر نے ثانی کو سدس (چھٹا حصہ) دیا اور داوی کو کچھ دیا۔ تو عبد الرحمن بن ہل نے کہا کہ اے خلیفہ رسول تم نے اس عورت کو ترک دیا کہ اگر وہ خود مر جاتی تو صاحب ترک اس کا وارث نہ ہوتا اور اس عورت کو چھوڑ دیا کہ اگر وہ مر جاتی تو صاحب ترک اس کا وارث ہوتا۔ پس ابوبکر نے دو عورتوں کو حصہ دلایا۔ (حالانکہ اس سے پہلے یہ سب علمی مسئلہ کے داوی کو بالکل محروم قرار دیا تھا۔ جب عبد الرحمن نے اس مسئلہ کا حکم بتایا تب آپؐ کو معلوم ہوا)

باب نون بیوۃ علم حضرت ابوبکر کی

الاصح نقاتی اذا نقلت فی کتاب اللہ ما لا علم یعنی ابوعبیدہ نے فضائل میں ابراہیم تمیمی سے روایت کی ہے کہ ابوبکر صدیق سے خاتمہ و اباء ابو قرآن کی آیت کا گھر ہے) کے معنی دریا کیو گئے تو فرمایا کہ کوئی اس کا مجھ پر سایہ ڈالے گا اور کوئی زمین اٹھائے گی اگر میں خدا کی کتاب میں وہ بات کہوں جسے نہیں جانتا مطلب یہ ہے کہ چونکہ مجھے اباء کے معنی معلوم نہیں ہیں (حالانکہ یہ لفظ لغات عرب سے ہے) اس لیے اپنی رائے سے میں اس کے معنی نہیں جانتا۔

چھٹی حدیث علم ابوبکر کی

بن مہران کان ابو بکر اذا اور علیہ ختم نظر فی کتاب اللہ فان وجد فیہ بقیۃ قضی بہ وان لم یجد فی کتاب اللہ نظر کانت من ابیہ سنۃ فان علیہا قضی بہا فان لم یعلم فخرج فقال المسلمین فقال ثانی کذا کذا فنظرت

فی کتاب اللہ و فی سنتہ رسول اللہ فلم اجد فی ذالک شیئاً قبل ظلمون ان انہی قضی فی ذالک بقضاء قرما
قام ایما الریض فقالوا نعم قضی فیہ صلیا و کذا فیماخذ بقضاء رسول اللہ و یقول الحمد للہ جل فیما من بحضامن

بنیاد ان اعیاء ذالک دعی رؤس المسلمین و علمائہم فاستشارہم فاذا اجتمع راہم علی الامر قضی بہ وان عمر ابن
الخطاب بن یعل ذالک فان اعیاء ان یجحد فی القرآن اوستہ نظر کلن لابی بکر فیہ قضاء فان وجدا بابر فعدہ

قضی فیہ بقضاء قضی بہ الادعاء رؤس المسلمین و علمائہم و ہنشاہم فاذا اجتمع علی امر قضی بہم الدار فیہن۔

میمون بن مہران مروی ہو کہ اُس نے بیان کیا کہ ابوبکر کے پاس جب کوئی دعویٰ آتا تو پہلے وہ کتاب خدا
پر نظر کرتے اگر اوس میں کوئی حکم اُنکو ملتا تو اُس کے مطابق فیصلہ کر دیتے اور اگر کتاب خدا میں کوئی حکم نہ ملتا
تو دیکھتے کہ آیا رسول کی کوئی حدیث ہو یا نہیں اگر معلوم ہو جاتی تو اُس کے مطابق فیصلہ کر دیتے

پس اگر قرآن و حدیث کسی میں اُس مسئلہ کا حکم نہ ملتا تو باہر آتے اور مسلمانوں سے دریافت کرتے اور

کہتے کہ میں نے پاس ایسا ایسا معاملہ آیا ہو میں نے قرآن و حدیث کو دیکھ لیا مجھ کو کوئی حکم نہ معلوم ہوا

تو کیا تم لوگ جانتے ہو کہ رسول نے اس قسم کے مسئلہ میں کیا حکم دیا ہو؟ پس کبھی کوئی گروہ اٹھ کھڑا

ہوتا تھا اور کہتا کہ ہاں رسول نے اس طرح اور اس طرح فیصلہ کیا ہو۔ تو ابوبکر اُس فیصلہ رسول کو لیتے اور کہتے

کہ شکر خدا کا اوس نے ہم میں ایسے لوگ بنا جو رسول اللہ کے اقوال و فیصلہ جاکو یاد رکھتے ہیں۔ اور اگر وہ

اس سے عاجز آتے تو سردار مسلمانوں اور علماء اسلام کو بلاتے پھر اوس مشورہ لیتے پس جب ان لوگوں کی

راے کسی امر پر متفق ہو جاتی تو اسکے مطابق فیصلہ کرتے اور بیشک عمر بن خطاب ہی ایسا ہی کرتا ہوتا

جب وہ قرآن و حدیث میں حکم کے پانے سے عاجز ہو جاتا تو دیکھتے آیا ابوبکر نے اس دعویٰ کا کیا فیصلہ

کیا ہو اگر ملتا تو اُس موافق فیصلہ دیتے ورنہ رؤس مسلمین و علمائے مسلمین کو جمع کر کے ان سے مشورہ

لیتے جب لوگ کسی رائے پر اتفاق کرتے تو اُس کے موافق فیصلہ کر دیتے۔

اس سے بھی معلوم ہوا کہ احکام خدا سے بچہ دو نو بزرگوار اس قدر ناواقف تھے کہ خود کچھ حکم نہ دیکھ سکتے

لوگوں سے پوچھ پوچھ کے فیصلہ دیا کرتے تھے وجہ اسکی صرف یہی تھی کہ بھلا لوگ محبت رسول میں ایسے

نہ بیٹھتے تھے اور نہ حضرت کی احادیث کو یاد رکھتے تھے اسوجہ دریافت کرنے کی ضرورت پڑا کرتی تھی۔

دوسری روایت میں ہے ابو بکر کا
بناؤ اور علم ثابت ہوتا ہے

کتاب زین العنقی تفسیر سورۃ الباقی کی پانچویں فصل میں ابو محمد احمد بن محمد بن علی
اعلمی نے نقل کیا ہے خبرنا الشیخ محمد بن القاسم الغفاری رحمۃ اللہ قال حدثننا محمد بن

محمد بن عثمان الغفاری قال حدثننا ابو بکر محمد بن الحسن بن درید قال حدثننا العکلی عن ابی عمار عن حماد عن
حمید عن انس قال قبل الیہودی بعد وفاتہ ابی حنیہ دخل المسجد فقال این وصی محمد فاشار القوم الی ابی بکر
فوقف علیہ فقال انی ارد ان اسئلک عن اشاعل علیہا الا بنی اوصی بنی قال ابو بکر سل عما یدک الک
قال الیہودی خبرنی عما لیس للشد و عما لیس عند الشد و عما لا یعلم الشد فقال ابو بکر یدہ سائل الزنادقۃ و ہم تم
ابو بکر و المسلمون للیہودی فقال ابن عباس ما انضقم الرجل فقال ابو بکر اما سمعت ما انظم بہ فقال ابن عباس
انک ان عندک جوابہ ذالافاء صواب الی من یحبیبہ فانی سمعت رسول اللہ علی ابن ابي طالب اکتہم اکتہ قلبیہ
و ثبت لسانہ قال فقام ابو بکر من حفرة حتی الوال امیر المؤمنین و استاذہ علیہ فقال ابو بکر یا ابا الحسن ان
ہذا الیہودی سألنی عن مسائل الزنادقۃ فقال اما لا یعلم الشد و جل فذلک قولکم یا معشر الیہود عن ابن الشد
واللہ لا یعلم نفسه ولدا و اما قولک خبرنی عما لیس للشد فلیس للشد شرک فی غیرہ الروایۃ و اما قولک
عما لیس عند الشد فلیس الشد فخر ولا جور۔ فقال اشہد ان لا الہ الا اللہ و ان محمد الرسول اللہ و اشہد
انک وصی رسول اللہ فقال المسلمون علی ابن ابي طالب یا مفتح الکرب ۛ

روایت مذکورہ کا ترجمہ ترجمہ عبارت روایت بعد حذف اسناد بھی ہے کہ ایک یہودی بعد وفات رسول اللہ
مدینہ کی مسجد میں آیا اور پوچھا کہ محمد کے جانشین و وصی کہاں ہیں لوگوں نے ابو بکر کی طرف اشارہ کیا وہ ادھر کے
سے گیا اور کہا کہ جناب میں آپ سے چند چیزیں ایسی درپا کرنا چاہتا ہوں جن کا علم نبی و وصی کے سوا کسی کو
نہیں ہو سکتا۔ ابو بکر نے کہا جو چاہو پوچھو۔ یہودی نے کہا بتائیے کہ خدا کے لیے کیا چیز نہیں ہے اور اس کے
پاس کیا چیز نہیں ہے اور خدا کیا چیز نہیں جانتا ہے ابو بکر صاحب نے فرمایا زینہ یقون (کافروں) کا سوا
سوال کرتا ہوں بھیکر ابو بکر صاحب و دیگر صحابہ نے قصہ کیا کہ یہودی کو پیش ابن عباس نے بولا کہ تم لوگوں کی
انصاف نہیں کیا۔ ابو بکر بولے کہ کیا تم نے اس کے (محدانہ) سوالات نہیں سنے؟ ابن عباس نے کہا کہ بھائی
اگر آپ کے پاس اس کا جواب ہو تو بتا دیجئے اور اگر نہیں ہے تو ایسے شخص کے پاس بھیجئے جو اسے جواب دے سکے۔ کیونکہ

میں نے سنا ہے کہ رسول خدا علی کے متعلق فرمایا کرتے تھے: "خدا یا ان کے دلوں کو ہدایت یافتہ کرے" اور انکی زبان کو ثبات دے۔ راوی کہتا ہے کہ ابو بکر اٹھے اور نیز حاضریں جلسہ یہاں تک امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب علیہ السلام کے پاس آئے اور اذن طلب کیا ابو بکر نے کہا یا ابوالحسن یہ یہودی مجھ سے زندہ قیوں کے سے سوال کرتا ہے آپ نے فرمایا۔ خدا جس بات کو نہیں جانتا وہ اس کو وہ یہودی ہوتا تھا اچھے قول ہے کہ غرض خدا کے بیٹے تھے حالانکہ خدا کو ان کا علم نہیں کہ اسکا کوئی بیٹا بھی ہے۔ اور یہ تیرا سوال کہ خدا کے لیے کیا چیز نہیں ہے اس کا جواب ہے کہ خدا کا کوئی شریک نہیں ہے۔ تیسرے یہ سوال کہ خدا کے پاس کیا چیز نہیں تو اسکا جواب یہ ہے کہ خدا کے پاس فقر و افلاس نہیں ہے۔ یہودی یہ سن کر مسلمان ہو گیا اور خدا کی وحدانیت کی گواہی دی اور رسالت کی رسالت کی اور امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب علیہ السلام کی امامت کی شہادت دی۔

حضرت عمر کا جہل (۴۱) حضرت عمر کی نسبت عبدالبر نے استیعاب میں نقل کیا ہے عن سعید ابن المسیب قال

كان يعوذ من مضية ليس لها ابوالحسن وقال في المجنونة امرًا رجيباً وفي التي وضعت رسته اشهر فارا عمر رجيباً فقال له علي ان الله يقول حمله وفضاله ثلثون شهراً الحديث وقال له ان الله رفع القلم عن المجنون الحديث فكان يقول لولا علي لهلك عمر۔ اس حدیث کی سنن ابن داؤد باب المجنون برق اور الصب میں نقل کیا ہے۔ جسکی عبارت یہ ہے۔ اتی عمر مجنونة فذرت فاستشار فيها انا ما فامر عمر ان ترجم فمر لها

علی ابن ابیطالب فقال ما شان هذه فقالو مجنونة بنتی فلان ذرت فامر بها ان ترجم فقال ارجو بها ثم اتاه فقال يا امیر المؤمنین اما علمت ان القلم قد رفع علی ثلثة عن المجنون حتی یبرأ الحديث " ان دونوں روایتوں کا مطلب یہ ہے کہ ایک مجنونة عورت عمر کے پاس لائی گئی۔ جس پر زنا کا حکم لگایا گیا تھا پس آپ نے اسکو تنگ کر کے حکم دیا اور اس طرح ایک عورت جس نے چہرہ مہینے پر بچہ جنا تھا اسکو بھی رحم کا حکم دیدیا مگر علی ابن ابیطالب علیہ السلام نے اسکی نسبت یہ فرمایا کہ اسکی عمر کیا تھیں معلوم نہیں کہ تین قسم کے آدمی مرفوع القلم ہیں (۱) اسپر کوئی حد جاری نہیں ہو سکتی (۲) مجملہ ان کے ایک مجنون ہے کہ جب تک صحیح و سالم نہ ہو جاوے۔ اسپر حد نہیں جاری ہو سکتی۔ اور دوسرے کی نسبت فرمایا کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے حملہ و فضالہ ثلثون شهراً ایسی حمل اور دودھ بڑائی کی مدت تیس مہینے ہے۔ پس جب تک

مدت دودھ بڑھانی کی ہیں سے وضع کر لجاؤ تو چھ مہینے مدت حمل کی رہ جاتی ہے۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ چھ مہینے کی مدت حمل سے بچہ پیدا ہو سکتا ہے یا پس عمر نے کہا اگر علی نہ ہوتے تو عمر ہلاک ہو جاتا ہے

شاہ ولی اللہ صاحب ازالتہ الخفائین تحریر فرماتے ہیں مروی ان عمر امر جرم معاذ ان یکن لک علیہا سیل فلا سیل لک علی مافی بطنہا فرج عن حکیمہ وقال لولا معاذ لہلک عمر اسی روایت کو کنز العمال میں فضائل صحابہ کی فصل میں یوں نقل کیا ہے۔ عن ابی سفیان عن الشیخ اہم ان امراة غاب عنہا زوجہا سنین ثم جاءہی حامل فرغہا الی عمر فامر جہا فقال لا معاذ ان یکن لک علیہا سیل فلا سیل لک

علی مافی بطنہا فقال عمر اجسودہ حتی تضع فوضعت غلاما ثقیثا فلما راہ ابوہ عرف الشبیہ فقال ابنی ورب الکعبۃ فبلغ ذالک عمر فقال عجزت النساء ان تلدن مثل معاذ لولا معاذ لہلک عمر ترجمہ روایت ہے کہ عمر نے ایک عورت کی بابت جرم کرنیکا حکم دیا تو معاذ بن جبل صحابی رسول نے کہا کہ اگر تم کو اس عورت کے متعلق اختیار ہو تو اس کے پیٹ کے بچہ پر کیا اختیار اگر اس وقت عورت کو جرم کیا جائے تو دو نومر جائینگے پس عمر اپنی رائے سے ہٹ گئے اور کہا کہ اگر معاذ نہ ہوتے تو عمر ہلاک ہو گیا تھا۔ کنز العمال کی عبارت کا حاصل یہ ہے کہ ابی سفیان سے مروی ہے اسو بنی شیخ سے روایت کی ہے کہ ایک عورت کا شوہر دو سال تک گم رہا پھر واپس آیا تو بیوی کو حاملہ پایا۔ پس اس کا دعوائے عمر کے پاس پیش کیا عمر نے تراق اس کے جرم کرنیکا حکم دیدیا معاذ نے کہا کہ اگر تم کو اس عورت کے جرم کرنیکا اختیار ہو تو اس کے پیٹ کے بچہ پر کیا اختیار تو عمر نے کہا کہ اسے قید رکھو یہاں تک کہ بچہ جن لے۔ پس اس نے بچہ جنا جس کے انگو دو دانت موجود تھے جب بچہ کو اس کے باپ نے دیکھا تو شہادت پہچان لیا اور کہا کہ خدا کی قسم یہ تو میرا بچہ ہے۔ جب اسکی خبر عمر کو پہونچی تو فرمایا کہ معاذ کے مانند آدمی پیدا کرنے سے عورتیں عاجز ہیں اگر معاذ نہ ہوتے تو عمر ہلاک ہو گیا تھا۔

علاوہ ازیں اور بھی چیزیں ضروری ہیں جن سے انکی تا واقعیت ثابت ہوتی ہے حالانکہ امام کو ان سے واقف ہونا ضروری ہے۔ چنانچہ صحیح مسلم میں ہے۔ عن عبید بن عبید اللہ ان عمر بن الخطاب سال آیا واقعہ اللہ ما کان یقرء بہ رسول اللہ فی الاصحی والقطر فقال کان یقرء فیہما یقاف والقرآن الحمید واقعہ

ازالتہ الخفائین

صحیح مسلم

الساعة والاشق القمر عبيد الله بن عبيد الله سے مروی ہے کہ عمر بن خطابؓ نے ابوقدیس سے دریافت کیا کہ رسول اللہ عید رمضان وعید قربان میں کیا پڑھتے تھے تو اُس نے کہا کہ آپ سورہ ق والقرآن المجید اور سورہ اقتربت الساعة والاشق القمر پڑھتے تھے۔

بھلا یہ بھی کوئی بات ہے جس سے آپؐ واقف تھے معلوم ہوتا ہے کہ آپؐ کی شرکت نماز عیدین وغیرہ نہایت بے توجہی سے ہوتی تھی۔ جس سے آپؐ کو کیفیت صلوٰۃ وغیرہ کی طرف چنداں التفات نہ ہوتا تھا۔ سیوہ سے یہ بھی خبر ہوئی کہ رسول خدا نماز عیدیں میں کون سی سورۃ تلاوت فرماتے تھے۔

تفسیر

قرآن مجید کے معانی سے ہی آپؐ کی ناواقفیت ثابت ہوتی ہے۔ چنانچہ تفسیر کشاف ذیل تفسیر ابواحمد ہم علی خوف میں فرماتے ہیں۔ عن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال سمعنا رسول اللہ ﷺ یقول فیہا فکسوا فقال شیخ من ہذیل لفظ الخوف

التقص قال فہل تعرف العربی اشعاراً قال نعم شاعرنا والشربیت فقال عمر ایہا الناس علیکم بدویانکم لا یفضل قالا وما دیواننا قال شعر الجاہلیۃ فان فیہ تفسیر کتابکم عمر نے ممبر پر کہا کہ تم لوگ اس معاملہ میں کیا کہتے ہو دیوان یا خدیم علی خوف کے کیا معنی ہیں، پس سب نے سکوت کیا تو ایک بڑا ہذیل کے قبیلہ کا اٹھا اور کہا کہ ہماری زبان میں خوف کے معنی تقص کے ہیں تو عمر کہنے لگے کہ کیا عرب کے لوگ اشعار میں اس لفظ کو اس معنی میں استعمال کرتے ہیں؟ اُس نے کہا ہاں ہماری شاعر نے یہ کہا ہے اور شعر پڑھا تو عمر نے کہا ایہا الناس تم کو لازم ہے کہ اپنی دیوان کی حفاظت کرو۔ لوگوں نے کہا کہ ہمارا دیوان کیا ہے؟ عمر نے کہا اشعار جاہلیہ تمہارا دیوان ہے کیونکہ اُس میں تمہاری دیوان کی تفسیر کی ہے۔

نیز از اللہ الخفافین شاہ ولی اللہ صاحب لکھتے ہیں۔ عن محمد بن زید بن عبد اللہ بن عمر قال قرأ عمر بن الخطاب

ہذہ الآیۃ ماجل علیکم فی الدین من حج ثم قال ادعوا لی رجلاً من بنی مدج قال عمر بالجح فکلم قال الضیق محمد بن زید بن عبد اللہ بن عمر سے مروی ہے کہ عمر بن خطابؓ نے اس آیت کو پڑھا ماجل علیکم فی الدین من حج ثم قال ادعوا لی رجلاً من بنی مدج قال عمر بالجح فکلم قال الضیق من حج پھر کہا کہ ایک شخص کو بنی مدج میں سے بلاؤ۔ اُس سے عمر نے پوچھا کہ حج سے مراد تم لوگ کیا لیتے ہو۔ اُس نے کہا حج بمعنی ضیق (تنگی) ہے۔

تفسیر دشواریں سیوطی نے لکھا ہے۔ الخلیل عن انس ان عمر قرأ علی الممبر فانبتا فیہا حباً وعبثاً الی قولہ

وَأَنبَا قَالَ كُلُّ مَذْهَبٍ قَدْ عَرَفْنَاهُ فَمَا أَلَابَ ثُمَّ رَفَضَ عَصَا كَانَتْ مَعَهُ يَدُهُ فَقَالَ هَذَا عَمْرُو اللَّهِ هُوَ اشْكَلْتُ فَمَا عَلَيْكَ
 ان لا تدري مالاب اتباعوا ما بين لكم من هذا الكتاب فاعلموا به ما لم تعرفوه فقلوه الى ربهم خطيب نے اُس سے
 روایت کی ہر کہ عمر نے بالائے ممبر پڑھا فانتنا فيها شيا وغثا۔ اُٹا تک تو سب کہا کہ سب کے معنی تو میں سمجھ گیا
 مگر اُٹا کے معنی نہیں سمجھا۔ پس چڑی اپنی ماں سے چوڑی اور کہا کہ یہ خدا کی قسم تکلیف ہے و تمام حق
 قرآن کے کوئی یاد کرے اسکو کیا ضرورت پڑی ہو کہ ہر ہر لفظ قرآن کا بھی سمجھیں آئی (تمہارا نقصان ہی کیا ہو
 جواب کے معنی نہیں نہیں معلوم۔ ایسا انسان جو ظاہر ظاہر معنی قرآن کے ہوں اُس پر عمل کرے اور جسے نہ جانتی
 ہو اُسے خدا کے حوالہ کرو۔) نہایت تفتیش و جستجو کر کے قرآن کے معنی سمجھنے کی ضرورت نہیں ہو۔

بُحَانُ اللَّهِ کیا معرفت ہو منصف و بھلا تم ہی بتاؤ کہ جسے تَخَوُّف۔ حُج۔ اُب کے معنی نہ معلوم ہوں
 جو قرآن کے الفاظ ہیں۔ اور جسے مسائل شرعیہ کی خبر نہ ہو کہ مجنونہ پر حد جاری کرنی چاہیو یا نہیں۔ اور
 جسے یہ خبر نہ ہو کہ روئے نماز عیدین میں کیا پڑھتے تھے وہ اور ونگو مسائل شرعیہ کی تعلیم کیونکر دے سکتا
 ہوگا۔ ایسے شخص کی امامت اُمت کو کیا فائدہ نہ دہی ہو چکے سکتا ہے۔

(۴۲) برخلاف اس کے ہیں اصحاب اعزہ رسول میں ایک ایسا شخص بھی نظر آتا ہے جس کے علم کے دریا
 کا کہیں کنارہ ہی نظر نہیں آتا۔ اُس کے علم و معرفت کی کوئی حد نہیں معلوم ہوتی کیا قرآن کیا حدیث کیا
 احکام کیا علوم غریبہ جس میں نظر کیجے اوس میں اس بزرگ کو یہ طولی موجود ہو۔ یہاں تک بڑے بڑے
 ماہرین علوم اُس کے آگے تسلیم خم کرتے ہیں۔ لیکن افسوس ہو تو اس بات کا کہ عوام الناس ایسے
 بزرگ کا ساتھ چھوڑ کر غیر عالموں کی طرف رجوع کرتے ہیں اور اُنکو اپنا پیشوا بناتے ہیں جسے کوئی
 مذہبی یا علمی کام نہیں نکل سکتا۔

(۴۳) ملاحظہ ہو اُس بزرگ کی علمی قابلیت کہ ہر شخص اُس کا مدحت سرا ہو حتیٰ کہ خدا و رسول بھی
 اُسکی وجہ میں فرماتے ہیں۔ خدائے تعالیٰ تو فرماتا ہو دَکُلْ شَيْءٌ أَحْصِيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مَّبِينٍ تہ سمجھنے ہر شے
 کو امام مبین میں جمع کر دیا ہے۔ اس آیت میں بھی امام مبین سے مراد علی ابن ابیطالب علیہ السلام ہیں
 جیسا کہ آئندہ معلوم ہوگا۔

اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں امام زین العابدین علی بابا میں علم کا شہر ہوں اور علی ابی
دروازہ ہیں اور ابن عباس صحابی جلیل رسول خدا چھ ارشاد کرتے ہیں اعلی الامام علی رضی اللہ عنہ
تسعة اعشار العلم واثنا لا علمہم بالعلم الباقی امام علی رضی اللہ عنہ کو خدا تعالیٰ کی طرف سے علم کو نوچے
عطا کیے گئے ہیں اور دسویں حصے کے آپ تمام آدمیوں سے زیادہ عالم و دانا ہیں ^{۶۱} ^{۶۲} ^{۶۳} ^{۶۴} ^{۶۵} ^{۶۶} ^{۶۷} ^{۶۸} ^{۶۹} ^{۷۰} ^{۷۱} ^{۷۲} ^{۷۳} ^{۷۴} ^{۷۵} ^{۷۶} ^{۷۷} ^{۷۸} ^{۷۹} ^{۸۰} ^{۸۱} ^{۸۲} ^{۸۳} ^{۸۴} ^{۸۵} ^{۸۶} ^{۸۷} ^{۸۸} ^{۸۹} ^{۹۰} ^{۹۱} ^{۹۲} ^{۹۳} ^{۹۴} ^{۹۵} ^{۹۶} ^{۹۷} ^{۹۸} ^{۹۹} ^{۱۰۰} ^{۱۰۱} ^{۱۰۲} ^{۱۰۳} ^{۱۰۴} ^{۱۰۵} ^{۱۰۶} ^{۱۰۷} ^{۱۰۸} ^{۱۰۹} ^{۱۱۰} ^{۱۱۱} ^{۱۱۲} ^{۱۱۳} ^{۱۱۴} ^{۱۱۵} ^{۱۱۶} ^{۱۱۷} ^{۱۱۸} ^{۱۱۹} ^{۱۲۰} ^{۱۲۱} ^{۱۲۲} ^{۱۲۳} ^{۱۲۴} ^{۱۲۵} ^{۱۲۶} ^{۱۲۷} ^{۱۲۸} ^{۱۲۹} ^{۱۳۰} ^{۱۳۱} ^{۱۳۲} ^{۱۳۳} ^{۱۳۴} ^{۱۳۵} ^{۱۳۶} ^{۱۳۷} ^{۱۳۸} ^{۱۳۹} ^{۱۴۰} ^{۱۴۱} ^{۱۴۲} ^{۱۴۳} ^{۱۴۴} ^{۱۴۵} ^{۱۴۶} ^{۱۴۷} ^{۱۴۸} ^{۱۴۹} ^{۱۵۰} ^{۱۵۱} ^{۱۵۲} ^{۱۵۳} ^{۱۵۴} ^{۱۵۵} ^{۱۵۶} ^{۱۵۷} ^{۱۵۸} ^{۱۵۹} ^{۱۶۰} ^{۱۶۱} ^{۱۶۲} ^{۱۶۳} ^{۱۶۴} ^{۱۶۵} ^{۱۶۶} ^{۱۶۷} ^{۱۶۸} ^{۱۶۹} ^{۱۷۰} ^{۱۷۱} ^{۱۷۲} ^{۱۷۳} ^{۱۷۴} ^{۱۷۵} ^{۱۷۶} ^{۱۷۷} ^{۱۷۸} ^{۱۷۹} ^{۱۸۰} ^{۱۸۱} ^{۱۸۲} ^{۱۸۳} ^{۱۸۴} ^{۱۸۵} ^{۱۸۶} ^{۱۸۷} ^{۱۸۸} ^{۱۸۹} ^{۱۹۰} ^{۱۹۱} ^{۱۹۲} ^{۱۹۳} ^{۱۹۴} ^{۱۹۵} ^{۱۹۶} ^{۱۹۷} ^{۱۹۸} ^{۱۹۹} ^{۲۰۰} ^{۲۰۱} ^{۲۰۲} ^{۲۰۳} ^{۲۰۴} ^{۲۰۵} ^{۲۰۶} ^{۲۰۷} ^{۲۰۸} ^{۲۰۹} ^{۲۱۰} ^{۲۱۱} ^{۲۱۲} ^{۲۱۳} ^{۲۱۴} ^{۲۱۵} ^{۲۱۶} ^{۲۱۷} ^{۲۱۸} ^{۲۱۹} ^{۲۲۰} ^{۲۲۱} ^{۲۲۲} ^{۲۲۳} ^{۲۲۴} ^{۲۲۵} ^{۲۲۶} ^{۲۲۷} ^{۲۲۸} ^{۲۲۹} ^{۲۳۰} ^{۲۳۱} ^{۲۳۲} ^{۲۳۳} ^{۲۳۴} ^{۲۳۵} ^{۲۳۶} ^{۲۳۷} ^{۲۳۸} ^{۲۳۹} ^{۲۴۰} ^{۲۴۱} ^{۲۴۲} ^{۲۴۳} ^{۲۴۴} ^{۲۴۵} ^{۲۴۶} ^{۲۴۷} ^{۲۴۸} ^{۲۴۹} ^{۲۵۰} ^{۲۵۱} ^{۲۵۲} ^{۲۵۳} ^{۲۵۴} ^{۲۵۵} ^{۲۵۶} ^{۲۵۷} ^{۲۵۸} ^{۲۵۹} ^{۲۶۰} ^{۲۶۱} ^{۲۶۲} ^{۲۶۳} ^{۲۶۴} ^{۲۶۵} ^{۲۶۶} ^{۲۶۷} ^{۲۶۸} ^{۲۶۹} ^{۲۷۰} ^{۲۷۱} ^{۲۷۲} ^{۲۷۳} ^{۲۷۴} ^{۲۷۵} ^{۲۷۶} ^{۲۷۷} ^{۲۷۸} ^{۲۷۹} ^{۲۸۰} ^{۲۸۱} ^{۲۸۲} ^{۲۸۳} ^{۲۸۴} ^{۲۸۵} ^{۲۸۶} ^{۲۸۷} ^{۲۸۸} ^{۲۸۹} ^{۲۹۰} ^{۲۹۱} ^{۲۹۲} ^{۲۹۳} ^{۲۹۴} ^{۲۹۵} ^{۲۹۶} ^{۲۹۷} ^{۲۹۸} ^{۲۹۹} ^{۳۰۰} ^{۳۰۱} ^{۳۰۲} ^{۳۰۳} ^{۳۰۴} ^{۳۰۵} ^{۳۰۶} ^{۳۰۷} ^{۳۰۸} ^{۳۰۹} ^{۳۱۰} ^{۳۱۱} ^{۳۱۲} ^{۳۱۳} ^{۳۱۴} ^{۳۱۵} ^{۳۱۶} ^{۳۱۷} ^{۳۱۸} ^{۳۱۹} ^{۳۲۰} ^{۳۲۱} ^{۳۲۲} ^{۳۲۳} ^{۳۲۴} ^{۳۲۵} ^{۳۲۶} ^{۳۲۷} ^{۳۲۸} ^{۳۲۹} ^{۳۳۰} ^{۳۳۱} ^{۳۳۲} ^{۳۳۳} ^{۳۳۴} ^{۳۳۵} ^{۳۳۶} ^{۳۳۷} ^{۳۳۸} ^{۳۳۹} ^{۳۴۰} ^{۳۴۱} ^{۳۴۲} ^{۳۴۳} ^{۳۴۴} ^{۳۴۵} ^{۳۴۶} ^{۳۴۷} ^{۳۴۸} ^{۳۴۹} ^{۳۵۰} ^{۳۵۱} ^{۳۵۲} ^{۳۵۳} ^{۳۵۴} ^{۳۵۵} ^{۳۵۶} ^{۳۵۷} ^{۳۵۸} ^{۳۵۹} ^{۳۶۰} ^{۳۶۱} ^{۳۶۲} ^{۳۶۳} ^{۳۶۴} ^{۳۶۵} ^{۳۶۶} ^{۳۶۷} ^{۳۶۸} ^{۳۶۹} ^{۳۷۰} ^{۳۷۱} ^{۳۷۲} ^{۳۷۳} ^{۳۷۴} ^{۳۷۵} ^{۳۷۶} ^{۳۷۷} ^{۳۷۸} ^{۳۷۹} ^{۳۸۰} ^{۳۸۱} ^{۳۸۲} ^{۳۸۳} ^{۳۸۴} ^{۳۸۵} ^{۳۸۶} ^{۳۸۷} ^{۳۸۸} ^{۳۸۹} ^{۳۹۰} ^{۳۹۱} ^{۳۹۲} ^{۳۹۳} ^{۳۹۴} ^{۳۹۵} ^{۳۹۶} ^{۳۹۷} ^{۳۹۸} ^{۳۹۹} ^{۴۰۰} ^{۴۰۱} ^{۴۰۲} ^{۴۰۳} ^{۴۰۴} ^{۴۰۵} ^{۴۰۶} ^{۴۰۷} ^{۴۰۸} ^{۴۰۹} ^{۴۱۰} ^{۴۱۱} ^{۴۱۲} ^{۴۱۳} ^{۴۱۴} ^{۴۱۵} ^{۴۱۶} ^{۴۱۷} ^{۴۱۸} ^{۴۱۹} ^{۴۲۰} ^{۴۲۱} ^{۴۲۲} ^{۴۲۳} ^{۴۲۴} ^{۴۲۵} ^{۴۲۶} ^{۴۲۷} ^{۴۲۸} ^{۴۲۹} ^{۴۳۰} ^{۴۳۱} ^{۴۳۲} ^{۴۳۳} ^{۴۳۴} ^{۴۳۵} ^{۴۳۶} ^{۴۳۷} ^{۴۳۸} ^{۴۳۹} ^{۴۴۰} ^{۴۴۱} ^{۴۴۲} ^{۴۴۳} ^{۴۴۴} ^{۴۴۵} ^{۴۴۶} ^{۴۴۷} ^{۴۴۸} ^{۴۴۹} ^{۴۵۰} ^{۴۵۱} ^{۴۵۲} ^{۴۵۳} ^{۴۵۴} ^{۴۵۵} ^{۴۵۶} ^{۴۵۷} ^{۴۵۸} ^{۴۵۹} ^{۴۶۰} ^{۴۶۱} ^{۴۶۲} ^{۴۶۳} ^{۴۶۴} ^{۴۶۵} ^{۴۶۶} ^{۴۶۷} ^{۴۶۸} ^{۴۶۹} ^{۴۷۰} ^{۴۷۱} ^{۴۷۲} ^{۴۷۳} ^{۴۷۴} ^{۴۷۵} ^{۴۷۶} ^{۴۷۷} ^{۴۷۸} ^{۴۷۹} ^{۴۸۰} ^{۴۸۱} ^{۴۸۲} ^{۴۸۳} ^{۴۸۴} ^{۴۸۵} ^{۴۸۶} ^{۴۸۷} ^{۴۸۸} ^{۴۸۹} ^{۴۹۰} ^{۴۹۱} ^{۴۹۲} ^{۴۹۳} ^{۴۹۴} ^{۴۹۵} ^{۴۹۶} ^{۴۹۷} ^{۴۹۸} ^{۴۹۹} ^{۵۰۰} ^{۵۰۱} ^{۵۰۲} ^{۵۰۳} ^{۵۰۴} ^{۵۰۵} ^{۵۰۶} ^{۵۰۷} ^{۵۰۸} ^{۵۰۹} ^{۵۱۰} ^{۵۱۱} ^{۵۱۲} ^{۵۱۳} ^{۵۱۴} ^{۵۱۵} ^{۵۱۶} ^{۵۱۷} ^{۵۱۸} ^{۵۱۹} ^{۵۲۰} ^{۵۲۱} ^{۵۲۲} ^{۵۲۳} ^{۵۲۴} ^{۵۲۵} ^{۵۲۶} ^{۵۲۷} ^{۵۲۸} ^{۵۲۹} ^{۵۳۰} ^{۵۳۱} ^{۵۳۲} ^{۵۳۳} ^{۵۳۴} ^{۵۳۵} ^{۵۳۶} ^{۵۳۷} ^{۵۳۸} ^{۵۳۹} ^{۵۴۰} ^{۵۴۱} ^{۵۴۲} ^{۵۴۳} ^{۵۴۴} ^{۵۴۵} ^{۵۴۶} ^{۵۴۷} ^{۵۴۸} ^{۵۴۹} ^{۵۵۰} ^{۵۵۱} ^{۵۵۲} ^{۵۵۳} ^{۵۵۴} ^{۵۵۵} ^{۵۵۶} ^{۵۵۷} ^{۵۵۸} ^{۵۵۹} ^{۵۶۰} ^{۵۶۱} ^{۵۶۲} ^{۵۶۳} ^{۵۶۴} ^{۵۶۵} ^{۵۶۶} ^{۵۶۷} ^{۵۶۸} ^{۵۶۹} ^{۵۷۰} ^{۵۷۱} ^{۵۷۲} ^{۵۷۳} ^{۵۷۴} ^{۵۷۵} ^{۵۷۶} ^{۵۷۷} ^{۵۷۸} ^{۵۷۹} ^{۵۸۰} ^{۵۸۱} ^{۵۸۲} ^{۵۸۳} ^{۵۸۴} ^{۵۸۵} ^{۵۸۶} ^{۵۸۷} ^{۵۸۸} ^{۵۸۹} ^{۵۹۰} ^{۵۹۱} ^{۵۹۲} ^{۵۹۳} ^{۵۹۴} ^{۵۹۵} ^{۵۹۶} ^{۵۹۷} ^{۵۹۸} ^{۵۹۹} ^{۶۰۰} ^{۶۰۱} ^{۶۰۲} ^{۶۰۳} ^{۶۰۴} ^{۶۰۵} ^{۶۰۶} ^{۶۰۷} ^{۶۰۸} ^{۶۰۹} ^{۶۱۰} ^{۶۱۱} ^{۶۱۲} ^{۶۱۳} ^{۶۱۴} ^{۶۱۵} ^{۶۱۶} ^{۶۱۷} ^{۶۱۸} ^{۶۱۹} ^{۶۲۰} ^{۶۲۱} ^{۶۲۲} ^{۶۲۳} ^{۶۲۴} ^{۶۲۵} ^{۶۲۶} ^{۶۲۷} ^{۶۲۸} ^{۶۲۹} ^{۶۳۰} ^{۶۳۱} ^{۶۳۲} ^{۶۳۳} ^{۶۳۴} ^{۶۳۵} ^{۶۳۶} ^{۶۳۷} ^{۶۳۸} ^{۶۳۹} ^{۶۴۰} ^{۶۴۱} ^{۶۴۲} ^{۶۴۳} ^{۶۴۴} ^{۶۴۵} ^{۶۴۶} ^{۶۴۷} ^{۶۴۸} ^{۶۴۹} ^{۶۵۰} ^{۶۵۱} ^{۶۵۲} ^{۶۵۳} ^{۶۵۴} ^{۶۵۵} ^{۶۵۶} ^{۶۵۷} ^{۶۵۸} ^{۶۵۹} ^{۶۶۰} ^{۶۶۱} ^{۶۶۲} ^{۶۶۳} ^{۶۶۴} ^{۶۶۵} ^{۶۶۶} ^{۶۶۷} ^{۶۶۸} ^{۶۶۹} ^{۶۷۰} ^{۶۷۱} ^{۶۷۲} ^{۶۷۳} ^{۶۷۴} ^{۶۷۵} ^{۶۷۶} ^{۶۷۷} ^{۶۷۸} ^{۶۷۹} ^{۶۸۰} ^{۶۸۱} ^{۶۸۲} ^{۶۸۳} ^{۶۸۴} ^{۶۸۵} ^{۶۸۶} ^{۶۸۷} ^{۶۸۸} ^{۶۸۹} ^{۶۹۰} ^{۶۹۱} ^{۶۹۲} ^{۶۹۳} ^{۶۹۴} ^{۶۹۵} ^{۶۹۶} ^{۶۹۷} ^{۶۹۸} ^{۶۹۹} ^{۷۰۰} ^{۷۰۱} ^{۷۰۲} ^{۷۰۳} ^{۷۰۴} ^{۷۰۵} ^{۷۰۶} ^{۷۰۷} ^{۷۰۸} ^{۷۰۹} ^{۷۱۰} ^{۷۱۱} ^{۷۱۲} ^{۷۱۳} ^{۷۱۴} ^{۷۱۵} ^{۷۱۶} ^{۷۱۷} ^{۷۱۸} ^{۷۱۹} ^{۷۲۰} ^{۷۲۱} ^{۷۲۲} ^{۷۲۳} ^{۷۲۴} ^{۷۲۵} ^{۷۲۶} ^{۷۲۷} ^{۷۲۸} ^{۷۲۹} ^{۷۳۰} ^{۷۳۱} ^{۷۳۲} ^{۷۳۳} ^{۷۳۴} ^{۷۳۵} ^{۷۳۶} ^{۷۳۷} ^{۷۳۸} ^{۷۳۹} ^{۷۴۰} ^{۷۴۱} ^{۷۴۲} ^{۷۴۳} ^{۷۴۴} ^{۷۴۵} ^{۷۴۶} ^{۷۴۷} ^{۷۴۸} ^{۷۴۹} ^{۷۵۰} ^{۷۵۱} ^{۷۵۲} ^{۷۵۳} ^{۷۵۴} ^{۷۵۵} ^{۷۵۶} ^{۷۵۷} ^{۷۵۸} ^{۷۵۹} ^{۷۶۰} ^{۷۶۱} ^{۷۶۲} ^{۷۶۳} ^{۷۶۴} ^{۷۶۵} ^{۷۶۶} ^{۷۶۷} ^{۷۶۸} ^{۷۶۹} ^{۷۷۰} ^{۷۷۱} ^{۷۷۲} ^{۷۷۳} ^{۷۷۴} ^{۷۷۵} ^{۷۷۶} ^{۷۷۷} ^{۷۷۸} ^{۷۷۹} ^{۷۸۰} ^{۷۸۱} ^{۷۸۲} ^{۷۸۳} ^{۷۸۴} ^{۷۸۵} ^{۷۸۶} ^{۷۸۷} ^{۷۸۸} ^{۷۸۹} ^{۷۹۰} ^{۷۹۱} ^{۷۹۲} ^{۷۹۳} ^{۷۹۴} ^{۷۹۵} ^{۷۹۶} ^{۷۹۷} ^{۷۹۸} ^{۷۹۹} ^{۸۰۰} ^{۸۰۱} ^{۸۰۲} ^{۸۰۳} ^{۸۰۴} ^{۸۰۵} ^{۸۰۶} ^{۸۰۷} ^{۸۰۸} ^{۸۰۹} ^{۸۱۰} ^{۸۱۱} ^{۸۱۲} ^{۸۱۳} ^{۸۱۴} ^{۸۱۵} ^{۸۱۶} ^{۸۱۷} ^{۸۱۸} ^{۸۱۹} ^{۸۲۰} ^{۸۲۱} ^{۸۲۲} ^{۸۲۳} ^{۸۲۴} ^{۸۲۵} ^{۸۲۶} ^{۸۲۷} ^{۸۲۸} ^{۸۲۹} ^{۸۳۰} ^{۸۳۱} ^{۸۳۲} ^{۸۳۳} ^{۸۳۴} ^{۸۳۵} ^{۸۳۶} ^{۸۳۷} ^{۸۳۸} ^{۸۳۹} ^{۸۴۰} ^{۸۴۱} ^{۸۴۲} ^{۸۴۳} ^{۸۴۴} ^{۸۴۵} ^{۸۴۶} ^{۸۴۷} ^{۸۴۸} ^{۸۴۹} ^{۸۵۰} ^{۸۵۱} ^{۸۵۲} ^{۸۵۳} ^{۸۵۴} ^{۸۵۵} ^{۸۵۶} ^{۸۵۷} ^{۸۵۸} ^{۸۵۹} ^{۸۶۰} ^{۸۶۱} ^{۸۶۲} ^{۸۶۳} ^{۸۶۴} ^{۸۶۵} ^{۸۶۶} ^{۸۶۷} ^{۸۶۸} ^{۸۶۹} ^{۸۷۰} ^{۸۷۱} ^{۸۷۲} ^{۸۷۳} ^{۸۷۴} ^{۸۷۵} ^{۸۷۶} ^{۸۷۷} ^{۸۷۸} ^{۸۷۹} ^{۸۸۰} ^{۸۸۱} ^{۸۸۲} ^{۸۸۳} ^{۸۸۴} ^{۸۸۵} ^{۸۸۶} ^{۸۸۷} ^{۸۸۸} ^{۸۸۹} ^{۸۹۰} ^{۸۹۱} ^{۸۹۲} ^{۸۹۳} ^{۸۹۴} ^{۸۹۵} ^{۸۹۶} ^{۸۹۷} ^{۸۹۸} ^{۸۹۹} ^{۹۰۰} ^{۹۰۱} ^{۹۰۲} ^{۹۰۳} ^{۹۰۴} ^{۹۰۵} ^{۹۰۶} ^{۹۰۷} ^{۹۰۸} ^{۹۰۹} ^{۹۱۰} ^{۹۱۱} ^{۹۱۲} ^{۹۱۳} ^{۹۱۴} ^{۹۱۵} ^{۹۱۶} ^{۹۱۷} ^{۹۱۸} ^{۹۱۹} ^{۹۲۰} ^{۹۲۱} ^{۹۲۲} ^{۹۲۳} ^{۹۲۴} ^{۹۲۵} ^{۹۲۶} ^{۹۲۷} ^{۹۲۸} ^{۹۲۹} ^{۹۳۰} ^{۹۳۱} ^{۹۳۲} ^{۹۳۳} ^{۹۳۴} ^{۹۳۵} ^{۹۳۶} ^{۹۳۷} ^{۹۳۸} ^{۹۳۹} ^{۹۴۰} ^{۹۴۱} ^{۹۴۲} ^{۹۴۳} ^{۹۴۴} ^{۹۴۵} ^{۹۴۶} ^{۹۴۷} ^{۹۴۸} ^{۹۴۹} ^{۹۵۰} ^{۹۵۱} ^{۹۵۲} ^{۹۵۳} ^{۹۵۴} ^{۹۵۵} ^{۹۵۶} ^{۹۵۷} ^{۹۵۸} ^{۹۵۹} ^{۹۶۰} ^{۹۶۱} ^{۹۶۲} ^{۹۶۳} ^{۹۶۴} ^{۹۶۵} ^{۹۶۶} ^{۹۶۷} ^{۹۶۸} ^{۹۶۹} ^{۹۷۰} ^{۹۷۱} ^{۹۷۲} ^{۹۷۳} ^{۹۷۴} ^{۹۷۵} ^{۹۷۶} ^{۹۷۷} ^{۹۷۸} ^{۹۷۹} ^{۹۸۰} ^{۹۸۱} ^{۹۸۲} ^{۹۸۳} ^{۹۸۴} ^{۹۸۵} ^{۹۸۶} ^{۹۸۷} ^{۹۸۸} ^{۹۸۹} ^{۹۹۰} ^{۹۹۱} ^{۹۹۲} ^{۹۹۳} ^{۹۹۴} ^{۹۹۵} ^{۹۹۶} ^{۹۹۷} ^{۹۹۸} ^{۹۹۹} ^{۱۰۰۰} ^{۱۰۰۱} ^{۱۰۰۲} ^{۱۰۰۳} ^{۱۰۰۴} ^{۱۰۰۵} ^{۱۰۰۶} ^{۱۰۰۷} ^{۱۰۰۸} ^{۱۰۰۹} ^{۱۰۱۰} ^{۱۰۱۱} ^{۱۰۱۲} ^{۱۰۱۳} ^{۱۰۱۴} ^{۱۰۱۵} ^{۱۰۱۶} ^{۱۰۱۷} ^{۱۰۱۸} ^{۱۰۱۹} ^{۱۰۲۰} ^{۱۰۲۱} ^{۱۰۲۲} ^{۱۰۲۳} ^{۱۰۲۴} ^{۱۰۲۵} ^{۱۰۲۶} ^{۱۰۲۷} ^{۱۰۲۸} ^{۱۰۲۹} ^{۱۰۳۰} ^{۱۰۳۱} ^{۱۰۳۲} ^{۱۰۳۳} ^{۱۰۳۴} ^{۱۰۳۵} ^{۱۰۳۶} ^{۱۰۳۷} ^{۱۰۳۸} ^{۱۰۳۹} ^{۱۰۴۰} ^{۱۰۴۱} ^{۱۰۴۲} ^{۱۰۴۳} ^{۱۰۴۴} ^{۱۰۴۵} ^{۱۰۴۶} ^{۱۰۴۷} ^{۱۰۴۸} ^{۱۰۴۹} ^{۱۰۵۰} ^{۱۰۵۱} ^{۱۰۵۲} ^{۱۰۵۳} ^{۱۰۵۴} ^{۱۰۵۵} ^{۱۰۵۶} ^{۱۰۵۷} ^{۱۰۵۸} ^{۱۰۵۹} ^{۱۰۶۰} ^{۱۰۶۱} ^{۱۰۶۲} ^{۱۰۶۳} ^{۱۰۶۴} ^{۱۰۶۵} ^{۱۰۶۶} ^{۱۰۶۷} ^{۱۰۶۸} ^{۱۰۶۹} ^{۱۰}

اور نہ کوئی شخص انکی نسبت اس امر کا دعویٰ کرتا ہو۔ جیسا کہ آپ کو سیوطی کی عبارت مذکورہ سے معلوم ہوا کہ خلفہ صرف بیعت و اتفاق عوام الناس کے خلیفہ ہوئے۔

(۴۶) شرافت نسب کی حالت یہ ہو کہ ان خلفاء میں سے اکثر اس صفت کے خراج ہیں اور دنیا تو میں نام نہیں لیتا لیکن صرف معاویہ اور زید کا ذکر کرتا ہوں جنکو سواد عظیم نے پانچواں اور چھٹا خلیفہ قرار دیا ہے ابن ابی الحدید معتزلی نے توشیح پنج البلاغہ میں یوں لکھا ہے۔

هو ابو عبد الرحمن معاویہ بن ابی سفیان صحابہ بن حرب ابن امیہ بن عبد شمس بن عبد مناف و من ذلک
بنو عتبہ بن ربیعہ بن عبد شمس بن عبد مناف و ابو سفیان المذكور کان فی حروب البنی قائد
والهند کانت مشہورۃ بکلمۃ بالزنا والفجور یعنی معاویہ کا نسب ماہر باپ کی طرف یوں ہے کہ وہ
ابو عبد الرحمن معاویہ بن ابی سفیان صحابہ بن حرب بن امیہ بن عبد شمس بن عبد مناف ہے اور اسکی
پایں بہتے جو بیٹی عتبہ بن ربیعہ بن عبد شمس بن عبد مناف کی ہے۔ ابو سفیان مذکور (پدر معاویہ)
تو ان لڑائیوں میں جو کفار نے رسول اللہ کے ساتھ واقع کیں جو سپہ سالار مارے گئے ہیں۔ اور ہند
انکی مادر گرامی (مکہ میں زنا و فجور میں مشہور تھیں)۔

علامہ حلی نے کشف المحجوب میں کتاب مثالب ابو المنذر ہشام بن سائب کلنی سے نقل کیا ہے کہ معاویہ
چار شخصوں عثمان بن دلیح خزامی۔ مسافر بن ابی عمر۔ ابوسفیان امیہ اور شخص سے منسوب کیا جاتا ہے
مگر واقعی نہیں معلوم کہ نطفہ ان چار میں سے کس کا ہے۔

ابو سعید اہلبیل بن علی سمعانی نے کتاب مثالب میں امیہ اور شیخ ابو الفتح حنفی بن محمد ہدانی
نے کتاب سیر المستفید میں روایت کی ہے کہ مسافر بن عمر بن امیہ بن عبد شمس مرد صاحب جمال
دبا تو وضع تھا وہ ہند پر عاشق ہو گیا اور اس کے ساتھ زنا کیا پھر قریش میں شائع ہوئی۔
تھوڑے عرصہ میں جو حمل ہند کو اس سے رہا تھا ظاہر ہو کر یہ راز طشت از بام ہو گیا تو مسافر اس کے
باپ عتبہ کے خوف سے جدہ کو جہان عمر بن ہند سلطان عرب تھا چلا گیا۔ عتبہ پر ہند نے ابو سفیان کو
برعہ مال کثیر رہی کر کے ہند کا نکاح اس سے کر دیا۔ نکاح کے تین مہینے بعد معاویہ پیدا ہوا۔ انتہی
تقدیر۔

کتاب مثالب
ابو سفیان

منقول از تہذیب البیتین جلد دوم صفحہ ۱۲۱ - نیز علاء زرخشی نے بھی بیع الاربار میں روایت کی ہے کہ معاویہ چار شخصوں کے منسوب تھا۔ مشافرن عمر - عمار بن ولید بن مغیرہ - عباس بن عبد المطلب صحابہ معنی عمارہ مذکور ہے " مگر اہل حالت واقعیہ نطفہ کی معلوم نہیں بہر صورت آپ تو اس قدر شریف النسب اور طیب الاولادہ ہیں اب ان کے صاحبزادے کی حقیقت میں کتاب تجارب السلف میں ہندو شاہ نے لکھا ہے۔ جسے صاحب ناسخ التواریخ اپنی اس کتاب کے صفحہ ۱۱۴ میں نقل کیا ہے اور وہ یہ ہے کہ کتاب تجارب السلف ہندو شاہ مسطور است کہ پدر میسون (نام مادرزید) بجدل را غلامے بود کہ سفاح نامے داشت میسون را و باب ناز و نیاز فرار بود ازوے حال گشت و بسرائے معاویہ آمد چوں دوشیزگی نہ داشت و جمالش منور آشکارا نمود و منہ پویشیدہ باندہ تاگا ہو کہ بار فرو نہاد معاویہ اور اسپر خویش ہناد و انت و بنام زیدش خواند ایں بود تا ایں هنگام کہ معاویہ از میسون برخیزد و اورا طلاق گفت اور رفت و با اہل خویش پیوست و در حواریں اقامت جست " حاصل یہ کہ بجدل جو زید کا نام تھا اس کا ایک غلام سہی سفاح تھا میسون اس سے بھنسی ہوئی تھی اور اس سے حاملہ بھی ہو گئی تھی مگر چونکہ یہ امر ظاہر نہیں تھا کیونکہ حمل قریب زمانہ کا تھا اس کو جب معاویہ نے میسون سے عقد کیا تھا تو اس کے اس حمل کا حال معلوم نہ ہوا آخر جبہ جنی تو معاویہ نے اس بچہ کو اپنا ہی بچہ فرض کیا حالانکہ وہ سفاح کو نطفہ تھا یہاں تک کہ معاویہ میسون سے ناراض ہوا اور اس کو طلاق دیدی اور وہ حواریں میں اپنے عزیزوں کے پاس چلی گئی۔ مگر میری نے حیوۃ الحیوان میں یہ لکھا ہے کہ جب معاویہ نے اسے طلاق دی اور اس کو اس کے رشتہ داروں کے پاس بخدمت میں بھیج دیا تو وہیں جنگل میں زید پیدا ہوا اور دو برس بعد معاویہ نے اس کو اپنا بیٹا بنایا۔ کیونکہ اس کی کوئی دوسری اولاد نہ تھی۔ چنانچہ اس کی عبارت یہ ہے۔

ثم سیرنا الی اہلبا بخیہ و کانت حاملۃ ببنیہ فولدتہ و ارضعتہ ستین ثم اخذہ معاویۃ منہا۔ باقی جوان کے احوال تھے وہ طشت از باہم میں شل اس کے معاویہ خود شرا بخوار تھا اوائل زمانہ رسول میں کفار مولفۃ القلوب میں داخل تھا اور رسول اللہ کی طرف سے بطور ظیفہ کے اس کو کچھ ملنا بھی ملتا تھا۔ تاکہ مشرکین کا ساتھ دیں۔ بعد رسول اللہ کے جوان کے بھائی اور موی اور خلیفہ مسلم الخلافت اور

امام سے جنگ کی وہ واضح ہے پھر عمار کو قتل کرایا جسکی نسبت رسول خدا فرما گئی ہیں ^{تفسیر} نقیۃ
 الباعیہ۔ ایک باغی گروہ اونکو قتل کر لیا۔ بلا وجہ حجر بن عدی کو مدھ اوں کے اصحاب کے جو اصحاب
 جیل جناب سائب کے تھے قتل کروا دیا جیسا کہ استیعاب ص ۱۳۷-۱۳۸ میں ابن عبدالبر نے لکھا ہے
 کان حجر بن فضل الصحابۃ مع صفیرۃ عن کبارہم استیعاب بن عبدالبر ولادت عبدالبر ۳۷۸ھ
 قتل معاویہ منہم سستہ و سخی سستہ و کان ممن قتل ص ۱۳۸ استیعاب۔ بی بی عائشہ کو عذر
 کے بہانہ سے کنوئیں میں گرا کے مار ڈالا وغیرہ وغیرہ۔ اور زید کے افعال کا قبیحی اسی حد کو پہنچا ہوا ہے
 چنانچہ ملا محمد بن حبیب لکھنوی فرنگی محل نے کتاب سیرۃ النجاة مطبوعہ مطبع گلشن کے ص ۲۹۲ میں لکھا ہے
 زید پلید بد بخت ستون دین و بنیاد خانہ حضرت سید المرسلین را بر انداخت و امارت ایمان و
 قصر امن و امان را منہدم ساخت۔ بزرگے گفتہ کارے کہ زید کرد کے کافر فرنگ ہم نہ کردہ باشد
 و بعد شہادت آنحضرت خانہ کعبہ را نیز خراب کرد و انجا بد عہتائے پدید آورد و مدینہ منورہ را
 حکم دار الحرب داد و مسجد نبوی اسپ بست و صحابہ سید الوری کہ آنجا بودند ہمہ را بے عزت و حرمت
 کرد و زنہار ابلح گردانید و امر زنا کرد و خود بہ شراب مخمور و مست مے ماند و با بوزینہ کہ صحبت
 معنوی و صورت مثال و سیرت ظاہری بازی داشت و دیگرے فضائح و قبائح و سے در کتاب
 مسطور است۔ اور ابن حجر مکی نے بھی انکی فضیلت کی حدیث صواعق محرقة ص ۱۳۲ مطبوعہ مصر میں
 نقل کی ہے کہ رسول خدا نے فرمایا لا یرال امتی قائماً بالقسط حتی یکون اول من یشکک رجل من بنی امیہ
 یقال لہ زید۔ اور نیز فرمایا۔ اول من یشکک من بنی امیہ یقال لہ زید۔ خلاصہ یہ ہے
 کہ ان بزرگواروں کے حسب نسب کی یہ کیفیت تھی۔ ولادت ایسی پاک۔ اور اعمال ایسے نیک۔
 اور وہ بارہویں خلیفہ حبشیوں نے لکھا ہے ولید بن زید بن عبد الملک ادنی بزرگی حسب افعال یہاں تک
 تھے کہ خود سیوطی نے لکھا ہے تاریخ الخلفاء ص ۱۱۰ چاپ مطبع مجتبیٰ دہلی الولید بن زید بن عبد الملک
 بن مروان بن حکم الخلیفۃ الفاسق۔ اور دوسطوں کے بعد یوں لکھا ہے۔ وکان فاسقا شرباً
 لظہر منہا من حرمان اللہ و ادراج یشرہ فوق ظہر الکعبہ۔ یعنی ولید فاسق شرابخوار حرمت خدا کا برباد کر دیا

تھا اُسی حج کا صرف اس لیے ارادہ کیا تھا وہاں جا کر خانہ کعبہ کی چہت پر شراب پیے۔ اُس کے
فسق کی وجہ سے اس کو سزائیں اور عروج کر کے اللہ تعالیٰ میں قتل کیا۔

ساتواں مقدمہ

خلیفہ کے معنی کے بیان میں امام خلیفہ ملت میں اُسے کہتے ہیں جس کو کوئی شخص اپنی جگہ پر نائب کر کے
کام کرنے کے لیے مقرر کر دے۔ ایسے جہ خدا تعالیٰ نے بھی جن لوگوں کو اپنی طرف سے کام کرنے والا مقرر کر کے
بھیجا ہے ان کو خلیفہ کے لفظ سے تعبیر فرمایا ہے۔ جیسے حضرت آدم کو انی جال فی الارض خلیفہ میں
خلیفہ کہا ہے۔ حضرت موسیٰ حضرت مارون کو خلفتی فی قومی میں خلیفہ کہا۔ جسکی حکایت خدا تعالیٰ
نے فرمائی ہے۔ حضرت ہود کا مکالمہ اپنی قوم سے نقل کرتے ہوئے خدا تعالیٰ فرماتا ہے واذکروا ذلکم
خلفاء من بعد قوم نوح۔ یاد کرو اُس احسان کو جبکہ خدا نے قوم نوح کی بعد تم کو انکا جانشین بنایا۔ اور
حضرت صالح کا قول نقل کرتے ہوئے فرماتا ہے واذکروا ذلکم خلفاء بعد عاد۔ اور یاد کرو جبکہ اسی قوم
نکو خدا نے خلیفہ اور جانشین بنایا بعد قوم عاد کے۔ اور فرمایا ”وعد اللہ الذین آمنوا انکم وعلو الصلوات
یتخلفنہم فی الارض“ اللہ نے وعدہ کیا ہے ایمان والوں کے لیے کہ انکو روئے زمین پر خلیفہ بنائیگا
پھر صورت عرض یہ کہ خلیفہ کسی کا اسی کو کہہ سکتے ہیں جس کو کوئی شخص بعد اپنی کام کرنے اور جانشینی کے لیے
مقرر کرے۔ اگر آپ آپ کوئی چاہے کہ میں کسی کا خلیفہ ہو جاؤں تو اُسے ہرگز خلیفہ نہ کہا جائیگا۔
(۴۲) اور عقل بھی کہتی ہے کہ خلیفہ کسی کا وہی شخص ہو سکتا ہے جس میں ویسی ہی قابلیت بھی ہو جیسی قابلیت
اُس خلیفہ بنانے والے میں ہوتی۔ کیونکہ اُسے اپنی بعد اپنی کام کو اوسط چلانا مقصود ہے جس طرح وہ خود
چلا رہا تھا۔ عام دنیا کا بھی یہی دستور ہے کہ اپنے بعد اگر کسی کو مقرر کرنا ہے تو اک مقرر کر کے مقرر کرتا ہے
جو اُس کے فرائض منصبی کو کامل طور سے انجام دے سکے۔ یا جب بادشاہ کسی کو ولیعہد بناتا ہے تو اپنی
اولاد یا عزیز یا غیروں میں سے ایسے شخص کو انتخاب کرتا ہے جو سلطنت کے اہم کاموں کو مثل اُس کے
درستی کے ساتھ انجام دے سکے۔ جب ایک پہلوان کہیں جاتا ہے تو اپنی شاگردوں میں سے ایسے شخص کو

انفساً مراد خاص علی بن ابیطالب کو لیتے ہیں۔ علاوہ بریں اور نیچوں حدیں ہیں۔ جو حضرت کے فضائل و کمالات کو ظاہر کرتے ہیں۔ مثلاً اقصا کم علیؑ جو حضرت کے علم کو بتاتے ہیں۔ یا ضربہ علیؑ یوم الخندق فضل من عبادة الثقلين الی یوم القیامت۔ جو حضرت کی شجاعت کو بتاتی ہے۔ یا مثلاً انت ملک حمی و دیمک دومی۔ جو حضرت کی عصمت اور پاکیزگی کو بتاتی ہے۔ یا مثلاً من کنت مولاه فعلیؑ مولاه۔ جو حضرت کے مضمون خلیفہ ہونیکو بتاتی ہے۔ پس اگر صرف یہی ایک حدیث موجود ہوتی تب بھی حضرت کی خلافت اولیہ میں شبہ نہیں ہوتا۔ چہ جائیکہ متعدد مقام پر رسول اللہ نے اپنا خلیفہ بتایا ہے۔ اور لوگوں سے بھی فرمادیا ہو کہ یہی میرے جانشین ہونگو۔ پھر امت کے آدمیوں کو اس میں اختلاف کا کیا سبب ہے۔ ملاحظہ ہوا ایک مقام پر آپ ارشاد فرماتے ہیں۔ علیؑ منی وانا منه فلا یودی عنی الا انا وعلیؑ (خصائص نہائی ص ۱۳۷) علی مجہد ہے ہیں اور میں علیؑ سے ہوں۔ پس میرے فرائض یعنی لوازم ہدایت کو کوئی پورا نہیں کر سکتا۔ مگر میں اور علیؑ۔

اس حدیث میں تصریح ہے حضرت نے فرمادیا ہے کہ میرے خلیفہ علیؑ ہی ہونگو نہ کوئی اور۔ دوسرے مقام پر فرمایا ہے۔ انت منی بمنزلتہ ہارون من موسیٰ۔ اور بھیجہ کہ اما ترضیٰ ان نکون منی بمنزلتہ ہارون من موسیٰ۔ الا انہ لا نبیؑ من بعدیؑ اور بھیجہ کہ یا علیؑ انت ہارون من موسیٰ الا انہ لیس من بعد نبیؑ۔ باختلاف الفاظ صیبا کہ خصائص نہائی ص ۱۳۷ میں موجود ہے۔ جس نے صاف معلوم ہوتا ہے کہ حبیط حضرت ہارون کو حضرت موسیٰ نے اپنا جانشین بنایا تھا اور حبیط اوی علیؑ میں خلیفہ ٹکونانا ہوں۔ جبکہ اپنے جناب امیر المؤمنین علی بن ابیطالب کی نسبت فرمایا ہے۔ ما تریدون من علی ان علیاً منی وانا منه و ہو ولی کل مؤمن بعدیؑ۔ تم لوگ علیؑ سے کیا چاہتے ہو بیشک علیؑ میرے بعد تمام مؤمنین کا ولی و سردار ہے۔ یعنی میرا خلیفہ ہے اور بھیجہ اُس وقت فرمایا ہے جبکہ آنحضرت نے علی بن ابیطالب کو ایک لشکر کا سردار کر کے بھیجا ہے۔ اور وہاں بعد فتح و غنیمت حاصل ہونے کو ایک جاریہ حضرت نے اپنے لیے لی ہے تو چار آدمیوں نے وہاں سے آکر رسول خدا سے انکی شکایت کی۔ ہر ایک کے کلام سے اپنے منہ اونکی طرف سے پھیر لیا۔ آخر چوتھی دفعہ آپ کو بھی ارشاد فرمایا پڑا

کہ علی تو میرے بعد میرا جانشین ہے۔ تم لوگ اوکی کیا شکایت کرتے ہو (ملاحظہ ہو یہ تمام خصائص
نسائی ص ۱۶۱ مطبوعہ مصر)

۴ جبکہ سورۃ برات لیکر حضرت ابوبکر کو مکہ کی طرف آنحضرتؐ روانہ کیا اور پھر حکم خدا او کو واپس بلا کر
علی ابن ابیطالب کو اپنی قائم مقامی میں روانہ فرمایا اور حضرت اہل مکہ اور حاجیوں تک احکام الہیہ پہنچائی
چنانچہ خصائص نسائی ملاحظہ ہو ص ۱۷۱ عن سعید قال بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابابکر
ببرائۃ حتی اذا کان ببعض الطريق ارسل علیاً فاخذہ منہ ثم سار بہا فوجد ابوبکر فی نفسہ فقال
رسول اللہ صلعم لا یؤدی عنی الا انا اور جل منی

۵ جبکہ آیہ اندر عشرۃ تک القربین نازل ہوا ہے اسوقت حضرت تمام بنی مطلب کے منہ حضرت علی کی
سبب فرمایا ان ہذا احی ووصی خلیفتی فیکم۔ جیسا کہ مفصل آئندہ آئیگا۔

۶ جبکہ تمام لوگوں کے دروازے مسجد کی طرف سے بند کیے گئے اور جناب امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب
دروازہ صرف کھلا رہا۔ جیسا کہ آئندہ آئیگا اسکا ذکر اور عام تواریخ سیرال ہمام میں مذکور ہے۔
۷۔ جبکہ اپنے ہجرت فرمائی تو مدینہ میں صرف حضرت علی کو خلیفہ بنا کر چھوڑ گئے تھے۔ جس پر آیت
من الناس من یشری نفسه۔ نازل ہوا۔ جیسا کہ آئندہ معلوم ہوگا۔

۸۔ سال بیت رضوان میں جبکہ اپنے فرمایا ہے لیبعثن اللہ علیکم رجلاً منکم امثمن اللہ قلبہ
لایمان ولیضربکم علی الدین ضرر خداوند تعالیٰ تم پر ایک شخص کو تم میں سے بھوث کرے گا۔ جس کے دل کو خدا نے
ایمان کیلئے امتحان کر لیا ہے اور وہ تم کو دین پر مارے گا۔ پھر شکر ابوبکر و عمر نے کہا کہ کیا وہ شخص ہم میں سے
ہوگا یا رسول اللہ؟ آپ نے فرمایا لاولئکین الذی یخیف النسل۔ اور اسوقت علیؑ نے فضل دست
فرما رہے تھے۔ اور پھر وہ واقعہ ہے کہ آنحضرتؐ کے پاس کچھ کفار آئے تھے اور کہتے تھے کہ آپ کے پاس
جو غلام ہمارا آگئی میں او کو واپس کر دیجئے۔ تب آپ نے اپنے اصحاب کے مشورہ لیا اور اصحاب نے واپس
ہی کر نیکی رائے دی۔ تب حضرت کے تاراج ہو کر یہ کلام فرمایا جو سابق میں مذکور ہوا۔ (دیکھو ازالۃ الخفا
شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی)۔

(۹) جبکہ آپ نے فرمایا ادعو الی سید العرب اور عایشہ نے کیا آپ سید نہیں ہیں اپنے جواب دیا کہ میں سید بنی آدم ہوں اور علی سید العرب ہیں جس میں آپ نے سرداری کا تمہ خاص علی ابن ابیطالب کو محنت فرمایا۔

(۱۰) موقعہ خم غدیر چکہ آپ نے مجمع عام میں اپنا خلیفہ علی کو بنایا ہی جیسا کہ عام طور سے تواریخ و سیر و مناقب کی کتاب میں مذکور ہے اور نسائی نے بھی خاص ص ۱۱ میں کئی طریقوں سے اسے روایت کیا ہے بخبر اون کے ایک طریقہ بھی ہے عن سعد قال کنا مع رسول اللہ بطریق مکہ و ہو متوجہ اٹھا فلما بلغ غدیر خم وقف للناس ثم رومن تبعہ لمحقة من خلف فلما اجتمع الناس الی قال ایہا الناس من ویکم قالوا اللہ ورسولہ ثلاثا ثم اخذ بید علی فاقامہ ثم قال من کان اللہ ورسولہ ولیہ فہذا ولیہ اللہم وال من دالاه وعا دمن عا داہ۔

علیٰ مذ القیاس اور بھی بہت مرتبہ حضرت نے ایسی باتیں فرمائی ہیں اور تصریح لوگوں پر ظاہر کر دیا ہے۔ کہ صرف علی ہی میرے بعد جانشین ہونگی لیکن عوام الناس کو دھوکا ہو گیا کہ جو بادشاہ اسلام میں آئے وہ خلیفہ ہی ہیں۔ حالانکہ یہ بات کسی طرح قابل قبول نہیں اسوجہ کہ خلافت رسول کو بادشاہی سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ اُمت کو آنحضرت کے ایک دی کی ضرورت ہے۔ جو احکام خدا و رسول کو سکھائے اور بتائے عام اس سے کہ وہ بادشاہ ہو یا نہ ہو عام اس سے لوگوں کا کہنا مانتے ہوں یا سرکشی و ستاری کی وجہ نہ مانتے ہوں جیسا کہ حضرت مارون کی بات کو نبی اسرائیل نے غیبت موسیٰ میں نہیں مانا اور گوسالہ پرستی کرنے لگے۔ حالانکہ حضرت موسیٰ نے مارون کو اپنا جانشین مقرر کر دیا تھا۔ اور لوگوں کو فہمائش کر دی تھی کہ انکی پیروی کرنا۔ مگر لوگوں نے سربازی کی اور ان سے منحرف ہو گئے جبہ حضرت موسیٰ بعد واپسی بہت ناراض ہوئے اور ان لوگوں کے گوسالہ کو جلوادیا۔ اور سب پر عتاب کیا ہوا جیسا کہ تفاسیر اہل اسلام عام طور سے مذکور ہے۔

لہذا دیکھنا چاہیے کہ جس میں انصاف رسول پائے جاتے ہوں اور اسکو رسول خدا نے خلیفہ مقرر کیا ہو اسکو مادی اور خلیفہ رسول ماننا فرض ہو نہ یہ کہ جسکے ماتھے میں تلوار ہو۔ عام اس سے کہ وہ جاہل فاسق

ہی کیوں نہ ہو کیوں اور کو خلیفہ سمجھا جائے وہ تو صرف بادشاہ ہو جس طرح اور بادشاہ دنیا میں گزری
ہیں۔ اور اب موجود ہیں وہ بھی انہیں سے ایک ہے۔ بادشاہی کی وجہ کسی کو نبوت یا خلافت الہیہ
نہیں مل سکتی۔ خلافت تو خدائی منصب کا نام ہے جیسا کہ ہم نے اوپر ظاہر کر دیا ہے۔ جس میں سلطنت کی
ہر گز قید نہیں۔ دیکھیے انبیائے اور رسولان سابق کو کہ سب ہی خلفاء تھے مگر سوائے دو تین نبیوں کے
کوئی بھی بادشاہ نہ تھا۔ ایک حضرت موسیٰ تھے ایک حضرت داؤد قیسرے حضرت سلیمان و ادریس
باقی جتنے انبیاء گذرے ہیں سب فقیر و تنگدست تھے باوجود اسکے پھر خلیفۃ اللہ تھے اور ان کی
فقیری نے ان کو خلافت کے مرتبے سے نہیں مٹایا۔ بلکہ سچ پوچھو تو بادشاہی اور ان کے لئے کسی قدر
مرتبہ کے گھٹانے والی ہو کیا آپ نے نہیں سنا ہے کہ حضرت سلیمان پر سب س اپنی سلطنت کے اور انبیاء
علیہم السلام کی نسبت زیادہ ترمیدان حشر میں فرض حساب کیا ہے پھر اے جائیگے کیونکہ ان کی جوابدہی
اور اس زیادہ سخت ہے۔ لہذا معلوم ہوا کہ صرف سلطنت کی وجہ سے جبکہ لوگوں کو خلیفہ مانا گیا تھا
وہ غلطی سے تھا اور ناواقفیت کے سبب بلکہ خلفائے رسول وہ لوگ تھے جو مثل ان کے کمالات و
صفات میں تھے۔ اور خصوصاً من اللہ و الرسول بھی تھے۔ اگرچہ اور ان کے ہاتھ میں سلطنت نہ تھی۔

آٹھواں مقدمہ

عام علمائے اسلام کی رائیں سب سے بالاتر اتفاق لکھا ہے کہ جو جلالت و بزرگی ہمہ جہہ جناب میر المصنوع
علی بن ابیطالب علیہ السلام کو بعد رسول اللہ کے حاصل تھی وہ کسی کو نہ تھی۔ قرآن و حدیث
دونوں ہی ان کی مع و شاکرے ہیں۔ مگر میں چند کتابوں سے چند رائیں سر دست لکھتا ہوں۔ اور
آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ اس سے زیادہ معلوم ہو جائیگی۔ علامہ سیوطی تاریخ الخلفاء میں لکھتے ہیں ^{۱۱۴}
چاہے مجتہبی دہلی، و علیٰ احدى عشرة اشہود لہم بالجنۃ و اخر رسول اللہ اعدا سابقین الی الاسلام
واحد علماء ملکہ بائین و الشجاعت المشہورین و الزاد والنکورین و الخطباء المعروفین و احدهم جمع القرآن
و عرضہ علی رسول اللہ اور پھر کہتے ہیں انہ اول من اسلم و نقل بعضهم الاجماع علیہ۔

اور ۱۱۶ میں فرماتے ہیں۔ ^{علیہ} اخرج الطبرانی وابن ابی حاتم عن ابن عباس قال انزل اللہ باہما
الذین الاولی امیرا وشریفا ولقد عاتب اللہ اصحاب محمد فی غیر مکان وما ذکر علیا الا بخیر،
اور نیز ۱۱۷ میں کہتے ہیں ^{علیہ} وخرج ابن عساکر عن ابن عباس قال انزل فی احد کتاب اللہ تعالیٰ
ما نزل فی علی۔ اور نیز ہی صفحہ میں کہتے ہیں عن ابن عباس قال نزلت فی علی ثمانۃ آیتہ۔ اور
نیز کہتے ہیں عن سعد قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یحل لاحد ان یحسب فی ہذا المسجد غیری وغیرک
اور نیز کہتے ہیں عن ابن عباس قال کانت علی ثانی عشر نقبۃ ما کانت لاحد من ہذہ الامۃ۔
نیز استیعاب میں عبد البر نے لکھا ہے۔ ص ۴۴ علی اربع خصال لیست لاحد غیرہ وہو اول عربی
وعجمی صلی اللہ علیہ وسلم وہو الذی کان لوائہ معہ فی کل زحف وہو الذی صبر یوم فز عنہ غیرہ
وہو الذی غسلہ وادخلہ فیہ ۵۰

ایک جگہ پر سینکڑوں فضائل نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔ ص ۴۷۸ و اخبار فی مثل ہذہ او سیرۃ لا یحیط
بکتاب پھر ص ۴۷۹ میں کہتے ہیں۔ قال محمد بن جریج و اسمعیل بن ابی القاسم لم یرونی فضائل احمد
من الصحابۃ بالاسانید الحسن ما روی فی فضائل علی ابن ابیطالب۔ نیز ابن حجر مکی صواعق محرقہ
میں کہتے ہیں حضرت کے با فضائل میں ص ۲۲ وہی کثرۃ عظمتہ مشیرۃ حتی قال احمد ماجاء لاحد من الفضائل
ما جاء لعلی و قال اسمعیل القاسم والنسائی والالبانی بوری لم یرونی حتی احمد من الصحابۃ بالاسانید الحسن
اکثر ماجاء فی علی۔ نیز ابن حجر محرقہ ص ۶۱ میں کہتے ہیں۔ فی علی ثمانۃ آیتہ اور یہ کہ ما نزل فی
احد من کتاب اللہ تعالیٰ ما نزل فی علی۔ نیز حضرت عمر کی پھر رائے ہے جسکو ص ۶۱ میں ابن حجر نے لکھا ہے
قال عمر ابن الخطاب لقد عظمی علیا فلو ان خصال لان یكون لی حصہ منها احب الی من حر النعم قبل ما ہی
قال تزویج بنیہ او کناہ فی المسجد لایحل لی فیہ والروایت یوم النہر اور نیز طبرانی سے ہی روایت نقل کرتے
ہیں ولقد عاتب اللہ اصحاب محمد فی غیر مکان وما ذکر علیا الا بخیر۔ اور یہ کہ کانت علی ثانیۃ
عشرۃ نقبۃ ما کانت لاحد من ہذہ الامۃ۔ اور سب کی جامع فضیلت وہ ہے جسے بڑے بڑے علماء
اسلام نے نقل کیا ہے۔ مجملہ ان کے کمال الدین محمد بن طلحہ شافعی نے کتاب مطالب السؤل ص ۱۱۷ میں

نکلتا ہے۔ ورنہ ذالک ما رواہ البیہقی فی کتاب المصنف مع فضائل الصحابہ یرفعہ لشہدہ الی رسول اللہ
قال من اراد ان ینظر الی آدم فی علمہ ونوح فی علمہ والی ابراہیم فی علمتہ والی موسیٰ فی ہیتبہ والی عیسیٰ
فی عبادتہ فینظر الی علی ابن ابیطالب علیہ السلام۔ اور نیز رسول اللہ سے روایت کی ہے کہ حضرت نے فرمایا

ان غائبانہ ہستیوں کے واسطے امام اولیائی و نور منطاعتی و ہوا کلمۃ اللہ فی لزمہا المتقین فمن احبہ اہنی
توجہ عبارت سابقہ مل علی فی اللہ ان آویس میں ہے جن کے لیے حبت میں داخل ہونگی گواہی
دی گئی ہے۔ اور اخبر ہوں ہیں۔ سابقین اسلام میں ہے وہ بھی ایک ہیں علماء ربانین اور مشہور بہادری
اور زہاد اور معلوم خطیبوں سے آپ بھی ایک ہیں جن کو کثر قرآن جمع کیا ان میں سے ایک پڑھی ہیں۔ اور اس
قرآن کو آپ جمع کرنے کے بعد رسول اللہ کے پاس پیش بھی کیا تھا ہیں یہاں اور کچھ بحث نہیں صرف اسناد کہنا
مقصود ہے کہ علامہ سیوطی نے آپ کے حفتی ہونے اخبر ہوں سابق اسلام ہونے عالم ربانی ہونے زاہد
لاشانی ہونے خطیب کامل ہونے اور جامع قرآن ہونے کو تسلیم کیا ہے اور یہی اونکی رائے ہے۔

ع - بطرائق اور ابن ابی حاتم نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ خدا نے جہاں کہیں قرآن میں
یا ایہا الذین آمنو کہا ہے اسی علی اور شریف مؤمنین ہیں اور دیگر اصحاب رسول کو چند مواقع پر
عتاب کیا ہے مگر علی کا جہاں ذکر کیا ہے خیر و ثبوت ہی سے ذکر کیا ہے۔

۳۱ ابن عساکر نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ جب قرآن میں آیتیں علی کی شان میں آئیں اور کسی کی سفائیں نہیں آئی ہیں۔

۴۷ سنی روایت کی جو کہ ہر ائمہ نے فرمایا کہ یا علی سوا کتھارے اور میرے کسی اس مسجد میں جنب ہونیکا حق نہیں ہے۔

۵۔ علی کے لیے چار مخصوص فضیلتیں ہیں۔ چھ کہ وہ تمام عرب و عجم سے پہلے شخص ہیں جنہوں نے رسول اللہ کے ہمراہ غارِ ثور میں۔ چھ کہ یہ وہ ہیں جن کے ہاتھ میں رسول اللہ کا علم ہر جنگ میں رہا۔ چھ کہ یہ وہ ہیں کہ حقیقت تمام اصحابِ رسول خدا (الطی) سے بھلا کہ یہ حضرت کے ساتھ سے جدا نہ ہوئے۔ چھ کہ یہ وہ ہیں جس نے رسول اللہ کو غسل دیا اور قبر میں اُتارا۔

ومن الغنۃ فقد بغضنی - اور نیز لکھا ہے - ومن فلک رواہ الحافظ بسندہ المذکور فی حلیۃ عن ابن عباس
قال قال رسول اللہ ما نزل اللہ عز وجل یا ایہا الذین الا علی راہبا وامیرا - اور نیز صفحہ ۳۷ میں لکھا ہے
عن علقمہ بن عبد اللہ قال کنت عند رسول اللہ فسل عن علی فقال قمت الحکمۃ عشرۃ اجزاء فاعطی علی
تسعۃ اجزاء والناس جزئ واحدًا -

بقیہ حاشیہ صفحہ سابقہ - علا اس کے حضرت کے واقعات اور آپ کی سیرتیں اتنی ہیں کہ کسی ایک کتاب یا
جمع نہیں چسکتیں -

۷۔ احمد بن منیل اور اسہیل بن حجاج قاضی نے بیان کیا ہے جس قدر حسن روایتیں علی بن ابیطالب کے فضائل ہیں
وہ کسی اصحاب کے باب میں مروی نہیں ہیں -

۸۔ فضائل علی بن ابیطالب علیہ السلام کثیر و عظیم مشہور ہیں یہاں تک کہ احمد بن منیل نے لکھا ہے کہ علی کے متعلق جو حدیث
فضائل مروی ہوئی ہیں اور اسہیل قاضی اور انسائی اور ابوالعلیٰ مثالبوری نے لکھا ہے کہ بسند ماخوذ حسن جتنی روایتیں
علی کے متعلق مروی ہیں وہ کسی صحابی کے لیے مروی نہیں -

۹۔ علی کے باب میں تین سو آیتیں نازل ہوئی ہیں -

۱۰۔ کتاب خدا میں جس قدر آیتیں علی کے شان میں نازل ہوئیں کسی کی شان میں نازل نہیں ہوئیں -
۱۱۔ عمر بن خطاب نے کہا ہے کہ علی کی تین فضیلتیں ایسی ہیں کہ ان میں سے اگر ایک بھی میری لیے ہوتی - تو
سرخ بالوں والے جو پاؤں سے زیادہ محبوب ہوتی - کسی نے پوچھا وہ کیا ہیں - کہا ایک تو یہ کہ رسول اللہ
کی صاحبزادی آپ کا عقد ہوا - دوسرے یہ کہ مسجد میں ہجرت کرنا اور وہ میرے لیے جائز نہیں تھے
یہ کہ خیبر کی جنگ میں رایت رسول اللہ علی کے ہاتھ میں تھا -

۱۲۔ خدا تعالیٰ نے محبوب رسول پر چند مواقع پر عتاب کیا اور علی کو سوا خیر کے کسی اور طرح یاد نہیں کیا -

۱۳۔ علی کے لیے آٹھ منقبتیں ہیں جن میں سے اس امت کے آدمیوں میں کسی ایک کے لئے نہیں -

۱۴۔ بخاری و صحیح میں وہ بھی جو جیسے سقی نے کن حیف فی فضائل العباہ فروغ السنہ روایا کیا ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا جو کوئی
چاہے کہ وہ ان کے علم کی حالت میں کہو اور فروغ کو ان کے تقویٰ کی حالت میں کہو اور ان کے علم کی حالت میں کہو اور ان کی حسیبت
کی حالت میں کہو ان کی عبادت کی حالت میں کہو -

علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہما حضرت کے ہیں اور بے شمار علمائے اسلام نے انہیں اپنی کتابوں میں جرح کیا ہے۔ اگر ان سب کو جمع کیا جائے بلکہ اگر ان علماء و مؤرخین کے نام ہی فقط لکھے جائیں جن لوگوں نے حضرت کے فضائل کو اپنی اپنی کتابوں میں جرح کیا ہے تو ایک بڑی ضخیم کتاب تیار ہو جائے گی۔ لہذا اس سے قطع نظر کر کے صرف یہ گزارش ہے کہ ان تمام بیانات میں جہاں اور باتیں معلوم ہوتی ہیں وہاں یہ امر بھی معلوم ہوا کہ علی بن ابیطالب وہ بزرگوار ہیں جنکی توصیف و بیح میں قرآن مجید کی تین سو آیتیں موجود ہیں۔ گویا خدا تعالیٰ اس تیس جزو قرآن میں تین سو مقام پر حضرت کی تعریف فرمائی ہے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ تمام اصحاب رسول اللہ کی مذمت موقع موقع خدا تعالیٰ نے قرآن میں کی ہے مگر علی بن ابیطالب علیہ السلام کو جہاں یاد کیا ہے خیر اور بھلائی ہی کے ساتھ یاد کیا ہے۔

اسوجہ سے ضروری معلوم ہوتا ہے کہ ان آیات قرآن مجید کو دیکھا جائے کہ وہ کون سی ہیں جنہیں حضرت کی بیح کی گئی ہے۔ اور انہیں کیا کیا الفاظ حدیث حضرت کی شان میں خدا تعالیٰ نے استعمال کیے ہیں۔ جن کے معلوم ہونے سے اہل ایمان کو سرور ہو اور ناواقف لوگوں کو حضرت کی پیروی کی خواہش پیدا ہو کیونکہ وہ شخص جس کو خدا تعالیٰ نے اس قدر شرافت سے یاد کیا ہو اور سے بہتر امام و پیشوا ماننے کے قابل کون ہو سکتا ہے۔

نوال مقدمہ

تعداد خلفائے میں اس امر میں تو کسی مسلمان کو اختلاف نہیں ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا ہے کہ میرے بعد

بارہ خلیفہ ہونگے۔ جس طرح ہر پیغمبر کے بارہ بارہ خلفاء یعنی نائبین آئے ہیں۔ چنانچہ حضرت

۱۵۔ بیک علی علم ہدایت ہے میرے درویش کا امام ہے۔ میرا اٹکا کرنا اور لگانا ہے۔ علی وہ کائنات ہے جس میں نے متیقن کے لیے لازم کر دیا

ہے کہ جو کوئی اس کو دشمنی رکھتا ہے اس سے دشمنی کی اس نے مجھ سے دشمنی کی۔

۱۶۔ اور عبداللہ کہ وہ ہے جو غلام ابونہیمہ نے اپنی منہ جھڑک کر کہا کہ اس کی کتاب جلیلیہ الاویا میں ابن عباس سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ

نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ نے انہیں یا ایھا الذین آمنوا نہیں فرمایا مگر یہ کہ علی اس کے مولا اور امیر ہیں۔

۱۷۔ علقمہ بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ کہتا ہے کہ میں رسول اللہ کے پاس ہی تھا کہ کسی نے علی کی بتا دی ہے

سوال کیا۔ تو اپنے جواب یا حکمت اس حدیث پر فقیر نے انہیں سے فرمایا کہ علی کو یہ کہو کہ باقی لوگوں کو ایک حصہ۔

یعقوب کے بارہ نائب ہوئے حضرت موسیٰ کے بارہ نائب ہوئے حضرت عیسیٰ کے بارہ حواری ہوئے
 علیٰ ہذا القیاس چنانچہ اس مضمون پر بکثرت صحیح حدیثیں کتاب اہل اسلام میں موجود ہیں۔ بخلاف ان کے
 یہ ہے جسے تاریخ الخلفاء میں سیوطی نے لکھا ہے۔ عن ثقی عن جابر بن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 قال لا یرال من الامم غیرنا یصرون علی من تاواہم علیا شاعشر خلیفۃ کلہم من قریش اخرجا لشیخان وغیرہما و طریق
 والفاظ منہا لا یرال منہا لا یرال الامم ما ضیاء و اہا احمد و منہا عند سلم امر الناس ما ضیا ما و تم شاعشر
 رجلا و منہا عندہ ان من الامم لا یتقی حتی یحیی فیہم شاعشر خلیفۃ و منہا عندہ لا یرال الاسلام منیفا الی اثنا عشر
 خلیفۃ و منہا عند البراز لا یرال امر امتی قائما حتی یحیی اثنا عشر خلیفۃ کلہم من قریش (مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ)
 اور اسی قسم کی روایت حسب مودۃ القرنی سید علی ہدائی شافعی نے بھی دسویں مودۃ صفحہ ۸۲۸
 (مطبوعہ لاہور) میں لکھی ہے عن شعب عن عبد اللہ بن مسعود قال قال رسول اللہ الخلفاء بعدی
 اثنا عشر بعد نقباء بنی اسرائیل۔ نیز اسی مضمون کی حدیث عمر ابن قیس و مسروق سے بحوالہ شعبی
 نقل کیا ہے جس کا اصل یہ ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ میرے بعد بارہ خلیفہ ہونگے بقدر عدد
 نقباء بنی اسرائیل اور یہ کہ میری امت کا کام اُس وقت تک درست رہیگا۔ جب تک انہیں
 بارہ خلیفہ ہونگے۔ اور چونکہ کتب اہل سنت و احادیث صحیح بخاری و مسلم میں اور شیعوں کی عام
 کتب احادیث میں موجود ہیں اسلئے اس کے وجود میں تو کوئی بحث نہیں ہو اور تمام اہل اسلام
 وغیرہ اس کو صحیح مانتے ہیں۔ لیکن اگر بحث ہے تو صرف اس امر میں کہ وہ بارہ کون ہیں۔ سوائے
 فرقہ خوارج کے سوا دینا عظمت نے تو ان بارہ کو خلیفہ تجویز کیا ہے جس کو علامہ سیوطی نے گنوا یا ہے جنہیں
 یزید بن معاویہ قاتل امام حسینؑ اور ولید بن یزید بن عبد الملک شارب الخمر اور قرآن کو تیروں سے
 پارہ پارہ کر نوالا بھی دخل ہے۔ جیسا کہ سابق میں گزارش کیا گیا۔ اور امامیہ اثنا عشریہ بھی بارہ
 خلیفہ کے قائل ہیں۔ مگر وہ ان بارہ کو خلیفہ بول مانتے ہیں۔ جنکی تصریح خود رسول خدا نے فرما
 دی ہے۔ کیونکہ سوا دینا عظمت جن کو خلفاء مانا ہے انکی کہیں تصریح رسول اللہ نے نہیں فرمائی۔ اور
 کیونکہ فرماتے کیونکہ انہیں وہ لوگ بھی دخل تھے جو اسلام کو فائدہ پہنچانے کے عوض سیکڑوں نقصان

پہنچا گئی۔ حتیٰ کہ خود آنحضرت کے نواسے ہی کو قتل کر دیا اور انکی اہمیت کی ہتک حرمت کی اور ہزاروں عبتیں ایجاد کر دیں اور محرمات خدا کو حلال اور حلال کو حرام کر دیا۔

اور یہ امر بھی واضح ہو کہ جبکی تصریح رسول خدا نے خود فرمائی ہے وہی مسلمانوں کے قابل اقتدا ہو سکتے ہیں نہ کوئی اور اگر انکی علاوہ کسی اور کو اپنا مقتدا بنالیں تو انکی غلطی ہے جس سے بعد واقعیت کے عقلاً و شرعاً باز رہنا لازم و واجب ہے کیونکہ صحیح وہی بات ہو جو ارشاد رسول کے مطابق ہے اور جو اس کے خلاف ہے وہ غلط۔ اب میں ان احادیث کو نقل کرتا ہوں جنہیں بارہ کی تصریح کے بعد ان کے اسکا گرامی کی بھی تصریح ہے۔ ایک حدیث تو یہ ہے۔

عن عبد اللہ بن عمر عن جابر بن سمرہ قال سمعت ابی عبد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول یقول بوری اثنا عشر خلیفۃ ثم اخفی صلوٰۃ قلت لابی ما الذی اخفی صلوٰۃ رسول اللہ قال قال کلہم من بنی ہاشم جس سے یہ معلوم ہوا کہ وہ بارہ خلیفہ جو ہونگے خاص بنی ہاشم میں سے ہونگے نہ عام عرب میں سے اس سے تمام بنی امیہ کے سلاطین اور بنی عدی اور بنی تمیم کے بادشاہ جو خلیفہ مانے گئے ہیں خارج ہو گئے کیونکہ وہ بنی ہاشم میں سے نہیں تھے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ علاوہ بنی ہاشم کے جبکہ خلیفہ کہا گیا قول رسول اللہ کے مخالف ہے اور غلط۔ البتہ صحیح یہ ہے کہ انکو بنی ہاشم میں سے ہونا چاہیئے خصوصاً جبکہ بنی ہاشم اس لفظ قریش میں بھی داخل ہیں جو سابق کی حدیثوں میں نقل کیا گیا ہے۔

دوسری حدیث عن سلیم بن قیس الحلالی عن سلیمان الفارسی قال دخلت علی النبی فاذا حسین علی تختہ وہو یقبل عینیہ و یقبل فاہ و یقول انت سید ابن سید و انت الامام بن الامام و انت حجتہ بن الحجۃ و انت الوجہ تسعة من صلبک تا سہم قائمہم جس سے معلوم ہوا کہ امام حسین علیہ السلام وہ بزرگوار ہیں کہ خود امام سید۔ اور حجتہ اللہ ہیں ان کے پدر بزرگوار بھی امام سید۔ حجتہ اللہ ہیں۔ اور آپ کے صلب سے اور نو بزرگوار امام اور حجتہ پیدا ہونگے۔

دویم حدیث۔ عن بنیاء عن عبد اللہ بن عباس قال سمعت رسول اللہ یقول انا و علی

والحسن والحسين ومثقت من ولدا حسين مطهر من معصون۔ جس سے معلوم ہوا کہ خود جناب
رسالتاب اور علی اور حسین اور باقی فرزندان امام حسین علیہ السلام مطہر و معصوم ہیں اور خلیفہ کیلئے
عصمت ضروری بھی ہے لہذا یہی بزرگوار جو کہ معصوم ہیں وہی خلیفہ رسول بھی ہیں۔ اس سے زیادہ تصریح
اور دوسری حدیث میں ہے کہ وہ یہ ہے عن عباہ بن ربیع قال قال رسول اللہ انما سید النبیین و
علی سید الوصیین وان الاوصیاء بعدی اثنا عشر اولہم علی و آخرہم قائم کی جس سے معلوم ہوا کہ وہ
بارہ خلفاء جو بعد رسول اللہ کے ہونگے ان کی ابتدا علی ابن ابیطالب علیہ السلام سے ہوگی اور انتہا
قائم آل محمد تک جس سے باقی سوا و اعظم کے خلفاء آپ سے آپ ہی الگ ہونگے کیونکہ نہ ابتدا و نہ اثنی عشر
ہے۔ انتہا و نہی قائم تک۔ بلکہ ابوبکر سے ابتدا ہے اور ولید تک خاتمہ و دوسری ہودہ کتاب دہ القرنی۔
حدیث نمبر ۱۳۳۱-۱۳۴۰) اسی قسم کی حدیث نمبر ۱۳۴۱ کی بھی ہے جس میں حضرت نے صاف فرما دیا ہے
فانہم خلفائی و اوصیائی وہی میرے خلیفہ و وصی ہیں۔

ان سب سے زیادہ واضح وہ حدیث ہے جو ابوالموید موفق بن احمد بخاری سے کتاب ضایع المودۃ
مطبوعہ بیروت میں نقل ہے اور وہ یہ ہے اخرج ابوالموید موفق بن احمد بخاری بسندہ عن ابن سلیمان
زراعی رسول اللہ قال سمعت رسول اللہ یقول لیلۃ اسری بی الی السماء قال لی الجبیل حل صلبہ
آمن الرسول بما انزل الیہ من ربہ فقلت والمؤمنون قال صدقت قال یا محمد انی اطلعت الی اہل
الارض اطلعت فاحترک بنہم فتشقت لک السماء من اہالی فلما ذکرنی موضع الاذکرت معی فان الحمد و انت
محمد خلقتک خلقت علیاً و فاطمہ و الحسن و الحسین و الامتہ من ولدا الحسن من نوری و عرضت و لا یتکلم
علی اہل الارض من قبلہا کان عندی من المؤمنین و من حجبہ کان عندی من الکافرین یا محمد لو ان
عبد امن عبیدی عبدنی حتی یقطع او یصیر کالش الباری البالی ثم جازنی حاصد لولا یتکم ما عفرت لہ
یا محمد نخبان ترہم قلت نعم یا رب قال انظر الی بین العرش فنظرت فاذا علی و فاطمہ و الحسن و الحسین و
علی ابن الحسین و محمد بن علی و جعفر بن محمد و موسیٰ بن جعفر و علی ابن موسیٰ و محمد بن علی و علی ابن محمد و حسن
ابن علی و محمد المہدی بن الحسن کاذ کوکب درختی بینہم و قال یا محمد ہذا رجلی علی عبادی و ہم اوصیاءک

والہدیہم السائر من قال عثرک عزتی وجلالی انہ متقم من اعدائی والممد لاولیائی“
 جس سے تصریح معلوم ہو گیا کہ واقعی اوصیاء اور خلفاء رسولؐ بارہ میں جٹکو آنحضرتؐ اور خود پروردگار نے
 بیان فرمایا ہے۔ نہ وہ بارہ جٹکو سوا و اعظم خلفاء رسولؐ مانے ہو۔ نہ ہے کیونکہ وہ بادشاہی کو خلافت کے
 معنی میں سمجھ گئے ہیں۔ حالانکہ خلافت الہی کے واسطے بادشاہی ضروری نہیں۔ جیسا کہ ہم نے سابقہ
 مقدمہ میں ذکر کر دیا ہے۔ بلکہ اس خلافت کے واسطے نص عصمت اور لقیہ شریعت مذکورہ درکار ہیں
 جو صرف انہیں بارہ میں حسب ارشاد رسولؐ پائے جاتے ہیں۔ ان بارہ میں جٹکو سوا و اعظم خلیفہ
 مانتا ہے۔

دسواں مقدمہ

از بسکہ قرآن مجید کی سنت پروردگار عالم ارشاد فرماتا ہے ما فرطنا فی الكتاب من شیء۔ ہمنو
 اس کتاب میں ہر چیز بیان کر دی کوئی ایسی چیز نہیں ہے جس کے بیان میں کمی کی ہو۔ نیز فرماتا ہے
 لا رطب ولا یابس الا فی کتاب مبین۔ کوئی خشک تر چیز ایسی نہیں ہے جو قرآن میں نہ ہو۔ یعنی ہر
 خشک تر کا ذکر اس کتاب محکم میں آگیا ہے خواہ کثیث اجمال ہو خواہ بطور تفصیل۔ نیز فرماتا ہے
 زنا علیک الكتاب بقیانا کل شیء حجت و بشری لملین۔ اے رسولؐ ہمنے تم پر قرآن نازل کیا
 ہر چیز کے بیان کرنے کے واسطے اور مسلمانوں کے واسطے حجت و بشارت بنا کر۔ لھذا ضروری ہے
 کہ اس قرآن میں اس معاملہ خلافت کا بھی ذکر ہوگا جو مسلمانوں میں متنازعہ فیہا ایک مدت سے
 چلا آتا ہے۔ کیونکہ اگر ہم کہیں کہ اس معاملہ کا ذکر اس میں نہیں ہے تو قرآن کی تکذیب لازم آتی ہے۔
 ایسے کہ جب ہمیں ہر چیز کا بیان ہے تو ہر چیز میں مسئلہ خلافت بھی داخل ہے پھر اس کا ذکر اس میں
 کیوں نہ ہوگا پھر آپؐ بھی طرہ ہے کہ کھچسکد اہم مسائل اسلام سے ہے جیسے ایمان و اسلام کا
 دار و مدار ہے۔ اس لحاظ سے تو لازم آتا ہے کہ اس کا ذکر بھی تفصیل سے قرآن مجید میں ہو۔

اور چونکہ اسلام میں یہی دو چیزیں ایسی ہیں جن سے کسی معاملہ کا فیصلہ کیا جاسکتا ہے۔ قرآن مجید
 و حدیث رسولؐ۔ اور انہیں کا فیصلہ قابل سند ہو سکتا ہے۔ ایسے مناسب معلوم ہوا کہ جہاں تک کے

اسکی تفتیش کی جائے اور اگر اس مسئلہ کا ذکر کتاب مذکور میں ملے تو اب گروہ اسلام کے لئے پیش کیا جائے جس سے لوگوں کے خیالات پر اثر پڑے اور حقیقت کے معلوم کرنے کے بعد لوگ اس پر عمل نہ کر رہ ہدایت پائیں۔ اسی تفتیش و تحقیق کے لئے یہ رسالہ شروع کیا گیا ہے اگرچہ اس مضمون میں بہت وسیع کتاب جناب علامہ کمال حضرت مولانا مفتی سید محمد عباس صاحب قبلانے مسمیٰ: روائع القرآن تحریر فرمادی ہے جس کے بعد کسی دوسری کتاب کی ضرورت نہیں ہے۔ اور علامہ علی علیہ الرحمہ نے بھی منہاج الکرامت میں آیات قرآنیہ کے اس مطلب کو ثابت کیا ہے۔ علامہ ابن بطریق علیہ الرحمہ نے بھی جو قدمائے علمائے امامیہ میں ہیں کتاب حقایق خاص اسی غرض سے لکھی ہے لیکن جناب علامہ مولانا المفتی صاحب موصوف کی کتاب اس معاملہ اکل کتبے بایں ہمہ اس حق پر جو اس مضمون کو دوہرانا چاہتا ہو تو اس کا سبب صرف یہ ہو کہ کتب مذکورہ عربی زبان میں ہیں۔ جن سے عام طور پر ہمارے اہل ملک فائدہ مند نہیں ہو سکتے اور یہ رسالہ اردو زبان میں ہو گا جو عام لوگوں کو بھی انشاء اللہ فائدہ پہونچائیگا۔ علاوہ اس کے اس رسالہ میں چند خصوصیتیں اور بھی ہیں۔

اول یہ کہ جناب ابن بطریق نے اپنی کتاب میں صرف پیش آیتوں پر اکتفا کیا ہے۔ علامہ علی نے کتاب منہاج میں صرف پچاس پر۔ اور کشف الحق میں چوراسی آیتوں تک پہونچایا ہے۔ جناب مفتی سید محمد عباس صاحب علی اللہ مقامہ نے ایک سو چونتیس تک پہونچایا ہے مگر اس فقیر کو بعد تفتیش کے اس آیتیں اور طبعی حجتیں سنیں کتب اہل سنت سے ہیں۔ اب مجموعی تعداد آیتوں کی دو سو دو ہے۔ والحمد للہ علی ذالک۔ دوسرے یہ ہے کہ ہر بحث میں پوری تفصیل سے کام لیا گیا ہے جو اس سے قبل کی کتابوں میں کم ہے۔ تیسرے یہ اس کا ایسا رکھا ہے جسے ہر مخالف و موافق سن سکے اور پھٹنے کے دلوں پر ٹھہ سکے۔ بخلاف روائع القرآن کے کہ اس میں کسی قدر گرمی الفاظ زیادہ ہے۔ چوتھے۔ یہ کہ حوالہ جاتا میں حتی الامکان صفحہ اول طبع کا بھی پتہ دیا ہے تاکہ اعتماد کرنے والے کو کافی طور پر اعتماد کر لیا موقع ملے۔

یہ رسالہ سلسلہ تعلیم نہ سب کا چوتھا رسالہ ہے جس میں قرآن مجید کی صرف ان آیتوں کا بحث ہے

جواہریت رسول کی حج و شایا اور انکی خلافت و امامت کو باقرار جملہ مفسرین اسلام ثابت کرتے ہیں اکثر آیتیں تو وہ ہیں جو صرف فضائل اہلبیت رسول کے بیان کرتی ہیں اور بتاتی ہیں کہ بعد رسول خدا کے ان سے اشرف و اکمل کوئی شخص نہیں ہو سکتا۔ جس کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص بعد رسول خدا کے خلیفہ رسول اور امام برحق اور قائم ہو کر فرض ہدایت کو پورا کر نیکو حق رکھتا ہے تو بس یہی بزرگوار ہیں اور چند آیتیں صریح طور پر خلافت اولیہ علی ابن ابیطالب کو ثابت کرتی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول خدا کے بعد اہل اسلام کے اصلی دی اور پیشوا اور رسول خدا کے نائب و خلیفہ و جانشین اور اسلامیوں کے امام حقیقی یہی تھے اگرچہ خود غرضیوں کے سبب لوگوں نے انکو خلیفہ اول نہیں مانا ہے اور عوام کی نگاہوں میں انکا رتبہ گھٹایا گیا جس کا اثر یہ ہوا کہ اسلام کے بہتر فرقے ہو گئے جن میں سے صرف ایک نجات پانیکا حق ہوا۔ اگر سب لوگ اس حکم خداوندی کو ماننے جو اس جناب کی نسبت قرآن مجید میں مکرر وارد ہوا تو ہرگز اس قدر فرقے نہ ہوتے۔ سقیفہ بنی ساعدہ کے اجماع اور نزاع منا امیر و منکم امیر نے یہ سب جھگڑے پھیلانے۔ اور امت کو تتر بتر کر دیا۔

میں اپنا اسلامی بھائیوں سے نہایت التجا کے ساتھ عرض کرتا ہوں کہ وہ اس رسالہ کو مطالعہ فرمائیں اور جو کچھ میں عرض کیا گیا ہے اسکو بغور پڑھیں۔ اور پھر عقل سلیم کے سامنے اسے پیش کر کے فیصلہ لیں کہ آیا یہ بیان صحیح اور حق ہے یا نہیں اگر صحیح ہو تو اس کے ماننے کی کوشش کریں اور اسے مانکر ان بزرگوار کے اتباع کا قصد کریں۔ جسکی حلالیت و بزرگی و امامت و خلافت کو یہ آیتیں ثابت کرتی ہیں جو اس سال میں مذکور ہے کیونکہ اس وقت جس قدر خرابی محسوس ہو رہی ہے وہ یہ ہے کہ مسلمانوں نے دور سے اختیار کر لیے ہیں۔ ایک تو وہ ہے جو قرآن مجید اور ان احادیث کو قابل عمل سمجھ رہا ہے جو اہلبیت کے علاوہ اور لوگوں سے ماخوذ ہیں۔ اور ان احکام کو واجب التعمیل جان رہا ہے جو برخلاف احکام اہلبیت کے جاری کیے گئے ہیں۔ مثلاً فتاوائے ابوحنیفہ و شافعی و حنبلی و مالکی وغیرہ۔ دوسرا وہ ہے جو قرآن اور ان احادیث کو قابل عمل جانتا ہے جو بذریعہ اہلبیت رسول امت تک پہنچی ہیں۔

اگرچہ مشاء رسول اللہ کے اس ارشاد کا کہ اتنی تارک فیکم الثقلین کتاب اللہ و عترتی اہلبیتی مان
 تمکم بہا ان تفضلوا بعدی ولن یغترقا حتی یرد علی الموصیؑ اور اس ارشاد کا حاصل مثل اہلبیتی کسفینۃ
 نوح من رکبہا نجا ومن تخلف عنہا غرق و ہوا۔ اور اس فرمان کی غرض کہ اہلبیتی امان اہل الارض۔
 یہی ہے کہ قرآن مجید اور اہلبیت رسول کی پیروی کرنی مسلمانوں کا فرض ہے۔ جس سے راہ ہدایت پر قائم
 رہیں اور خدا تعالیٰ کے احکام کو صحیح طور پر معلوم کریں۔ لیکن چونکہ اُمت نے ان ارشادات رسول کی
 چنداں پرواہ نہ کی اور انکو قابل عمل نہ سمجھا۔ اسلئے ضرورت معلوم ہوئی کہ قرآن مجید کی آیتوں سے
 ان بزرگوں اور بزرگواروں کو واجب اطاعت ہونا ایک مرتبہ اور ثابت کر دیا جائے۔ تاکہ جو لوگ ناواقف ہیں
 وہ واقف ہو جائیں یا جو لوگ واقف ہیں مگر غفلت اور بے پرواہی کی وجہ سے متوجہ نہیں ہوتے وہ متنبہ
 ہو جائیں اور اس طرف توجہ کریں میرا دل یقین کرتا ہے کہ ضرور اسلامی اسطرح توجہ کریں گے۔ اور
 اب تک جو غافل رہے ہیں اُسکا تدارک کر کے راہ راست کے اختیار کریں جلدی سے کام لیں گے
 خدا یا بحق محمد و آل محمد صلی علیہ وسلم اس سالہ کو مقبول انام کر اور جو غرض اسکے لکھنے کی ہے اور سے
 پورا کر دے۔ فاتئہ بیدک تحقیق قطعی درجائی و استجابہ سولی و دعائی انک علی کل شیء قدیر
 وباللہ ملک و الشار علیک تحقیق و حدیر۔

اس سالہ میں دو باب ہیں پہلے باب میں وہ آیتیں موشان نزول اور احادیث متعلقہ کے
 مذکور ہیں جن سے اہلبیت طاہرین کی فضیلت تمام خلائی پر ثابت ہوتی ہے اور ان سے بطور لازم
 نتیجہ کے یہ سمجھا جاتا ہے اگر خلافت و امامت کا حق کسی کو ہے تو وہ انکو ہے نہ کسی اور کو۔
 دوسرے باب میں وہ آیتیں موشان نزول و احادیث متعلقہ بہا کے بیان کی گئی ہیں جن سے
 صحیح طور پر خلافت کا استحقاق ان کے لیے ثابت ہوتا ہے۔

اب میں اپنی مطلب کو شروع کرتا ہوں اور خدا تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ وہ مجھ کو اس کے صحیح اور کامل
 طور پر اور اگر نہیں مدد کرے۔ اور بخیر و خوبی انجام کو پہنچائے۔ پھر اسکے بعد مقبول خلائی بتا کر ہر مسلمان کو
 اسکے ماننے کی ترغیب عطا فرما۔ آمین یا رب العالمینؑ

پہلا باب

پہلی آیت - بسم اللہ الرحمن الرحیم اس آیت میں اگرچہ مضامین پر کوئی فضیلت الہیت کی مذکور نہیں ہے کیونکہ اس کے معنی ہیں یہ میں شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا رحم کرنا والا مہربان ہے مگر چونکہ اس سے الہیت کی اس وئیں اور فضل ناس جنابا میر المؤمنین علیہ السلام کو اس سے خاص تعلق ہے۔ اسلئے ذکر کیا گیا۔ اس آیت کے متعلق دو باتیں قابل غور ہیں۔

اول یہ کہ آیت مذکورہ و جلیل شان آیت ہو چکی توصیف کتب اسلام مملو ہیں۔ بطریق اہنت تو یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس ان قال ان کل شیء اسأنا۔ الی ان قال واساس القرآن

الفاتحہ واساس الفاتحہ بسم اللہ الرحمن الرحیم بخوان ابن عباس سے مروی ہے کہ ہر شے کے لئے ایک اساس اور جڑ ہے اور قرآن مجید کی جڑ سورۃ فاتحہ ہے اور سورۃ فاتحہ کی جڑ بسم اللہ الرحمن الرحیم ہے اور نیز ابن عباس نے روایت کی ہے کہ رسول خدا نے فرمایا اذ قال المعلم للصبی بسم اللہ الرحمن الرحیم کتب اللہ برائۃ للصبی و برائۃ الابویہ و برائۃ المعلم۔ جبکہ معلم لڑکے سے کہتا ہے کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم کہہ تو خدا تعالیٰ لڑکے کے لئے اور اُس کے والدین اور معلم کے لئے برات نامہ جہنم سے لکھ دیتا ہے۔ یعنی یہ سب جہنم سے بری ہیں۔ نیز انہیں بزرگوار سے مروی ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا لما کانت یسلۃ اسری اکت علی راحۃ

طیبۃ فقلت یا جبریل ما ہذاہ الراحۃ الطیبۃ قال ہذاہ راحۃ کاسۃ ابنۃ فرعون و اولادہا قلت و ما شاہنا قال بینہما ہی تمسۃ ابنۃ فرعون ذات یوم اذ سقط المدی من یدہا فقالت بسم اللہ۔ نیز

ابن سحر مروی ہے قال من اراد ان ینجی اللہ من الزبانیۃ تسعۃ عشر فلیقرأ بسم اللہ الرحمن الرحیم الراۃ الساجۃ قد اخرجہا اللہ لکم فما اخرجہا الا حد قبکم۔ کتاب منہج اعمال میں علی ابن حاتم الدین مہدی نے روایت کی ہے۔ کل امر ذی بال لم یبدرفنیہ بسم اللہ فہو قطع

نیز جمع الجوامع میں سیوطی نے روایت کی ہے ان عثمان عفان قال رسول اللہ عن بسم اللہ الرحمن الرحیم فقال ہوہم من اسما اللہ و ما بینہ و بین اسم اللہ الا کما بین سواہ العین و بیاہنا۔ نیز یہ ہے

وقال رسول الله ما نزل بسم الله الرحمن الرحيم برب الرحيم من الشرق الى الغرب سكنت الرياح واصفوت البهايم
بأذانها وجبت الشياطين بالشهب - نيزک ہے اوحی اللہ تعالیٰ الی موسیٰ انی اکرمک محمد ثلاثہ اسماء
قال یارب وما ہی قال بسم الله الرحمن الرحيم -

عن ابن مسعود عن النبی من قرء بسم الله الرحمن الرحيم کتب الله له بكل حرف اربعۃ آلاف حسنة ومائة اربعۃ
الاف سیمۃ ودرجۃ لاربعۃ الالف درجۃ - اذا کان یوم القیامۃ وزنت اعمال هذه الامة فتزید رکوعہ
من صلاتهم علی الف رکوعۃ من صلواتہ غیرہم یتعجبون من ذالک فیقال ہم کان من صلاتهم بسم الله الرحمن الرحيم
وقال النبی لا یرد دعاء اولہ بسم الله الرحمن الرحيم کتاب نزہۃ المجالس منہ چاپ مصر
قال النبی امان امی من الغرق اذا رکبوا السفن یقولوا بسم الله الخ ص ۲۳ نزہہ مذکورہ -

قال القرطبی البسملة من خصوصیات هذه الامة - وفي تفسیر الرازی عن ابی ہریرۃ عن النبی الا خبرکم بایۃ
لم تنزل علی احد بعد سلیمان ابن داود وقلنا بل یارسول الله قال بسم الله الخ ص ۲۲ نزہہ مذکورہ -

اور بطریق شیعہ روایات ہیں جو ذیل میں مندرج ہیں - تفسیر امام حسن عسکری علیہ السلام میں ہے -
کہ جناب سالتما کی فرمایا من خذ امر قاطاہ فقال بسم الله الخ فهو مخلص الله عز وجل ویقبل یقبل الیہ

لم یفک من احد الامرین اما یبلغ حاجۃ الدنیا واما بعد لہ عندہ ولہ خیر لہ ما عندہ الله خیر وابقی للمؤمنین
یعنی جسے کوئی امر باعث حزن و غم ہو اور وہ مخلص دل اور حضور خاطر بسم الله الرحمن الرحيم کہے تو دوبارہ
میں سے ایک بات ضرور اُسے حاصل ہوگی - یا تو اسکی دنیاوی حاجت برائیگی یا اُس کے دُعا آخرت
میں ثواب ذخیرہ کیا جائیگا - اور مؤمنین کے لیے وہی بہتر ہے جو خدا تعالیٰ کے نزدیک جمع رہے

پھر حضرت امام حسن عسکری نے فرمایا کہ جناب میرا المؤمنین علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ بسم الله الرحمن الرحيم
سورۃ فاتحہ کی آیت ہے - اور یہ سورہ سات آیتوں کا ہے - جس کا اتمام بسم الله الرحمن الرحيم ہے
آپ نے فرمایا کہ میں نے رسول خدا صلعم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ خدا تعالیٰ نے مجھے ارشاد فرمایا کہ میں نے
تم کو سب مشائی اور قرآن مجید عنایت کیا ہے - پس پروردگار نے مجھے علیحدہ احسان رکھا ہے اس سورہ کے
ذریعہ سے اور اُسکو مقابل میں قرآن عظیم کے فرمایا ہے - لیکن قرآن کو عطا فرمانے اور سورہ فاتحہ کے الگ الگ

دیگر کا احسان حضرت پر ظاہر فرمایا ہے۔ کیونکہ دونوں لفظ جدا جدا فرمائے ہیں، بے شبہ سورہ فاتحہ خزانہ
 عرش سے بھی زیادہ عظیم و اشرف ہے اور بے شبہ یہ سورہ خاص جناب سالتاب کو خدا نے دیا۔ اور اس سے
 اونکو شرف بخشا اور اس شرف میں کسی نبی کو شریک نہیں کیا سو حضرت سلیمان کے کہ اسکو اس سورہ کا
 جزو رحمت فرمایا تھا یعنی بسم اللہ الرحمن الرحیم دیکھو کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے بقیس کا قول نقل کرتے ہو
 انی المی الی کتاب کریم انہ من سلیمان و انہ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ آگاہ ہو کہ جو کوئی اسکو پڑھے اور
 محمد و آل محمد کا معتقد ہو اور ان کے ظاہر و باطن پر اعتقاد رکھتا ہو تو پروردگار عالم ہر حرف کو عوض
 اوکو ایک حسد دیگا جو اس کے لئے تمام خزانوں و مالوں سے افضل ہوگا۔ انتہی بعد حضرت ترجمہ عبادت الامام۔
 جب یہ بات معلوم ہوگئی کہ بسم اللہ کیا چیز ہے اور کس قدر اسکی عظمت ہے تو معلوم ہوا کہ یہ آیت ضرور بالغور
 بڑی لطائف معانی اور عجائب نکات پر مشتمل ہوگی اور ان نکات و رموز کا جاننا و لا بھی مثل اس آیت کے
 افضل و اکمل ہوگا۔

پس اب دوسرے امر کو بھی معلوم کر لینا چاہیے کہ اہل حدیث نے اس کے بار میں کیا لکھا ہے۔
 دوسرا امر یہ ہے کہ علی بن ابیطالب علیہ السلام کو اس آیت کے کمال خصوصیت معلوم ہوتی ہو۔ چنانچہ
 کمال الدین محمد بن طلحہ شافعی نے ص ۸۹ کتاب المطالب السؤل مطبوعہ مکتبہ میں تحریر فرمایا ہے قال مرۃ لوشنت
 لا ورت عشر من تفسیر بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ یعنی حضرت علی نے ایک مرتبہ فرمایا کہ اگر میں چاہوں تو
 صرف تفسیر بسم اللہ استقدر بیان کروں کہ اگر وہ لکھی جائے ایک اونٹ کا بار ہو جائے جس سے معلوم
 ہوتا ہو کہ آپ کی علم کی کثرت حد درجہ پر پہنچی ہوئی تھی۔ اور نیز یہ کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم کے رموز
 نکات جیسے آپ واقف تھے دوسرا کوئی واقف نہ تھا۔ تب تو آپ فرماتے تھے کہ اس قدر میں تفسیر
 انکی بیان کر سکتا ہوں۔

لیکن صرف اس سے آپکا ارشاد ہی معلوم ہوا کہ ایسا فرمایا ہو اب اسکا ظہور ملاحظہ ہو شیخ سلیمان بن
 شیخ حسین بلخی قندوزی کتاب ینایع المودۃ ص ۶۹ مطبوعہ بیروت میں لکھتے ہیں۔ وقال الضیاء غزبیدی
 الامام علی علیہ السلام فخرج الی البقیع بعد العشاء وقال اقروا یا عبد اللہ فقرأت بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

فمنکلم لی فی اسرار الباء الی بزوغ الفجر۔ یعنی ابن عباس نے بیان کیا ہے حضرت علیؑ نے ایک چاندنی شب میں میرا ہاتھ پکڑا اور بقیع کی طرف عشاء کے بعد تشریف لے گئے اور فرمایا اے عبد اللہؓ پر صبح۔

پس میں نے بسم اللہ کی تلاوت کی تو حضرت نے صرف تب (جو کہ بسم اللہ میں ہے) کے روز طلوع صبح تک بیان فرماتے رہے۔ اللہ اکبر کیا علم اور کیا معرفت کہ عشاء کے بعد لیکر صبح تک صرف بسم اللہ کی تفسیر بیان ہوئی اگر تمام آیت کی آپ تفسیر بیان فرماتے تو نہ معلوم کتنا وقت اُس کے لیے صرف ہوتا۔ دو مہینے روایت اسی مضمون کی متعلق ملاحظہ کتابت القلوب میں ابی طالب مکی نے لکھا ہے۔

قال ابن عباس اے اسئل امیر المؤمنین عن تفسیر القرآن فقال ما اول القرآن فقال فاتحہ فقال ما

اول الفاتحہ قال بسم اللہ الرحمن الرحیم فقال ما اول بسم اللہ قال ما اول بسم فقال الباء فحل

منکلم فی الباء طول السیل فلما قرب الفجر قال لوزادنا السیل لوزنا ثم قال لوشئت لا وفرت سبعین بعیراً من تفسیر فاتحۃ الكتاب۔ یعنی ابن عباس سے مروی ہے کہ انہوں نے جناب امیر المؤمنین علیہ السلام سے قرآن مجید کی تفسیر دریا کی آپ نے فرمایا کہ ابتدائے قرآن کیا ہے ابن عباس نے کہا سورہ فاتحہ تو آپ نے فرمایا کہ شروع فاتحہ کیا ہے کہا بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ پھر پوچھا کہ شروع بسم اللہ کیا ہے کہا تب پس صرف آپ کے بابے بسم اللہ کو بیان کرنے لگے اور تمام شب بیان کرتے رہے۔ جب صبح قریب ہوئی تو آپ نے فرمایا کہ اگر رات اور زیادہ ہوتی تو ہم اور زیادہ بیان کرتے۔ پھر فرمایا کہ اگر میں چاہوں تو صرف سورہ حمد کی تفسیر سے ستر اونٹوں کا بار کر دوں۔

نیز میندی نے لکھا ہے۔ ابن عباس گوید شبے با حضرت امیر المؤمنین علیؑ صبحت و اتمتہ تا روز شنبہ بسم اللہ فرمود من خود را پیش او چوں ہوے یا فتم پیش دریاے بزرگ۔

نیز کتاب من نظم من کمال الدین محمد نے روایت کی ہے وقال ایضاً اخذ بیدی الامام علیؑ السیلة فخرج

لی الی البقیع وقال اقرأ یا ابن عباس فقررت بسم اللہ الرحمن الرحیم فکلم فی اسرار الباء الی بزوغ الفجر۔

نیز لکھتے ہیں۔ و اعلم ان جمیع اسرار اللہ فی کتاب السماویہ و جمیع مافی الکتاب السماویہ فی القرآن و جمیع مافی الفاتحہ فی البسمۃ و جمیع مافی البسمۃ فی باء البسمۃ و جمیع مافی الباء البسمۃ فی النقطة التي هی تحت الباء

قال الامام علیؑ انا النقطة التي هي تحت الباء ص ۲۰۸ ینایع الموت سبعون مرة۔

جس بزرگ کے علم کی یہ حالت ہو اُس سے بہتر دنیا میں کون ہو سکتا ہے۔ جسکی اقتدا کی جائے۔ دنیا ہمیشہ اہل علم کی اقتدا کو پسند کرتی ہے اگرچہ وہ کتنا ہی کم علم رکھتا ہو لیکن اگر ایسا عالم مل جائے تو اسکی اقتدا و پیروی تو ہر شخص پر لازم ہوگی۔ کیونکہ اُس سے بہتر احکام الہیہ اور اسرار نبویہ بتایا کون ہو سکتا ہے؟ اہل اسلام یہ مقام غور و انصاف ہے۔

دو گزشتہ عبارت کا جو ترجمہ منقول ہے ترجمہ یہ ہے (ابن عباس کہتے ہیں) میرا ہاتھ علی ابن ابیطالبؑ کے پکڑا اور یقیقہ کی طرف لے گئی اور کہا کہ کچھ پڑھو۔ میں نے بسم اللہ الخ تک تلاوت کی آپ نے اُس کے اسرار بیان فرمانے شروع کیے یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔

دوسری عبارت کا ترجمہ۔ اس بات کو جان لو کہ تمام اسرار کتب آسمانی اور جو کچھ کہ دیگر کتب اسلامی میں ہے وہ قرآن میں ہے اور جو کچھ تمام قرآن میں ہے وہ سورہ فاتحہ میں ہے اور جو کچھ تمام سورہ فاتحہ میں ہے وہ بسم اللہ الرحمن الرحیم میں ہے اور جو کچھ پوری بسم اللہ میں ہے وہ بائے بسمہ میں ہے اور جو کچھ بائے بسم اللہ میں ہے وہ اُس نقطہ میں ہے جو بائے کے نیچے ہے۔ پھر علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں وہ نقطہ ہوں جو ب کے نیچے ہے۔

دوسری آیت

احدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین۔ (سورہ فاتحہ جزو ۱)
یعنی خدا یا ہم کو سیدھی راہ دکھا۔ راہ اون لوگوں کی جنہیں توں نے رحمت نازل کی ہے۔ جنہیں غضب نازل کیا گیا۔ نہ وہ گمراہ ہیں۔

اس آیت میں صراط مستقیم سے مراد محمد و آل محمد کا طریقہ ہے یعنی وہ راہ جو خدا کے نزدیک سیدھی سمجھی گئی۔ اور جسکی طرف ہدایت پائی گئی دعا ہو خدا کے لئے نے تعلیم فرمائی ہے۔ اور جسکی راہ بتائی ہے۔ اونکی یہ تعریف ہے کہ نہ انہیں غضب غضب خدا کے تعالیٰ کا ہوا اور نہ وہ گمراہ ہیں۔ وہ صراط محمد و آل محمد ہیں۔

محمد بنے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا طریقہ تو وہ ہے جس کے متک پیروی کا عام مسلمانوں کو ادعا ہے
 کیونکہ سب محض کونبی مرل جانتی ہیں۔ مگر طریقہ آل محمد یعنی اونکی ہدایات پر عمل کر نہیں پختے
 عموماً اہل اسلام تو ان کی ہدایات سے فائدہ اٹھا نیکو برا سمجھتے ہیں بلکہ ان روایا اور ہدایات پر انکا
 عمل ہے جو اہلبیت رسالت کے بالکل برخلاف ہے صرف فرقہ اسلامیوں کا ایسا ہی جو اس طریقہ کا پابند
 اور انھیں ارشادات پر کار بند ہی جو آل محمد کے بتائے ہوئے ہیں۔ حالانکہ یہ طریقہ ایسا محبوب
 اور خدا تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ ہے کہ اوکی ہدایت پانے کے لیے دعا کر نیکی ہمیں حکم دیا گیا
 بلکہ وہ دعا بھی ہمیں تعلیم کر دی کہ روزانہ ہر نماز میں کہا کرو اھدنا الصراط المستقیم ای معبود
 ہمیں صراط مستقیم یعنی سیدھی راہ محمد و آل محمد کے طریقہ کی ہدایات کر۔ کس قدر اسلامیوں سے
 تعجب ہے کہ روزانہ ہر نماز میں اس آیت کی تلاوت کرتے ہیں۔ اور پھر اس پر عمل نہیں کرتے۔

اب ہی یہ بات کہ صراط مستقیم سے مراد محمد و آل محمد کا طریقہ ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ حسب
 معالم التنزیل اور امام ثعلبی نے اپنی اپنی تفسیروں میں یہ روایت نقل کی ہے۔ عن سلم بن جان
 قال سمعت ابا بربیعہ یقول صراط محمد وآلہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم (مواختاری جناب امیر المؤمنین
 کتاب ازج المطالب مصنف مولوی عبید اللہ عبیدی امرتسری ص ۹۷ چاپ لاہور) اور مشکوٰۃ شریف
 چاپ ہلی مطبع انصاری ص ۵۵۹ پر جناب عشرہ مبشرہ کے ذیل میں یہ حدیث مروی ہے کہ آنحضرت
 نے اپنی خلافت مابعد کے متعلق فرمایا وان تو مروا علیاً ولا را کم فاعلمین بحجۃ ما دیا مہدی یاخذ
 بکم الصراط المستقیم۔ یعنی اگر تم لوگ علی کو خلیفہ بناؤ حالانکہ میں جانتا ہوں کہ تم ایسا نہ کرو گے تو انہیں
 ہدایت کرنا والا اور ہدایت یافتہ پاؤ گے جو تمہیں صراط مستقیم پر لے چلیگا۔ جس سے مشا معلوم ہو گیا
 کہ صراط مستقیم وہی ہے جس پر علی چل رہے ہیں نہ کوئی اور۔ اور جہاں معلوم ہوا وہاں یہ بھی معلوم ہو گیا
 کہ از بسکہ لوگوں نے انکو اپنا امیر و بادشاہ بعد رسول اللہ کے نہیں مانا۔ لہذا وہ راہ مستقیم سے ہٹے
 رہے۔ خصوصاً تین خلافتوں کے زمانہ میں جنہیں قطعاً امیر المؤمنین کو خلافت و امامت میں سے
 حصہ نہیں دیا گیا۔ پس جو لوگ اس زمانہ میں اعمال کرتے ہیں امیر المؤمنین کی رائے سے الگ ہو کر

اور اسی حالت میں فوت ہوئے وہ صراط غیر مستقیم پر مرے۔ اور ظاہر ہے کہ صراط غیر مستقیم ناحق ہے
لہذا لازم آیا کہ وہ لوگ غیر حق پر مرے۔ اور یہی مطلب ہے اس حدیث کا جس میں آنحضرت نے من مات
ولم یعرف امام زمان مات میتہ جاہلیۃ۔

دوسری دلیل اس پر کہ واقعی اس آیت میں صراط مستقیم سے مراد اہلبیت نبوی کا طریقہ ہے نہ کوئی اور طریقہ
کہ جن لوگوں نے یہ راہ بتائی ان کی تین صفات خود ہی ظاہر فرمادی ہیں ۱۔ یہ کہ صراط الدین انعت علیہم
یہ ان لوگوں کی راہ ہے جن پر تو نے انعام کیا ہے۔ ۲۔ غیر المغضوب علیہم یہ ان لوگوں کی راہ ہے جن پر کبھی غضب
نہیں کیا گیا ۳۔ ولا الضالین یہ ان لوگوں کی راہ ہے جو گمراہ نہیں ہوئے۔ وہ گمراہ ہیں۔
اگر تلاش کیا جائے کہ وہ کون لوگ ہیں جن پر خدا تعالیٰ کا انعام پورا ہوا اور وہ کون لوگ ہیں جن پر کبھی خدا تعالیٰ
نے عتاب نہیں کیا اور وہ کون لوگ ہیں جو کبھی گمراہ نہیں ہوئے۔ جنکی راہ ہدایت یا شکی دعا کر نیکا پروردگار
عالم کو حکم دیتا ہے۔ تو سو آمل محمد کے کوئی بھی دنیا میں بعد رسول اللہ کے نہ ملے گا۔

یہ مطلب اس قدر طوفانی ہے کہ اگر اسکی تشریح کی جائے تو بہت بڑی کتاب صرف اسی کے بیان میں تیار ہو جائیگی
لیکن چونکہ مجھ کو اور بھی بہت سی آیتیں لکھنی ہیں۔ اسوجہ مختصر طور پر ان تینوں صفات کے متعلق کچھ
عرض کرتا ہوں۔

صراط الدین انعت علیہم صراط مستقیم ان لوگوں کی راہ کا نام ہے۔ جن پر خدا تعالیٰ نے اپنی نعمت نازل فرمائی۔
نعمت دو قسم کی ہے۔ ایک نعمت آخرت ۲۔ دوسری نعمت دنیا۔ نعمت آخرت کے ان بزرگواروں (آل محمد)
کو اس قدر حصہ خدا تعالیٰ نے مرحمت فرمایا کہ احصاء امکان بشری سے خارج ہے۔ صرف اس قدر کیا
کم انعام ہے کہ انکو وہ عظمت دی کہ ساق عرش پر ان کے ہم لکھو دروازہ جنت پر ان کے نام لکھو۔ انکو
جنت دوزخ کا قسیم بن کر کیا۔ ان کے دوستوں و پیروں کے واسطے جنت واجب کی۔ اور انہیں دوزخ کو
حرام کیا۔ اور جنت کو انکا شاق بنایا۔ اور عاقلین عرش کو سب سے پہلے ان کا محب بنایا۔ چنانچہ
موفق بن احمد غوازمی نے ابن مندے اعمش سے اور ابی دآل سے اس نے ابن مسعود روایت
کی ہے کہ جب خداوند تعالیٰ نے آدم کو پیدا کیا اور ایں روح داخل کی تو چہنیک آئی پس کہا الحمد للہ

تو خدا تعالیٰ نے او کو وحی کی۔ کہ اے آدمؑ تنہ میری حمد کی قسم اپنی عزت و جلال کی کہ اگر وہ دونوں
بند نہ ہوتے جسکے پیدا کر نیکیا میں نے ارادہ کیا ہے تو تم کو بھی پیدا نہ کرتا۔ آدمؑ نے عرض کی خدا یا کیا وہ
دونوں ہم سے پیدا ہونگو۔ فرمایا ہاں۔ اور کہا کہ آدمؑ نظر اٹھا تو پس جب نظر اونچی کی تو دیکھا کہ عرش پر لکھا ہوا ہے
لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ وہ نبی الرحمة و علی مقیم المحجۃ۔ (صلاۃ ینابج المودۃ ج ۱ باب برتہ)

نیز ایک حدیث کی ذیل میں کتاب ینابج المودۃ ص ۲۸۶ میں مذکور ہے کہ جناب سالتا نے فرمایا فقلت
یا رب من اوصیائی فنودیت یا محمد اوصیاءک المکتوبون علی سراق عرشی فنظرت فرأیت اثنا عشر
نورا فی کل نور سطر احضر علیہم وحی من اوصیائی من بعدی اولہم علی و آخرہم قائم المہدی فقلت
یا رب ہولاء اوصیائی من بعدی ؟ فنودیت یا محمد صلوا لاولیائی اجابنی و صبیائی و محبی بعدک علی
بریتی دہم اوصیاءک۔ میں نے عرض کی کہ اے پروردگار میرے اوصیاء کون ہیں تو مجھ کو نادی گئی کہ اے
محمدؐ تیرے اوصیاء وہ ہیں جسکے نام میرے عرش کے پردوں پر لکھے ہوئے ہیں تو میں نے بارہ نور دیکھے اور
ہر نور میں ایک سطر بنزرتی جبر میرے اوصیاء میں سے ایک وحی کا نام ہے جو میرے بعد ہونگی۔ اول ان میں سے
علی ہیں اور آخر ان میں سے قائم مہدی۔ تو میں نے عرض کی خدا یا کیا یہی میرے اوصیاء ہیں۔ تو مجھ
کو آواز آئی کہ اے محمدؐ یہی لوگ میرے اولیاء و دوست ہیں۔ اور میرے برگزیدہ ہیں اور تمہاری بعد
میری حجتہ ہیں۔ میری خلعت پر۔ اور وہی تمہاری اوصیاء ہیں۔

واخرج دارقطنی ان علیا قال لستہ الذین جل عمر ابن الخطاب الثوری بمنہم کلاما طیلا من جملۃ انشدکم
باللہ صل فیکم احدہ قال لہ رسول اللہ یا علی انت قسیم النار الجنۃ یوم القیامۃ غیری قالوا اللہم لا معناہ
ما رواہ۔ عن علی حاشا انہ قال یا علی انت قسیم الجنۃ و النار فیوم القیامۃ تقول للنار ہذا لی و ہذا لک
صواعق محرقة اور ینابج المودۃ ص ۲۸۵۔ یعنی دارقطنی نے روایت کی ہے علی ابن ابیطالب علیہ السلام
ان چہ آدمیوں کے متعلق عمر ابن الخطاب نے مشورہ (کا معاملہ) ڈالا تھا (کہ بھچہ آدمی جس پر فیصلہ کر دیا
وہی میرے بعد خلیفہ ہو گا۔ چنانچہ اس مشورہ میں عثمان کو صلیفہ بنایا گیا) ایک طویلانی گفتگو فرمائی جس میں سے
یہ بھی تھا کہ میں تم لوگوں کو قسم دیتا ہوں کہ آئیامیرے سوا تم لوگوں میں کوئی ایسا ہے جس کو رسول خدا نے

فرمایا ہو۔ یا علی تم حبیب و دوست کے قسم ہو۔ سب نے خدا کی قسم کھا کر کہا کہ نہیں (یعنی جب آپ کے سوا یہ کلام رسول اللہ نے کسی کے سوا نہیں فرمایا) اس کے ہم معنی وہ حدیث بھی ہے جو علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ کہ آنحضرت نے فرمایا کہ یا علی تم حبیب و دوست کے قسم کر لیا ہو۔ پس قیامت کے دن تم کہو گے کہ بھئی شخص میرا دوست ہے اور وہ میرا ہی (اسے چھوڑ دے اسے لے لے)

واجب بن سعد عن علی قال أخبرني رسول الله أول من دخل الجنة أنا وعلی وفاطمة والحسن والحسين فقلت يا رسول الله تجبونا قال من ورائنا ابن سعد بن علی سے روایت کی ہے کہ پہلے پہل جو حبیب میں جائینگے وہ میں ہوں گا اور علی اور فاطمہ اور حسین۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ اور ہمارے دوست؟ تو فرمایا کہ وہ ہماری پیروی میں داخل ہوں گے۔

اور کتاب کنز الدقائق اور صواعق محرقة اور فردوس الاخبار دہلی میں بکثرت اس قسم کی حدیثیں ہیں۔ کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا علی وشیعته ہم الفائزون۔ علی اور ان کے شیعہ ہی کامیاب ہونے والے ہیں۔ (نقل ازینابیع المودۃ ص ۱۸)

نیز مروی ہے۔ عن عمران بن حصین مرفوعاً سألت بنی غزوہ عن لایدخل النار احدنا من اہل بیتی فاعطانی ذالک خیرہ ابو سعید والملاح ۱۹۳۔ ینابیع چاپ بیروت۔ ینو عمران بن حصین سے مروی ہے کہ رسول خدا نے فرمایا۔ میں نے عرض کی جناب! یہ ہیں کہ میری اہل بیت میں کسی کو داخل دوزخ نہ کرو۔ پس پروردگار نے مجھ کو عطا کیا۔ (یعنی میری دعا قبول کر لی۔ اس حدیث کو ابو سعید اور ملانے روایت کیا ہے۔) وعن جابر مرفوعاً ائمتی فاطمہ حواء آدمیہ لم یحضر ولم تطل انما سماہا اللہ فاطمہ لان اللہ عز وجل فطما ولدہ ما جمہا عن النار۔ اخرہ حافظ النسانی جابر رفعہ رايت علی باب مكتوباً لا اله الا الله محمد رسول الله علی ولی اللہ و رسول اللہ۔ جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا۔ میں نے دروازہ حبیب پر لکھا دیکھا۔ لا اله الا اللہ محمد رسول اللہ علی ولی اللہ و رسول اللہ (مودۃ القرابی ج ۱ ص ۱۰۰)

المقداد بن الاسود رفعہ معرفت آل محمد سوائہ من النار وحبائل محمد جواز علی الصراط والولایۃ لآل محمد امان من العذاب۔ آل محمد کی معرفت دوزخ سے برارت کا سبب ہے اور انکی محبت صراط پر سے

بآسانی گزرنیکا سبب ہو۔ اور ان کے دلا رکھنا خدا کے امان کا باعث ہو۔ (کنز معجزة القربی سید علی سہرانی
شافعی ۱۳ مودۃ)

عن علی ان رسول اللہ اشد مبدءا لحسن والحسين وقال من اجتنى واحب مدين واُمها و اباها كان مدي
ني درجتي يوم القيامة (جامع ترمذی حسن بن فضال) رسول اللہ نے حسن اور حسین کا ہاتھ پکڑا اور فرمایا
کہ جو کوئی مجھ کو دوست رکھے اور ان دونوں کو اور ان کو ماں باپ کر دے میری ساتھ میرے درجے میں ہوگا۔
قیامت کے روز

اخرج الترمذی والحاکم عن انس عن النبی قال الجنة تشاق علی ثلثین علی وعمار وسمان۔ ترمذی اور انس نے
حاکم سے روایت کی ہے کہ رسول خدا صلعم نے فرمایا۔ جنت تین شخصوں کی مشتاق ہے۔ ایک علی۔ دوسرے عمار۔ تیسرے
سمان۔ (صواعق محرقة فصل دوم ص ۳۹۔ ایضاً مشکوٰۃ شریف)

اب رہی بحث آپس کہ اہلبیت اور آل محمد سے کیا مراد ہے۔ تو ہم اس کو آئندہ بہت تفصیل سے لکھیں گے
یہاں صرف اس قدر لکھنا کافی ہے کہ صواعق محرقة میں ابن حجر مکی نے دوسری فصل میں جو چالیس حدیثیں
جو فضائل اہلبیت میں جمع کی ہیں اس کی تیسری حدیث اہل بیت محمد و آل محمد کا مفید
قطعی بتاتی ہے۔ الثالث اخرج مسلم والترمذی عن سعد بن ابی وقاص قال لما نزلت هذه الآية
تدع ابنائنا وابنائکم دعا رسول اللہ علیاً وفاطمۃ حسناً وحسیناً فقال اللهم صلوا لاهل البیت۔ جس سے قطعی
طور معلوم ہوتا ہے کہ جن مسلمانوں نے آل محمد میں اصحاب اور اثاث اور امت کو بھی داخل کیا ہے وہ اس
روایت کے رو سے سخت غلطی پر ہیں۔ بلکہ آل محمد صرف یہی بزرگوار ہیں اور انہی کے طریقہ کی طرف
اہل الصراط المستقیم میں اشارہ کیا گیا ہے۔

سوفی بن احمد بنہ عن الحسن البصری عن ابن سعد عن النبی قال قال رسول اللہ اذا کان یوم القیامۃ
یعقد علی علی الفردوس ورجل قد علا علی الجنة و فوقه عرش رب العالمین ومن سخطه تنجرتہا والجنة یتفرق فی
الجنان علی جائش علی کرسی من نور یجری بین یدیه التسنیم لا یجوز احد الصراط الا ومعہ مسندہ لولایتہ علی
وولایتہ اہلبیت فیہ دخل محبة الجنة وبغض النار۔ (نقل از تاج المودۃ)

ابن موفی بن احمد الخوارزمی عن الحسن عن ابی دہل عن ابن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اول من اتخذ حلیاً اخذ من اہل السماء اسرئیل ثم میکائیل ثم جبرائیل واول من اتخذاہل السماء حلة العرش
ثم ضوان فازن الجنان ثم ملک الموت واذ یترحم علی عبی علی بن ابیطالب کما یترحم علی الانبیاء علیہم السلام۔

(نیما ج چاپ برتر ص ۱۳۳-۱۳۴)

تنبیہ۔ جناب سالتما نے جو اہل بیت کی محبت کی بابت اپنی اُمت کو ناکید کی ہے۔ یا بھ کہ
پروردگار عالم نے یہ فرمایا ہے قل لا اسئلكم علی اجر الا المودة فی القربی جیسا کہ اس کا ذکر آئندہ آئیگا صرف
اسی غرض سے ہے کہ جب اُمت کے دلوں میں انکی محبت پیدا ہوگی اور دل سے ان کے دوست منگے
تو لامحالہ ان کے طریقہ کی بھی پیروی کریں گے اور ان کے اشارات و ہدایات پر عمل کر نیکیا پنا وسیلہ
نجات اور باعث خوشنودی پروردگار سمجھیں گے ورنہ صرف محبت ہی محبت کیا فائدہ ہوگا اگر کسی سے
کسی کو محبت ہو اور وہ اُس کے کہنے کو نہ ماننا ہو بلکہ اوسکی مخالفت کرنا ہو تو وہ محبت نہیں بلکہ عداوت ہے
عام اہل اسلام جو اس بات کا دعویٰ کرتے ہیں کہ ہواہلیت سے محبت ہے اور پھر اُن کے فرمان و
احکام و ارشادات پر عمل نہیں کرتے تو اس محبت سے کیا فائدہ ہو سکتا ہے۔ اہلیت تو فرماتے ہیں کہ مثلاً
تم نماز میں ہاتھ کہو لکر کھڑے ہو اور عام اہل اسلام ہاتھ باندھ کر کھڑے ہوتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں
سید و منکر و وہ اُلٹا و منکر کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں وضو میں پاؤں کا مسح کرو اہل اسلام بجا کر اس کے
پاؤں دھوتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں متعہ حلال ہے اور اس میں ٹوا ہے یہ اوسکو حرام بتلاتے ہیں وہ کہتے
ہیں کہ عادل کے پیچھے نماز پڑھو یہ ہر فاسق و فاجر کے پیچھے نماز پڑھتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ خدا قابل
رویت نہ سمجھو کیونکہ وہ دکھائی نہیں دیکتا۔ بلکہ خود ہی فرماتا ہے لا تدرکہ الابصار اوسکو آنکھیں
نہیں دیکھ سکتیں۔ اور یہ لوگ خدا کو قابل دیدار سمجھتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں قیاس پر عمل نہ کرو۔ یہ
قیاس کو اپنا معمول بناتے ہیں۔ غرض یہ کہ اہلیت اگر کہتے ہیں کہ بھ دن ہے تو بھ لوگ اُسکو
رات کہتے ہیں۔ اور اگر وہ کہتے ہیں کہ رات ہے تو بھ لوگ اوسکو دن بناتے ہیں۔ پس کسی قسم کی مخالفت
کا نام نہیں ہو سکتا بلکہ یہ تو کھلی ہوئی عداوت ہے نہ معلوم قیامت میں خدا تعالیٰ کو کیا جواب دینے

رہی تھی تاکہ اگر کوئی شخص بھی ہو کہ گونہ معلوم ہوا کہ اہلبیت محمد کا طریقہ اس حدیث سے الگ ہو جس کی طرف
 سوا کو علماء ہدایت کرتے ہیں تو اس کا جواب بھی ہے کہ بھائی جان دنیا میں کتابیں بکثرت موجود ہیں اور ہر وقت
 ان کا ملنا ممکن ہو نہیں چاہیے کہ ان کتابوں کو بھی منگا کر دیکھو جن میں خاص اہلبیت محمد کے تعلیمات صحیح ہیں
 جیسے کافی - من لا یحضر - استبصار - بخار - وسائل الشیعہ - تہذیب الاحکام - امالی - کتاب التوحید
 وغیرہ اور وہ کتابیں بھی لیکر دیکھو جن میں قطعی ادن کے تعلیمات نہیں ہیں - اور اگر کہیں ہیں تو ایک آدھ
 جیسے صحیح بخاری - صحیح مسلم - سنن ابن داؤد - مشکوٰۃ - سنن ابن ماجہ وغیرہ جن میں اہلبیت کے
 تعلیمات کا شاید ایک آدھ ہی حرف ملے - ان دونوں قسم کی کتابوں کو دیکھو اور پھر فیصلہ کرو - کہ
 اہلبیت محمد کیا ہیں - اور ادن کے غیروں کی کیا ہدایتیں ہیں - پھر دیکھو سوچو آیا قابل عمل اہلبیت
 کی تعلیمیں ہیں - یا ادن کے غیروں کی - اگر تمہیں معلوم ہو جائے کہ سوا اعظم کی کتابوں میں جس قدر
 احکام و تعلیمات مندرج ہیں تقریباً وہی یا اکثر ان تعلیمات کے مخالف ہیں جو اہلبیت محمد نے فرمائی ہیں
 تو ضرور انکو چھوڑنا اور انکو اختیار کرنا چاہیے - کیونکہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے اھدنا الصراط المستقیم -
 اور پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ صراط مستقیم سے مراد اہلبیت بنی کا طریقہ و تعلیم ہے - پس انہیں کی اقتدا
 اور اسی طریقہ کی پیروی کرنی عقلاً لازم ہے - آئندہ اہل اسلام کو اختیار ہے - ہمارا فرض تو بتا دینا ہے
 دلیں ڈالنا تو ہمارا کام نہیں -

بالجملہ آخرت کی نعمتوں کا تو آپ کو حال معلوم ہوا کہ خدا تعالیٰ نے کس قدر اہلبیت پر انعام فرمایا
 اب ان بشمار نعمتوں کو بھی ملاحظہ فرمائیے جو دنیا میں اہلبیت محمد کو خدا نے عنایت فرمائی ہیں اگرچہ
 یہ نعمتیں بشمار اور لاکھٹی ہیں - مگر میں صرف تین نعمتوں کا یہاں ذکر کرتا ہوں - جو خدا تعالیٰ نے
 انکو دیں - جس سے معلوم ہو جائیگا کہ ان کا رتبہ پروردگار عالم کے نزدیک کتنا ہے اور آیا واقعی یہی لوگ
 ہیں جو الذین انعمت علیہم کے مصداق ہیں یا کوئی اور -

دیکھئے کہ اہلبیت محمد کی خدا تعالیٰ کے نزدیک وہ قدر و منزلت تھی کہ متعدد مرتبہ دنیا میں ان کے
 واسطے طعام جنتی بھیجے سیوہ ماے جنتی پہنچو ان کے وضو کیا اسلئے جنت فرشتوں کے ماتھے پانی

بیجا۔ ان کے بڑے آفتاب کو بعد غروب کے واپس کیا۔ فرشتوں کو انکا خادم بنایا۔ انکو علم دیا۔ ان کو
ملکت سے سرفراز فرمایا۔ انکو تقویٰ و زہد کا مرتبہ دیا جو دنیاوی خواہش سے بڑی نعمت ہے۔ اور
ان تمام اُمور کا ثبوت احادیث ذیل سے ہوتا ہے۔

۱۰۔ ابی بن مخازی عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلعم نزل جبرائیل ومعہ لوزة فقال یا
رسول اللہ ان اللہ یقرک السلام ویقول لک فک ہذہ اللوزة فلما فکھا فاذا قہار وقته حفرا کتوب
علیہا لا الہ الا اللہ محمد الرسول اللہ ایدتہ بلی۔

۱۱۔ ابی بن موفی بن احمد الخوارزمی والیضا ابی جعفر الحافظ ابن شیریہ الدیمی فی کتابہ الفردوس عن عروہ بن
زبیر عن ابن عباس قال لما قتل علی عروہ بن عبدود العامری الذی کان اشجع العرب یوم الخندق

۱۲۔ ابن مخازی نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا جبرائیل نازل ہوا اور اُن کے پاس ایک نور
تھا تو کہا یا رسول اللہ خدا تعالیٰ آپ کو سلام کہتا ہے اور فرماتا ہے کہ اس نور کو توڑو جب توڑا تو اوس میں ایک سبز ورق تھا جس پر
لکھا ہوا تھا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ایدتہ بلی یعنی بیان توحید و رسالت کو بعد لکھا تھا کہ میں نے محمد کی تائید علیٰ نبی کی۔

۱۳۔ موفی بن احمد خوارزمی اور نیز حفص بن شیریہ دیمی نے اپنی کتاب فردوس میں عروہ بن زبیر سے روایت کی ہے
کہ جب علی نے عمر بن عبدود عامری کو قتل کیا جو اشجع عرب تھا (جنگ خندق میں) بعد اُس کے کہ اُس نے تین مرتبہ
مبارز طلب کئے تھے اور اس وقت علی کی تلوار سے خون ٹپک رہا تھا۔ جو میں رسول اللہ نے دیکھا فرمایا کہ خداوند عالم
نے علی کو ایک ایسی فضیلت دی جس کے مثل کسی نہ دی ہو تو جبرائیل نازل ہوئے اُن کے ہاتھ میں ایک ترخ تھا
اور کہا کہ خدا تعالیٰ آپ کو سلام کہتا ہے اور فرماتا ہے کہ اے علی کو دیدو۔ رسول اللہ نے وہ ترخ علی کو دیدیا۔ علی نے
اُس کو لیا اور وہ شکافتہ ہو گیا اوس میں سے ایک حریر سبز نکلا جس پر لکھا ہوا تھا اور دو طرفہ میں اُس پر لکھا ہوا تھا۔ کہ
یہ شخص ہے خداوند کریم کا اپنے ولی علی ابن ابیطالب کو۔

۱۴۔ ابن مخازی شافعی اور صاحب قبہ نے اپنی سند سے عیسیٰ بن ابی سفیان سے اُس نے انس بن
مالک سے روایت کی ہے کہ ایک مرتبہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نماز عصر پڑھی تو اُس کے رکوع میں یہ رکعت اور نیز
رکعت اولیٰ میں بھی یہ رکعت دی یہاں تک کہ ہم لوگوں کو خیال ہوا کہ شاید آپ کو سہو ہو گیا ہے آپ نے سر اٹھایا اور نماز کو بالاختصاص تمام کیا پھر
ہماری طرف متوجہ ہو اور فرمایا کہ اے علی میری قربت و سعادت اپنی جاگرتا ہوں اور صفوں کو طوطی کرتے ہو رسول اللہ کو قربت پہنچو آپ کو چاہا کہ صف اول

بعد طلبہ مبارزہ تھا وہاں سیف علی بقطر و ناکلہ ماہ النبی قال اللہ اعطیٰ فضیلتہ لم یعطہا احد فہبط
جبریل و معراج الجنتہ فقال ان اللہ عز و جل السلام و یقول لک اعط عینا فہ فیہا ایہ فافخذہ یا علی فخلعت
فی یدہ فخلعتین فاذا قہاریرہ خضر و مکتوب فیہا بطین تحفۃ اللہ الطالب لی الولی علی ابن ابیطالب
ایضا خرجه صبار و صفة الفضائل و صاحب المناقب ہما عن سالم بن ابی الجوز عن جابر بن عبد اللہ
کہ اخرج بن نمائل الشافعی و صاحب المناقب بالاسناد عن الاعمش عن ابی سفیان عن انس بن مالک
قال صلی اللہ علیہ وسلم فی رکوعہ فی الركعة الاولى حتی ظننا انہ سہی ثم رفع رأسہ وادخر
فی صلوٰۃ و لم یقبل علینا فنادی یا علی اذن منی فما زال یخطار الصغوف الآخر حتی ونا فقال ما لہذا
خلفک عن الصف الاول قال كنت علی غیر وضوء فبیتت میثی ما فلم اجد فیہ ما فنادیت یا حسن یا حسین
فلم یجیبی حد فاذا ما تفت تصیف یا ابا الحسن فاذا رأت انا بطل من ذہب فیہ ما وعلیہ منديل فوضعتہ
بالماء و هو اطیب من المسک ادری من آتایہما من اخذہما منی فقبضتہ رسول اللہ و ضمیمہ الی الصدر
وقبل یابین عینیہ ثم قال ان الطل والماء والمنديل من الجنة والذي اناک بالطل والماء جبریل والذي
اناک بالمنديل میکائیل والذي نس محمد بن عبد اللہ اناک بالباطل فالبصایہ علی رکعتی حتی لحقت لی الصلوٰۃ
وان اللہ و ما لکنتہ یحییٰ و نک ینایع الموقر چاپ پشور ۱۳۶-۱۳۷-۱۳۸

متعلق بجا شہ قضا۔ کیوں پھر گھر عرض کی کہ میں بیوض تھا تو اپنے گھر میں گیا کہ وضو کروں گا پانی نہ ملا۔ میں نے پکار دیا
حسین کی جواب دیہ۔ ناگہ ایک تفت نے پکارا کہ یا ابوالحسن! جھنظر کی تودیکھا کہ ایک طشت سونیکا رکھا ہے اور اس میں پانی ہے اور
اُس پر رول پی دھرا ہوا تھا۔ میں نے وضو کیا تو وہ پانی مشک سے ہی زیادہ خوشبودار تھا کہ میں نے معلوم کرادیا کہ کون لایا تھا اور کون لگایا
روں چھنکر قبضہ ہو کر۔ اور بڑھیک لگایا۔ اور کہنوں کو دریا بوسہ دیا پھر فرمایا کہ طشت اور پانی اور منديل سب جنتی تھے اور جو طشت
اور پانی لایا تھا وہ جبرائیل تھے اور جو رمال لایا تھا وہ میکائیل تھے خدا کی قسم برابر اس میں میری گھنٹوں کو اپنے ہاتھوں سے پکڑ کر
یہاں تک کہ تم نماز میں شریک ہو کر۔ بیشک خدا تعالیٰ اور اس کے فرشتے مکرور کہتے ہیں۔

سے مواعن مجرت میں مذکور ہے کہ علی کے کراٹا باہرہ میں سے پھر کہ آفتاب کے لیو و اس کی گیا اس وقت جبکہ رسول اللہ
کا سر مبارک ان کی گود میں تھا اور وحی نازل ہو رہی تھی اعلیٰ نے نماز عصر ادا کی تھی کہ کچھ آفتاب غروب ہو گیا تھا جب

وفی الصواعق المحرقة ومن کرامات الشمس ان الیه لما کان راس النبی فی حجره والوحی یترل علیه علی لم یصل
 العصر فغربت الشمس فلما رآی الوحی عنه فقال اللهم ان علیاً فی طاعتک طاعة بنیک فارود علیه الشمس
 فطلعت بعد ما غربت صحیحہ الطحاوی والقاضی فی الشفاء وسنة شیخ الاسلام بوذرجمہ بطبعہ غیر ۱۳۸۰
 یتابع المودة)

۵۵ وعن ابی سید قال قال علی قلت یومنا منہ بل عندک شیء اکلہ قالت رامنہ یومین قلت باقاً
 لم لا یطعننی حتی ادخلتک ولدی فی حج قالت انی من اللہ تعالی ان اکلک لا تقد علیہ فاستقرت
 وینازا فاروت ان شتری ما یصلح لہم اذ عرض لی المقداد وهو مضطرب فخرت فقلت یا مضطرب
 قال قد ترکت الہی بیکون من جوع فبکیت من غرہ ودفعت الیہ الدینار الی استقرضت فضلیت
 مع النبی انظر والعصر والمغرب فقال لی یا ابا الحسن ال عندک شیء اکلہ ففرت حالی الذی خرجت
 علیہ قال قد اوجی الی ان اشی فی منکم فدخل فاذا جفنتہ تغور وقال یا علی ہذا من عند اللہ تعالی
 یرزق من یشاء من عبادہ بخیر حساب وقال الحمد للہ الذی یجری فینا اجری علی مریم ثم قرر کلامہ
 علیہا ذکر المحراب وجہ عندنا رزقا قال یا مریم انی لک ہذا ہذا ما اخرجہ الحافظہ من شقی فی النابین معول
 جلیع صغیر یطی شقول ازینا بیع المودة چاپ بیروت ۱۹۸۰

۵۶ اجمع البزازی والطبرانی فی الاوسط عن جابر بن عبد اللہ والیضا طبرانی والحاکم والبیہقی وابن عساکر
 عن ابن عمر والترمذی والیضا الحاکم عن علی قال قال رسول اللہ انما مدینۃ العلم علی بابہا۔ وفی رواۃ
 فمن اراد العالم فلیات اباب فی اخری عن الترمذی عن علی انما دار الحکمة علی بابہا۔ وفی اخری عن ابن
 عساکر شیخ صفہ باقی۔ وحی کے آثاراً مخفیہ منقطع ہو کر تو فرمایا کہ خدا یا علی تیری طاقتور دینی کی طاعتیں تہا آفتاب کے
 آہل تہاد و آفتاب فل یا بعدا کے کہ غروب ہو چکا تھا۔ اس روایت کو طحاوی اور قاضی نے اپنی کتابیں میں صحیح بتایا ہے۔ اور
 شیخ الاسلام بوذرجمہ حسن کہا ہے۔ (ص ۷۸ صواعق محرقة چاپ مصر ۱۳۸۰ یتابع المودة چاپ بیروت)

۵۷ ابویوسف مروی ہے کہ علی نے خود بیان کیا کہ میں نے فاطمہ کے اک روز کہا تمہارے پاس از قسم طعام کچھ ہے فرمایا
 کہ ہر دن نہیں ہے۔ میں نے کہا کہ فاطمہ! تم نے کیوں مجھے مطلع کیا کہ اپنے تئیں اچھوں کے پیش ہی نحت دی فاطمہ نے

حدیث عبد اللہ بن محمد بن یوسف قال حدیث ابو الحسن محمد بن محمد بن عبد اللہ البغدادی بمصر قال حدیث ابو بکر
محمد بن الحسن بن درید قال اخبرنا الاعمش عن ابي حمزہ عن ابي بصیر عن ابي عبد اللہ عن ابي عبد اللہ عن ابي عبد اللہ
یا مہر اصف لی علیاً قال اعنی یا امیر المؤمنین قال نصفته قال اما اذا الابد من وصفه وکان والہ عبد
الہندی شدید القوی یقول فضلاً و حکم عدلاً یتفجر العلم من جوانہ تنطق الحکمۃ من نواحیہ و یتوحش من الدنیا و یرتہا
و یتسانس باللیل و وحشۃ و کان عزیز العبرہ طویل الفکرہ عجیبہ من الناس ما قصر بنی بصرہ ما حسن کان ذہناً
کا حدیثنا یحییٰ اذا سالناہ و نبأہ اذا استبأہ و نحن والشہ مع تقریبہ اباناً قریبہ منا لا نکا و لکلمہ مہیبتہ لا عظم
اہل الدین و یقریب الساکین لا یطعم القوی فی باطلہ ولا یتیس الضعیف من عدلہ و اشہد انہ نذر راسخہ فی
بیضیائہ صفہ ہوق کہا مجہود استعالیٰ سے جی آتی ہو کہ اگر تکلیف دیتی ایسی بات کی جو آپ کے امکان میں نہیں اسوقت میں نے
ایک نیا کسی کو فرض کیا اور چاہا کہ وہی چیز ان لوگوں کے لیے خرید جو ان کے مناسب ہو یک بیک مقدار میں آگئے مگر
مضطرب و محزون میں کہا کیوں مضرب ہو کہا کہ میں بڑا ہل و پھال کو روٹا چھوڑ آیا ہوں میں ہی اس کے حزن کی وجہ سے
روٹا نکا اور جو شرفی فرض لیا تھی انکو دید پھر رول شدت پاس کرنا نظر پر مسمیٰ اور نیز عھر و مغرب۔ بعد مغرب آنحضرت نے
فرمایا یا اباسن تمہارے پاس کچھ بڑا قسم طعام ہی جو میں نے اپنا حال بیان کر دیا فرمایا کہ مجھ رچی ہوئی ہو کہ آج صبح
شام تمہارے گھر کھاؤں یہ کیکر گھر میں آئے تو دیکھا کہ ایک بڑا پیالہ جوش کہا رہا فرمایا کہ یا علی یہ خدا کی طرف سے
ہے جسے وہ چاہتا ہے بے حسابے تیار ہو اور فرمایا کہ شکر خدا جسے ہم میں بھی دی ہے کرامت عطا کی جو مریم کو دی تھی پھر
اپنی آیت کی تلاوت کی کلاماً دخل علیہا ذکر یا و بعد عندما زقا الخ لکھ وہ روایت ہے جسے حافظ و شفی نے ابین
میں طول سے نقل کیا ہے اجماع صغیر سیوطی منقول از نیابیع المودۃ قصور حنفی ص ۱۲۹۔

تہ برانے اور نیز طبرانی نے اپنی کتاب وسط میں جابر بن عبد اللہ انصاری سے اور نیز طبرانی اور حکم اور عقیلی اور
ابن عدی ابن عمر سے روایت کی ہے اور ترمذی نے اور نیز حاکم بسند دیگر علی سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا انا منہ العلم علی بابہا دو سر روایت میں بھی ہے کہ جو کوئی علم کا طالب ہو وہ دروازہ آئے۔ دوسری
روایت میں ترمذی سے روایت ہے کہ علی نے کہا رسول اللہ نے فرمایا ہے کہ میں خدایہ حکمت ہوں اعلیٰ اسکا دروازہ ہے۔

بعض موافقہ و قدرتی اسل سدرت و غارت خویشہ فایضا علی حجتہ تحمل ممل السیم و بی بکار اخرین و یقول
 باد بنا عزی غیری لی تعرضت ام الی نشوت مہیا مہیا قد بانیک ثلثانا لاجتہ فیہا فمکر قصیر و
 فمکر کثیر ن من قلة الزاد و بعد السفر و حشۃ الطريق - فکی معاویہ و قال حم الشدا باحسن کان
 و الشدا لک فکیف حزینک علیہ یا ضرار قال من دج و لدہ دہونی حجرہ کتاب استیعاب بن عبد البر مغنی
 اندلی متوفی ۲۶۳ھ

ناظرین ان بیانات و احادیث و رواۃ سے اچھی طرح معلوم ہو گیا کہ اہلبیت پر کس طرح پروردگار عالم
 نے اپنی نعمتوں کو کامل کیا تھا۔ دنیا و آخرت دونوں ہی میں انکو وہ درج و مراتب و نعمتیں عطا فرمائی تھیں
 کہ کسی اور کو ایسی نعمتیں نہیں دیں۔ لہذا صراط الذین انعمت علیہم سے ان بندگانوں کا طریقہ مراد
 ہوگا جسکی طرف ہدایت پائیگی دعا کرنے کو خدا تعالیٰ نے حکم دیا ہو اور کہا ہو کہ کہو اہلنا الصراط المستقیم
 دوسرا فقرہ اس آیت کا یہ ہے غیر المغضوب علیہم یعنی صراط مستقیم سے مراد ان لوگوں کی راہ ہے
 جنپر کبھی غیظ و غضب نہیں کیا گیا۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ اگر دنیا میں کوئی ایسا ہے
 جسپر کبھی پروردگار ناراض نہیں ہوا و عتاب نہیں فرمایا تو صرف آل محمد ہی ہیں۔ اس کے ثبوت
 کے واسطے صرف ایک حدیث یہی کافی ہے۔ جو اس ویش اہلبیت کے متعلق سیوطی اور ابن حجر

کی نے لکھا ہے۔ و اخرج الطبرانی وابن ابی عن عباس قال ما نزل الشدا یا ایہا الذین الا و علی
 امیرنا و شریعنا و لقد عاتب الشدا صاحب محمد فی غیر موضع و ما ذکر علیا الا بخیر ص ۸۷ ص ۸۸ ص ۸۹ ص ۹۰

بقیہ شاہ صفحہ سابقہ ایک اور روایت میں ہے ابن عدی سے مروی ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا علی میرے
 علم کا باب ہے۔

۳ نیز عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی ہے اور کہا کہ ہم سے محمد ابن مالک بن عابد نے حدیث
 بیان کی اُس نے کہا ہم سے ابو الحسن محمد بن محمد بن سلمہ بخدادی نے بیان کیا اُس نے کہا ہم سے ابو بکر محمد بن الحسن ابن
 ورنہ بیان کیا اُس نے کہا ہم سے عقلی نے مر بازی سے بیان کیا جو سہدان کا رہنما و الہام اُس نے کہا کہ ایک مرتبہ معاویہ نے
 فرائض دینی سے کہا کہ علی کے کچھ اوصاف بیان کر اُس نے کہا کہ اے امیر مجھ سے معاویہ نے کہا ضرور بیان کر اُس نے کہا کہ اگر

اس سے بڑھ کے ثبوت کیا ہو سکتا ہو کہ بن عباس فرماتے ہیں کہ خدا تعالیٰ محمد کے اصحاب قرآن میں جابجا کتاب کے یاد فرماتا ہو۔ مگر علی کو جہاں کہیں یاد فرمایا ہو بھلائی اور خیر کے ساتھ۔

اور جو حالت ان اہلبیت میں سے ایک کی ہو وہی باقی اہلبیت کی یہی ہو۔ کہ جہاں خدا تعالیٰ نے قرآن میں انکو یاد فرمایا ہو نیک اور فضیلت کے لفظوں میں یاد فرمایا ہو۔

قیسا فقرہ ولا الضالین یعنی ضاۃ مستقیم اور لوگوں کی راہ ہو جو گمراہ نہیں۔

اب اگر ناظرین تمام اصحاب و انصار رسول میں بلکہ تمام اُمت رسول اللہ میں تلاش کر لیں تب بھی

سوا اہلبیت محمد کے یعنی علی و فاطمہ و حسن و حسین اور باقی نو اماموں کے جو صلب امام حسین علیہ السلام

سے ہوئے یعنی علی ابن الحسین و محمد ابن علی و جعفر ابن محمد و موسیٰ ابن جعفر و علی ابن موسیٰ و علی ابن موسیٰ

و محمد بن علی و علی ابن محمد و حسن ابن علی الہدیٰ ابن الحسن علیہم السلام کسی کو ایسا نہ پائینگے جن پر

صحیح طور پر یہ لفظ صادق آئے کیونکہ قبل اسلام کے ضلالت تو ظاہر ہو کہ تمام اصحاب انصار رسول خدا

مسلمان ہونے سے پہلے بہت پرست تھے شراب پیتے تھے جو کہلے تھے قتل نفس کرتے تھے وغیرہ

وغیرہ اوصاف میں مبتلا تھے۔ کوئی چالیس برس کی عمر میں مسلمان ہوا کوئی پچاس برس کی عمر میں مسلمان

ہوا کوئی اس سے کم و بیش میں سوا اہلبیت رسول خدا کو کہ ان میں سے کسی نے کبھی بُت کو سجدہ نہیں کیا۔

بقیہ صفحہ سابق بیان کرنا لازم ہو تو سو کہ وہ تم بخدا بلند ہمت اور نہایت قوی تھے فضیلت کی بات بولتو اور

انصافاً فیصلہ کرتے چشمہ علم ان کے پہلوؤں سے پھوٹا تھا اور ان کے اطراف بدن حکمت ہی بولتو تھے یعنی اونکا ہر فعل

و ہر حرکت بدنیہ مبنی بر حکمت تھی (دنیا اور لذت دینا سے وحشت کرتے تھے شبے انہیں اُٹھاتا تھا۔ کنز العبرت

(بروز رو لکھتے) طویل فکر تھے کو تاہ لباس اکو پسند تھا۔ اور حسن طعام مرغوب تھا ہم میں اس طرح رہتے جیسے ہم میں سے ہی

کوئی شخص ہے۔ جب ہم پوچھتے تو آپ جواب دیتے۔ اور جب ہم دریا کرتے تو خبر دیتے اور ہلکے باوجود قربان کی ہمت

کی وجہ بول نہ سکتے تھے دینداروں کی عظمت کرتے تھے اور مساکین کو قریب بٹھاتے تھے کسی قوی کو بھی طمع نہ ہوتی تھی

کہ کسی امر کو اگر لڑ لیا اور کسی ضعیف کو آگے عدل کی وجہ سے نہ اُمید نہ ہوتی تھی۔ میں شہادت دیتا ہوں کہ ایک موقع پر

میں نے آپ کو دیکھا دریا لیکہ شبے اپنے چہرہ پر دیکھتے۔ اور ساری جملہ راہ دیکھتے۔ کہ آپ اپنی ریش مبارک پکڑی ہوئی

اسطرح لوٹ رہے تھے جیسے کوئی مار گزریہ اور فرماتے تھے کہ اے دنیا کسی اور کو فریب نہ لیا تو میری سنی ہو کیا تو میری

شراب نہیں پی نہ معاذ اللہ کسی اور حرام و ناجائز امر کے منکب ہے۔ حتیٰ کہ پروردگار عالم نے خوف فرمایا۔ یہی
 اللہ لیدہیب عنکم الرحمن اہل البیت و بیہم کم تطہیرا۔ جیسا کہ آئندہ اسکا بیان آئیگا۔ بلکہ انہیں سے
 جو اس میں ہیں یعنی مولا و مولا الکونین علی بن ابیطالب علیہ السلام ۷۰۰ سے پہلے مقرر رسالت جناب
 رسول اللہ ہوئے چنانچہ عبدالبر نے بیسویں روایتیں استیعاب میں اسی مضمون کی نقل کی ہیں جنہیں کسی
 موقع پر ہم اسی کتاب میں نقل کریں گے۔ یہاں صرف ایک روایت لکھتے ہیں۔ ۴۷۱ استیعاب عن
 قتادہ عن حسن قال سمع علی و ہوا دل من اسم و ہوا بن حسن اوسۃ عشر سنۃ۔ قال ابن و صلح
 ما رایت احدا قط اعلم بالحدیث من محمد بن سعید و لا اعلم بالارائے من یحقوق و قال ابن اسحاق اول
 ذکر آمنہ بالمشورہ علی بن ابیطالب و ہوا یسند ابن عشر ستین انتہی بقدر الضرورۃ۔ یعنی قتادہ سے
 مروی ہے اس نے حسن سے روایت کی ہے کہ علیؑ سے پہلے مسلمان ہیں جبکہ وہ پندرہ سولہ برس کے
 تھے نیز ابن اسحاق کا قول ہے کہ مردوں میں سے پہلے جو خدا و رسول پر ایمان لایا وہ علی بن ابیطالبؑ
 ہیں اسوقت اونکا سن دس سال کا تھا۔

پس بدین قطع ثابث ہو گیا کہ مراۃ تقیم انہیں بزرگوار کے طریقہ کا نام ہے جس پر جملہ انسان خدا تعالیٰ کے
 ساحت قرب تک پہنچ سکتا ہے اور اگر اس طریقہ سے ہٹا تو نجات ناممکن ہے کیونکہ اس کے علاوہ تمام طریقے
 غیر مستقیم ہیں جو اپنی بین مخالفت کی وجہ سے یہی اولیٰ کے درجہ میں ہیں ہمیں اسکی تشریح کی چنداں
 ضرورت نہیں ہر عقل مند آدمی ایک ادنیٰ توجہ سے جبکہ اہلبیت محمدؐ اور غیروں کے طریقہ کو جانچو لگیگا اور معمولی اردو
 کتابیں ہی دیکھو گا تو اس سے معلوم ہو جائیگا کہ اہلبیت کی روش کیا ہے اور غیروں کی کیا ہے

متعلق صفحہ سابق۔ عاشق ہے؟ اور وہی شہزادی دوری میں نے تجھ کو تین طلاق بائن دیدی ہیں جس کے بعد رجوع نہیں
 ہو سکتی کیونکہ تیری عمر گناہ ہے اور تیری شان حقیر ہے آہ زانو کم ہے اور غرور و دراز اور راہ وحشت ناک ہے۔

سکر معاویہ رونے لگا اور کہنے لگا کہ خدایا اے حسن پر رحم کر و اللہ وہ ایسے ہی تھے۔ اے فرارہ
 تجھ کو ادنا کتنا غم ہے کہا اتنا جتنا کسی ماں کو ہوتا ہے جس کا بچہ اس کے منہ سے فوج کر دیا جائے۔

۴۷۲ کتاب استیعاب ابن عبدالبر مغربی اندلسی متوفی ۴۶۳ھ فقط

تیسری آیت

صَدَقَ الْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ یہ آیت اول سورہ بقرہ میں واقع ہے جو صدر قرآن مجید میں ہے۔ مگر دنیا اس کے مفہوم سے بالکل غافل ہے نہ معلوم کہاں کہاں اس کے اودام باطلہ اسے لیے پھرتے ہیں حالانکہ یہ عکسِ صراطِ مستقیم سے بالکل قریب ہے پھر ہی اسے چھوڑ کر کج و دو کج راہ پیمائی کر رہے ہیں۔

اگر ذرا بھی اس کے مفہوم پر غور کریں تو معلوم ہو سکیگا کہ اس سے کون لوگ مراد ہیں۔ اول متقی کی صفت دو صحت ایمان بالغیب خاص کی صفت تیسری یقیناً الصلوٰۃ کی صفت چوتھی انفاق کی صفت یہ تمام باتیں اگر مجتمعاً پائی جاتی ہیں تو صرف آل محمد میں جس پر قرآن و حدیث دو متفق ہیں اور جنہیں صدر اول امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب علیہ السلام ان کے بعد باقی ائمہ طہرین ہیں۔ تقویٰ وہ کہ آنحضرت نے خود جبکہ کسی نے آپ سے دریافت کیا مَنْ خَيْرُ النَّاسِ كُنْ بَہْرَیْنِ مَرْدَمِ ہُو۔ تو فرمایا خیرنا و انقاہنا و افضلہا و اقربہا الی الجنة اقربہا منی و لا اتقی و لا اقرب الا علی ابن ابیطالب۔

بہترین مردم وہی ہے جو متقی ترین مردم ہو فضل الناس ہو اقرب من الجنة ہو چھبے سے زیادہ اقرب ہو اور کوئی شخص بڑا متقی اور زیادہ قریب چھبے سے سوائے علی ابن ابیطالب علیہ السلام کے نہیں ہے۔
(مودۃ القربی مودۃ ثالثہ نیاج المودۃ ص ۲۴)

پھر ایک حدیث میں حضرت یونس کے ورع و تقویٰ سے مشابہت دیکر کہ علی بہترین متقین ہے۔ فرمایا
مَنْ اَرَادَ أَنْ يَنْظُرَ اسْرَافِلَ فِي مِثْبَہِہِ وَالِیْ مِیْکَافِلَ فِي رُتْبَہِہِ وَالِیْ جِبْرَافِلَ فِي جَلَالِہِ وَالِیْ اَدَمَ فِي ظِلِّہِ
وَالِیْ نُوْحَ فِي خِشَہِہِ وَالِیْ اِبْرَہِیْمَ فِي خَلَّتِہِ وَالِیْ یَعْقُوْبَ فِي حُزْنِہِ وَالِیْ یُوْسُفَ فِي جَمَالِہِ وَالِیْ مُوْسٰی فِي نَبَاجَاتِہِ
وَالِیْ اِیُوْبَ فِي صَبْرِہِ وَالِیْ یَحْیٰی فِي زَحْوِہِ وَالِیْ عِیْسٰی فِي عِبَادَتِہِ وَالِیْ یُوْنُسَ فِي وَرَعِہِ وَالِیْ مُحَمَّدٌ فِي حُسْبِہِ وَحَلَقَہِ فَلْيَنْظُرْ اِلٰی عَلٰی فَاَنْ فِیْہِ سَعِیْنِ مِنْ حُضَالِ الْاَنْبِیَاءِ جَمْعُہَا اسْتَدْفِیْہِ وَلَمْ يَجْمَعْہَا فِي اَحَدٍ غَیْرَہِ۔
ص ۲۴ نیاج المودۃ

میز کوئی چاہے کہ آدم کا علم ہیج کی خشیت ابراہیم کی غلتہ یعقوب کا حزن یوسف کا جمال موسیٰ کی مناجات
ایوب کا صبر یحییٰ کا زہد عیسیٰ کی عبادت یونس کا تقویٰ دوح محمد کا حب خلق دیکھئے تو علی کو دیکھئے کہ انہیں
خدا تعالیٰ نے انبیاء کی نو خصلتیں جمع کر دی ہیں جو اوروں میں جمع نہیں کیں۔

ایمان کے لیے فقط یہی کافی ہے کہ آپ امیر المؤمنین ہیں اور بھی تسمیہ آپ کو عالم الست میں ملا۔

(دیکھو ینایح ص ۱۲) ابوہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حببت لک النبوة قال قبل ان یخلق اللہ آدم

وفیج روح فیہ وقال اذا ربک من بنی آدم من ظہرہم ذریئہم واسہم علی انفسہم الست برکیم قال الارواح

علی وقال اللہ تعالیٰ انا ربکم و محمد بنیکم و علی امیرکم۔ (ینایح ص ۱۲) نیز فرمایا لعلم الناس علی فی بنی

امیر المؤمنین ما انکروا فضلہ سنی امیر المؤمنین و آدم بن الریح والمجد۔ (ینایح ص ۱۲)

یہی نہیں بلکہ آپ کے زیر عرش لوح محفوظ کا امیر لکھا ہے۔ ان فی لوح محفوظ تحت العرش مکتوب علی ابن خطاب

امیر المؤمنین۔ (ص ۱۲ ینایح نقل از مودۃ القربی)

نیز مناقب موفق بن احمد ص ۲ میں ہے کہ آنحضرت نے خود آپ کے ایمان کی تصدیق کرتے ہوئے فرمایا

یا علی انت اول المؤمنین ایمانا و اول المسلمین اسلاما۔ یا علی تمہیں ایمان والوں سے پہلے مومن

اور اسلام والوں سے پہلے مسلم ہو۔

جس سے صرف یہی نہیں ثابت ہوتا کہ آپ امت محمدیہ میں فقط سابق الایمان ہیں بلکہ اول المؤمنین ایمانا

تبارنا ہے کہ عالم میں جتنے مومن گذرے ہیں ان سب سے سابق تمہارا ایمان ہے۔ اور کیوں نہ ہو کیونکہ

تمام دنیا آپ کو از عرش لوح محفوظ پر امیر المؤمنین لکھا گیا ہے اور تمام حجب نور و رحمت میں رسول خدا کے ساتھ

وحدۃ نزیہ کے عالم میں عبادت خدا کرتے رہے ہوں۔ پھر ان سے سابق الایمان کون ہو سکتا ہے؟

بلکہ میرے نزدیک حضرت کے سابق الایمان ہونے کی بحث دنیا سے اسلام میں سخت آپ کی توہین ہے

اسی لئے کہ جو شخص نفس رسول ہو جو شخص ہزاروں برس قبل خلقت آدم کے رسول اللہ کے ساتھ ساتھ

رہ کر عبادت خدا کر چکا ہو جسکی تسبیح سے ملائکہ نے تسبیح سیکھی ہو جسکی تحمید سے ملائکہ نے تحمید سیکھی ہو۔

جسکی تجبیر سے ملائکہ نے تجبیر سیکھی ہو جسکو تمام حبیب الارض رہ کر رسول خدا کے ہمراہ تمام مراتب عرفان

طے کر لیا ہو جو یہ فرماتا ہو لو کشف الغطاء لما زودت یقیناً اس کے ایمان کی سبقت عامتہ
الناس سے بیان کرنا اور اُس کے ثابت کرنے کی کوشش کرنا بحدیجہ ادبی ہے اور یہ یوں کر لگا
ایمان کیونکر سبق ہو سکتا ہے زید و عمر بکر کے ایمان جبکہ زید و عمر کا وجود عالم وہم میں رہا
ہو گا اور علی اُسوقت امیر المؤمنین تھے۔ "صلی اللہ علی محمد و آل محمد"

اگر میرے بیان میں کچھ شبہ ہو تو اس حدیث کو پڑھ لیجئے۔ (بیان مع المودۃ ص ۳۳۲ چاپ پٹی
قال رسول اللہ خلق اللہ خلقاً افضل منی و لا اکرم علیہ منی قال علی فقلت یا رسول اللہ فانت افضل ام
جبرائیل فقال یا علی ان اللہ تبارک و تعالیٰ افضل انبیاءہ علی الملائکۃ المقربین فضلی علی اشیش و
لمسلمین و افضل عبدی لکی علی و الامتہ من ولدک من بعدک فان الملائکۃ من خدا سنو و
خدا تم مجتبا یا علی الذین یحملون العرش و من حولہ یحسون بحمد ربهم و یتغفرون للذین آمنوا بولایتنا
یا علی لولا نحن ما خلق اللہ آدم و لا حوا و لا الجنة و لا النار و لا السماء و لا الارض فکیف لا تكون افضل من
الملائکۃ و یبقنا ہم الی معرفۃ ربنا و نبیہ و تہلیلہ و تقدیرہ لان اول ما خلق اللہ عزوجل ارواحنا
فانطقنا بتوحیدہ و تسمیہ ثم خلق الملائکۃ فلما شاہدوا ارواحنا نوراً و احداً استغفروا امرنا فنبینا لتعلم
الملائکۃ انما خلق مخلوقون و انہ تم منزہ عن صفاتنا فنبحت الملائکۃ بتبجنا و نزوحہ عن صفاتنا۔ و لما
شاہدوا عظم شأننا لتعلم الملائکۃ ان لا الہ الا اللہ و انما عبید و سنا بالہنتہ یجب ان یحیدوا و دورنا
فقالوا لا الہ الا اللہ فلما شاہدوا کبر محلنا کبرنا لتعلم الملائکۃ ان اللہ اکبر فلا ینال مخلوق عظم المجل الا بہ فخطا
شاہدوا اما جعل اللہ لنا من العز و القوۃ قلنا لا حول و لا قوۃ الا باللہ لتعلم الملائکۃ ان لا حول و لا قوۃ الا
باللہ۔ فلما شاہدوا ما انعم اللہ علینا و اوجبه لنا من فرض طاعتہ المخلوق ایانا قلنا الحمد للہ لتعلم الملائکۃ
ان الحمد للہ علی نعمتہ فقالت الملائکۃ الحمد للہ فنبینا تہدوا الی معرفۃ توحید اللہ و تسبیحہ و تہلیلہ و تکبیرہ
و تسمیہ الخ۔

اس حدیث نے صاف لفظوں میں بتا دیا کہ ملائکہ نے روز اول ہی معرفت توحید و تسبیح و تہلیل و تکبیر و تسمیہ
صرف آل محمد سے سیکھی۔ پس جو اگر ایسے ٹخن فطری ہوں اُن کے مقابلہ میں بت بستی سے نکل کر اسلام میں

آئیوا لکھا مقابلہ کرکتے ہیں۔ اور اُن کے اور ان کے درمیان اولیت ایمان و اسلام کی بحث لاتی
کہا شک و شبہ ہو سکتی ہے۔

اگر بعض محال مان بھی لیا جائے کہ ابوبکر صاحبِ تمام اسلام و المؤمنین اول ہیں تو انکا مقابلہ علی ابن ابیطالب
علیہ السلام سے کیونکر ہو سکتا ہے۔ درحالیکہ آپ فطری مؤمن اور علم معرفت ملائکہ مقربین کے ہیں۔

اس مقام پر امام احمد بن حنبل کا فیصلہ قابلِ قدر ہے جو کتابِ مناقبِ المودۃ علیہ السلام میں منقول ہے احمد بن محمد
کرازی البغدادی راوی ہے کہ میں نے امام احمد بن حنبل کے بیٹے عبد اللہ سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے
ابن ابی بکر (امام احمد) سے تفضیل کی بابت سوال کیا تو جواب دیا کہ ابوبکر عمر۔ عثمان اتنا کہ کچھ چپ رہے
تب میں نے کہا کہ علی ابن ابیطالب کہا گئے (انکا نام آپ نے کیوں نہ لیا) تو فرمایا وہ اہلبیت میں
سے ہیں۔ انہیں ان (خلفائے ثلاثہ) کا قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

حقیقت میں قیاس تو اسوقت کیا جاتا جبکہ ان کے درمیان کوئی نسبت قائم ہو سکے لیکن معلوم ہے کہ
امیر المؤمنین اول مخلوق مع رسول اللہ ہیں باعثِ خلقت آسمان و زمین و ما فیہا جنہیں خلفاء بھی داخل
ہیں پھر انکا اور انکا قیاس کیا۔ ؟

ایمان بالغیب اس سے بڑھ کر کیا ثبوت ہو سکتا ہے کہ آنحضرت بروزِ دو شنبہ معجوتِ رسالت ہوئے
ابھی نہ کوئی معجزہ دکھایا تھا نہ جبریل ہی کو کسی نے آتے جاتے دیکھا جس سے معلوم ہوتا کہ آنحضرت کو
رسالت ملی۔ مگر باہنہ سب سے پہلے رسول اللہ کی تصدیق اپنے کی اور بغیر معجزہ وغیرہ کے دیکھے ہوئے
حضرت کو رسولِ برحق تسلیم کر لیا۔ اور مکمل کے دن آنحضرت کے ساتھ شریک نماز ہوئے۔

بیہا کہ اس بن مالک سے مروی ہے قال بعث رسول اللہ یوم الاثنين و صلی علی یوم الثلاثاء

نیز ابنِ معاذ نے سے مروی ہے کہ خود آنحضرت نے فرمایا اول الناس و رد علی الخوض اولہم اسلاما
علی ابن ابیطالب (ص) مناقب المودۃ) سب سے پہلے حوضِ کوثر پر میری پاس آئیوا لا وہ ہے۔ جو سب سے
پہلے اسلام لایا اور وہ علی ابن ابیطالب ہے۔

صلوات کے ثبوت کے واسطے یہی کافی ہے۔ حموی نے روایت کی ہے قال رسول اللہ قد صلت

الملكۃ علی وعلی علی سبع سنین لانکنا لصلی لیس احد غیرنا لصلی آ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ نے فرمایا
سات برس تک مجھ پر اور علی پر ملائکہ نے درود پڑھا کیونکہ ہم دونوں اس وقت تک زہر پیتے تھے جبکہ ہماری
سوا نماز نہ پڑھتا تھا۔ نیز موفق بن احمد اپنی مناقب کے (فصل چہارم ص ۱۹) نسخہ قلمی میں لکھتے ہیں
عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی وعلی علی ابن ابیطالب سبع سنین
قبل لم ذاک یا رسول اللہ قال لم یکن منی من الرجال غیرہ ابی عباس راوی ہیں کہ آنحضرت نے
فرمایا ملائکہ نے سات برس تک مجھ پر اور علی پر درود پڑھا کسی نے پوچھا یا رسول اللہ کھ کیوں؟ فرمایا
اس لئے کہ میری ساتھ مردوں میں کوئی اون کے سوا (نماز گزار) نہ تھا۔

اتفاق فی سبیل اللہ کے ثبوت لیکن یہی کافی ہو کہ قرآن مجید میں کثیر آیتیں آپ کے بیح نقابت میں
نازل ہوئیں جیسے آیۃ اقاموا لکم اللہ آتہ الذین یثقیون اموالہم بائیل والہنار۔ آیۃ یؤثرون علی
انفسہم ولو کان بہم حصاصہ اور پورا سورہ دھرواؤں تیوں پر میں ہے۔

لیکن بائینہم ہم محض قیاس سے کام لینا نہیں چاہتے بلکہ اس پر ہمارے پاس شاہد موجود ہے۔ کہ آیۃ
مذکورہ صدر خاص علی اور اولاد علی کی شان میں آیا ہے اور کتاب خدا انہیں کیج میں شروع ہوا ہے
جس سے بڑا فضل کوئی بھی سمجھ میں نہیں آتا۔ اور اسی سے فیصلہ آپ کی خلافت بلا فصل کا بھی ہو جاتا ہے
ما خطہ ہر حدیث جو بیان بیع المودۃ ص ۲ پر مروی ہے۔ عن وائل بن الاصبغ بن فرخاب عن جابر

بن عبد اللہ الانصاری قال دخل جندل بن جنادہ بن خیر الیہودی علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا
محمد اخبرنی عما لیس عند اللہ وعما لیس عند اللہ وعما لا یعلم اللہ فقال اما لیس عند اللہ فلیس لشریک واما لیس
عند اللہ فلیس عند اللہ ظلم واما ما لا یعلم اللہ فذلک قولکم یا معشر الیہود ان غریب ابن اللہ ولا یعلم
اللہ ان لہ ولی بل لعلیم انہ مخلوقہ وعبدہ فقال شہدان لا الہ الا اللہ وانک رسول اللہ حقاً وصدقاً

ثم قال انی رايت الباقیۃ فی النوم موسیٰ ابن عمران فقال یا جندل سلم علی ید محمد فاتم الانبیاء
واستسک اوصیاء من بعدہ فقلت سلم فللہ الحمد اسلمت وهدانی بک ثم قال اخبرنی یا رسول اللہ
عن اوصیاءک من بعدک لانتک بہم قال اوصیائی اثنا عشر قال الجندل لکذا وجدناہم فی التورۃ

وقال يا رسول الله سمع لي فقال اولهم سيد الاوصياء ابو الائمة علي ثم ابناؤه الحسن والحسين فاستسكن
 بهم ولا يغرنكم جل الجاهلین فاذا ولد علي بن الحسين زين العابدين نقض الله عليك يكون آخر زادك
 من الدنيا شرته لمن تشرب فقال وجدنا في التوراة وفي كتب كتب الانبياء عليهم السلام - ايليا - وشرب شراب
 منه اعم علي والحسن والحسين فمن بعد الحسين وما اسماهم قال اذا نقضت هذا الحسين فالامام ابنه علي
 وليقب زين العابدين فبعده ابنه محمد بليق بالباقر فبعده ابنه جعفر يدعي بالصادق فبعده ابنه موسى يدعي
 بالكاظم فبعده ابنه علي يدعي بالرضا فبعده ابنه محمد يدعي بالتقي والزكي فبعده ابنه علي يدعي بالهادي والباقر
 فبعده ابنه الحسن يدعي بالعسكري فبعده ابنه محمد يدعي بالمهدي والقائم والمجته فغيب ثم مخرج فاذا
 خرج ميلاد الارض قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما طوبى للصالحين في غيبة طوبى للمتقين على محبتهم
 اولئك الذين وصفهم الله في كتابه وقال صدق للمتقين الذين يؤمنون بالغيب - ثم قال الله تعالى
 اولئك حزب الله الا ان حزب الله هم المفلحون فقال جندل الحمد لله فتنى معبرتهم ثم عاش
 الى ان كانت ولادة علي ابن الحسين فخرج الطائف ومرض وشرب لبنا وقال اخبرني رسول الله
 ان يكون آخر زادي من الدنيا شرته لمن وشرب الطائف بالموضع المعروف بالكوزاره
 اس حدیث نے تمام مراحل کا فیصلہ کر دیا ہے یہ بھی بتا دیا کہ آیہ ہدی للمتقین الذین یؤمنون بالغیب
 بارہ اماموں کے متعلق نازل ہوا ہے۔ یہ بھی بتا دیا کہ وہ بارہ وہی جو خلفاء رسول خدا کو ہیں یہی ہیں
 نہ وہ جبکہ عام مسلمان کہتے ہیں جنہیں یزید و معاویہ وغیرہ بھی دخل ہیں۔ یہ بھی بتا دیا کہ یہ حضرات
 نو سرے سے اسلام میں معروف نہیں ہوئے بلکہ ان کا ذکر تورات و انجیل وغیرہ میں بھی ہے۔
 یہ بھی بتا دیا کہ بارہواں امام نہیں کا غائب ہوگا اور پھر ظہور کرے گا اور وہ امام حسن عسکری کا فرزند ہوگا
 نہ کوئی اور۔ یہ بھی بتا دیا کہ حضرت موسیٰ بنی نے ہی انہیں بارہ تک کرنے کی ہدایت جندل
 کو کی ہے جس سے انکی عظمت کا اندازہ ہو جاتا ہے کہ کس پیمانہ پر ہے۔ اس حدیث نے
 رسول اللہ کی نبوت کی بھی تصدیق کر دی کہ جو پیشین گوئی آپ نے فرمائی تھی وہ صحیح نکلی۔ اور جندل
 اسی وقت اسی حالت میں مراجعتی خبر آنحضرت نے دی تھی۔

فالحمد لله علی ذالک۔ اب مسلمانوں سے انصاف طلب ہے کہ ایسے بزرگوار جو زبانی رسول اللہ منصوص ہیں جو روز الست سے امیر المؤمنین بنائے گئے ہوں وہ امیر المؤمنین ہو گئے یا وہ لوگ جو بقیہ و غلبہ مسلمانوں پر تسلط کر بیٹھے ہوں (اس روایت کا ذکر روایح القرآن میں نہیں ہے)

چوتھی آیت (ج ۱ ع ۲)

وإذا قالوا الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا فانا معكم انما نحن مستهزون۔ جب یہ کفار ایمان والوں سے ملاقات کرتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم بھی ایمان لائے ہیں۔ اور جب اپنے (ساتھی) شیطانوں سے ملتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم تمہارے ساتھ ہیں۔ ہم تو ان سے (مسلمانوں یا مؤمنوں سے) مذاق کرتے تھے۔ (یا ٹھٹھا کرتے تھے)

اس آیت کے متعلق موفق بن احمد نے روایت کی ہے جو بعینہ حب ذیل ہے۔ روی ابو صالح عن ابن

عباس رضی اللہ عنہ عن عبد اللہ بن ابی و اصحابہ خرجوا فاستقبلهم نصر من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

فقال عبد اللہ لاصحابہ انظروا کیف اراد ابن عم رسول اللہ وسيد بني هاشم خلا رسول اللہ۔ فقال علی کرم اللہ

یا عبد اللہ اتق اللہ ولا تنافق بان المنافق شر خلق اللہ تع فقال یا ابا حسن واللہ ان ایمانا کا کم

ثم تفرق فقال عبد اللہ بن ابی الاصحابہ کیف رايتم ما فعلت فاشنو علیہ خبراً فانزل اللہ علی رسول

وإذا قالوا الذين آمنوا الخ قال موفق بن احمد بن عتيب ذالک فذلت الآية علی ایمان علی کرم اللہ

ظاهر او باطنا و علی قاطعہ موالا تا المنافق و اظہار عداوتهم والمراد بالشياطين رؤساء الکفار ۳۹۵

یعنی ابو صالح نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ عبد اللہ بن ابی (منافق) اور اسکے ساتھی ایک روز

گھر سے نکلے تو سامنے چند اصحاب کہاں دیئے ائے اپنے ساتھیوں سے کہا دیکھو میں کس طرح رسول خدا کو

ابن عم (علی) اور سو رسول اللہ تمام بنی ہاشم سے فضل کی رو کرتا ہوں۔ علی نے فرمایا اے عبد اللہ

خدا سے ڈر اور منافقت نہ کر کیونکہ منافق بدترین خدا ہے۔ اور سو کہا اے ابو الحسن مجھ اہل ایمان

آپ ہی جیسا ایمان ہے۔ یہ کہہ کر سب متفرق ہو گئے پھر عبد اللہ بن ابی اپنے ساتھیوں سے (تخلیہ میں)

کہا تم دیکھا کہ میں نے کیسا کام کیا۔ سب نے اس کی تعریف کی۔ پس پروردگار عالم نے اپنے رسول پر یہ آیت

نازل کی واذالقول الذین آمنوا الخ اس کے بعد خود موفق بن احمد کہتے ہیں کہ یہ آیت علی کرم اللہ وجہہ کے ایمان ظاہری اور باطنی پر دلالت کرتی ہو اور یہ کہ آپ منافقین سے بالکل جدا رہتے تھے اور ان سے انظار عداوت فرماتے تھے۔ (اور شیطین سے مراد روسا کفار ہیں)

یہ محصل روایت ہو اور یہ موفق بن احمد کا ریاکار سابق میں کہتا ہوں کہ اس روایت چند باتیں معلوم ہو سکتی ہیں کہ امیر المؤمنین ان منافقین کی خفیہ باتوں پر واقف ہو گئے جو انتہائی صفائے باطن کی حضرت کی دلیل ہو۔ جسطرح رسول اللہ لوگوں کی باتوں پر مطلع ہوجاتے تھے اگرچہ وہ لوگ اپنے گھروں میں گفتگو کرتے ہوں۔ اسلئے کہ ظاہر ہو عبد اللہ بن ابی نے وہ جملہ ”یعنی ابن عم رسول خدا کی رو کرنا ہوں“ کھلم کھلا نہ کہا ہوگا۔ بلکہ بصیغہ راز ہی ساتھ والوں نے کہا ہوگا۔ جیسا کہ عموماً عادات و فطرت کا مقتضا ہے اور لفظ منافقت خود اس پر دلیل واضح ہے۔

۳۔ یہ کہ امیر المؤمنین کا ایمان اس پیمانہ پر تھا کہ حضرت کی حمایت میں خدا نے آیت نازل کی۔
۴۔ ان دشمنان دین کا ہی نمونہ اس آیت و روایت سے مستند ہوتا ہو جو حضرت کے ایمان میں تامل کرتے اور اس جرات کے مرتکب ہوتے جو تکذیب خدا تعالیٰ پر بھی ہو۔

۵۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ امیر المؤمنین کا مخالف منافق ہو۔ جسکی تائید میں اور یہی بہت سی حدیثیں ہیں۔
مجملاً ان کے ایک روایت یہاں صواعق محرقة ابن حجر مکی سے حاضر خدمت کی جاتی ہے۔

واخرج الترمذی عن ابی سعید الخدری قال کنا نعرف المنافقین بغضہم علیاً ص مطبوعہ مصر۔
یعنی ترمذی نے روایت کی ہے ابو سعید خدری سے ہم لوگ منافقین کو علیؑ کے بغض سے پہچان لیتے ہیں۔
یعنی جسکو دیکھا کہ علیؑ سے دشمنی رکھتا ہے سمجھ لیا کہ یہ منافق ہے۔

واضح ہو کہ یہ روایت کسی قدر زیادہ تفصیل سے تفسیر امام حسن عسکریؑ میں بھی مروی ہو مگر مطلب یہ ہے اسوجہ کچھ زیادہ ضرورت اسکی یہاں نہیں ہے۔ اس آیت کو رائج القرآن میں ذکر نہیں فرمایا گیا

یا نبی آیت

و بشر الذین آمنوا و عملوا الصالحات ان لهم جنات تجری من تحتها الانهار (جزء ۱ ع ۳)

اور بشارت دو اسے رسول اُن لوگوں کو جو ایمان لائے اور وہ جنہوں نے عمل نیک کیے کہ بالفرض اُن کے لئے جنتیں ہیں جن کے نیچے نہریں جاری ہیں۔

اس آیت کے متعلق جبری نے جو علمائے اہل سنت سے ہیں ابن عباس سے روایت کی ہے کہ قال ما

نزل فی القرآن من خاصۃ رسول اللہ علیٰ و اہلبیتہ دون الناس من سورۃ البقرۃ و بشر الذین آمنوا و

عملوا الصالحات آیتہ نزلت فی علی و جعفر و حمزہ و عبیدہ بن حارث بن عبد المطلب و قرآن خاصہ رسول

اللہ علی و حمزہ و جعفر و عبیدہ بن حارث بن عبد المطلب کی شان گرامی میں جو آیت نازل ہوئی ہے

وہ سورہ بقرہ کی یہ آیت ہے۔ و بشر الذین آمنوا الخ ص ۴۲ غایتہ المرام

ظاہر الفاظ آیت جس اہتمام شان کو ان حضرات کے بتاتے ہیں محتاج بیان نہیں کیونکہ پروردگار عالم نے اس آیت کو لفظ بشر سے ابتدا کی ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ ان کو خوشخبری سنا دو۔ جو انتہائے رضائے خداوندی کی دلیل ہے۔

دوسرے لفظوں میں یوں کہا جاسکتا ہے کہ اس آیت سے تین باتیں معلوم ہوئیں۔

۱۔ ایک یہ کہ علی و حمزہ و جعفر و عبیدہ اہل ایمان ہیں جنکی تصدیق خود خدا فرماتا ہے اور اپنی کتاب مقدس کے اوراق پر اس کو قیامت تک باقی رہنمائی الفاظ سے ثبت فرما کر ان کے شرف کو زندہ کرتا ہے۔

۲۔ دوسرے یہ کہ ان کے اعمال عموماً مقبول خالق اہی ہیں جسکی تصدیق آپ پروردگار عالم فرماتا ہے۔

۳۔ تیسرے اشارہ یہ بھی سمجھ میں آیا ہے کہ وہ بزرگوار ہیں جن کے اعمال افعال ہمیشہ نیک ہی ہوتے ہیں کیونکہ کوئی استشارہ کسی وقت کی عمل ان کو صالح کے لئے نہیں فرمائی اور ہر وہی ایسا ہی کیونکہ جو لوگ عالم کیلئے عمل صالح کے بجا آوری بکھانے کا نمونہ بننے کے لئے آئے تھے کیونکہ ممکن تھا کہ کسی وقت وہ خود اس سے غافل رہتے۔

۴۔ چوتھے عموماً رضائے الہی کا ثبوت اس آیت سے ہو گیا اور یہ کہ انکی بھی قیامت میں حساب و کتاب کیا

مزدور نہیں ہے۔ ان کے معاملہ منشا ہیں۔ تمام اوقات ان کو ایمان اور عمل صالح میں بسر تھیں

لہذا انکو بشارت دیدہ کہ یاغنائے رضوان تمہارے لئے یقیناً مہیا ہیں جس میں داخل ہونے کے لئے

شرط و سبب کی ضرورت نہیں ہے اور نہ وہ حساب کتاب پر موقوف ہے۔

پانچویں کمال محبت و شفقت ربانیہ کا بھی پتہ اس کے ظاہر الفاظ نے بتا دیا جس پر کسی جدید استدلال کی ضرورت نہیں وہ یوں کہ پروردگار عالم نے یہ نہ چاہا کہ جو ثواب و جزا ان کے یو ان کے اعمال حسنہ اور ایمان پر مسترب ہوئے ہیں جاننا اور نہ قیامت پر موقوف رکھا جائے۔ جس سے ممکن ہو کہ تردد و اضطراب پیدا ہو لہذا دنیا ہی میں کہ تم لوگ مطمئن رہو ہم تم سے اس قدر رہنی ہیں اور تم سے اتنی محبت رکھتے ہیں کہ آج ہی سے تمہارے لیے باغ ڈائے جنت کو سجا رہا ہے۔ اور تم کو ابھی سے خوشخبری دیتے ہیں کہ تم لوگ ان بہشت سے ہو اگر یہ انہی سے محبت کے سبب نہیں تو کیا ہے۔

خدا ہوں جانیں اہل اسلام کی ان بزرگواروں پر جنکی محبت کو خود پروردگار عالم اور خالق آدم و بنی آدم ظاہر فرماتا ہے اور جن کے ایمان و قبولیت اعمال صالح کا تمغہ جلی حروف میں قیامت تک کے لیے لکھ کر اپنی محکم کتاب لایا تیرا بطل من بین یدہ و لامن خلقہ میں چھوڑتا ہے۔

اس آیت کی تفسیر میں جناب امام حسن عسکری علیہ السلام نے گوہر افشانی و لطیف البیانی فرمائی ہے جو بایں الفاظ ہے۔

و بصر الذین آمنوا صدقوا فی نبوتک فانخذوک اما ما و صدقوا فی اقوالک و صدقوا فی افعالک و انخذوا خاک علیا بعدک اما ما و لک صیارات صیانا و انفا و الہایا مرہم بہ و صار دا

الی ما اصابہم الیہ و راو لہ ما یرون لک الا النبوة اللتی افوت بہا وان الجنان لا تفسرہم الا

بموالاتہ و بموالاة من بیض لہم علیہ من ذریتہ و بموالاة سائر اہلبیتہ و بمعادات اہل مخالفہ و وعداوتہ

وان النیران لا تہد اعینہم ولا تعدل بہم عن عذابہا الا بتکلیہم عن موالاة مخالفہم و موازاة شائہم

و عملوا الصلحات من اداء الفرائض و اجتناب المحارم و لم یکنوا لہؤلاء الکافرین باب لبشرہم

ان لہم خبات بائین۔ الخ۔

اس تفسیر میں دکھایا ہے کہ آیت مذکورہ کا درود ایمان والوں کی شانیں جو بھول اللہ کی نبوت۔ اور

امیر المؤمنین علیہ السلام کی امامت کے اقرار میں اور سوائے نبوت کے درجہ کے جو مخصوص بذات اقدس

نبوی کل مراتب کو امیر المؤمنین کے ثابت کرتے ہیں کیونکہ جنت و نار میں دخول کا دار و مدار فقط و لا

علی و آل علی اور دشمنان علی و آل علی پر یہ ایسے لوگ بجانب اللہ مشرقیں جنت میں داخل ہو گئے۔
 بہر صورت رجوع آیت جناب امیر المؤمنین علیہم السلام کی طرف ہوتی ہے خواہ یوں تسلیم کیا جائے کہ خاص
 حضرت اور حمزہ و جعفر و عبیدہ کی شان میں نازل ہوئی یا یہ کہ ان کے دوستوں اور مخلصوں کی
 شان میں ہمارا مقصود دونوں صورتوں میں حاصل ہے کہ علی وہ جامع کمالات ہے جسکی محبت
 و اطاعت پر جنت اور نجات آخرت کا مدار ہے۔ اور بغض و مخالفت کا اون کے ثمر خسران آخرت
 (اس روایت کا ذکر رولح القرآن میں نہیں ہے۔)

چھٹی آیت

وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ الَّذِينَ يَلْطُونَ انْهُمْ مَلَا قُورِهِمْ وَانْهُمْ إِلَيْهِ

راحمون (ج ۱ ع ۵)

تم لوگ روزہ اور نماز سے مدد لو اور بیشک نماز بہت گران مگر ان لوگوں پر نہیں جو خشوع کرینالے ہیں
 جو یقین کرتے ہیں کہ ہم خدا سے ملینگے اور اسکی طرف واپس ہونگے۔ تفسیر ابن عباس سے
 جو تفسیر موزعہ ال سنت ہے استعینوا بالصبر و الصلوة کی تفسیر میں مذکور ہے کہ الخاشع الدلیل

فی الصلوة المقبل علیہا۔ یعنی رسول اللہ و امیر المؤمنین۔ و قوله تعالیٰ الذین یلطنون انھم ملا قو رہم

ربہم و انھم الیہ راجعون۔ نزالت فی علی و عثمان بن مطعون و عمار بن یاسر و اصحاب ہم۔ یعنی
 خاشع او سے کہتے ہیں جو اپنی نماز میں متواضع ہو اور اسکی طرف پورا متوجہ ہو اس سے مراد
 رسول اللہ اور امیر المؤمنین ہیں۔ یلطنون انھم ملا قو رہم الخ صرف علی و عثمان بن مطعون
 عمار بن یاسر اور اون کے ساتھیوں کے شان میں نازل ہوا ہے۔ (ص ۳۹۶ غایتہ المرام)

اس آیت و تفسیر میں چند باتیں قابل لحاظ ہیں۔ اوّل یہ کہ صبر سے مراد صوم ہے۔ جیسا کہ
 اکثر تفاسیر میں مروی ہے۔ کشاف جلد اول ص ۳۳ میں ہے قیل الصبر الصوم لانه حبس
 عن المفطرات ومنه قیل لشہر الرضوان شہر الصبر علی مذ القیاس تفسیر نیشاپوری میں مذکور ہے۔
 صلا معنی جکے یہ ہیں کہ صبر صوم کو بھی کہتے ہیں کیونکہ اس میں مفطرات کو نفس کو روکنا ہوتا ہے

ماہ رمضان کو ماہ صبر کہتے ہیں۔

۱۔ صلوٰۃ وہ چیز ہے جسے شریعت میں مزاج سونین کا لقب ملا ہے۔ اور کہا گیا ہے الصلوٰۃ معراج المؤمن۔ جیسا کہ حدیث نبوی میں وارد ہے۔ اور چونکہ یہ عبادت انواع مختلفہ اور اقسام اظہارِ عبادت پر مشتمل ہے اس وجہ سے خدا تعالیٰ کو یہی بہت محبوب ہے اور اس کے خواص سے رفع بلا و ازالہِ حزن و غم ہے چنانچہ نظامِ مینا پوری تفسیر غرائب القرآن میں لکھتے ہیں ومن خواص الصلوٰۃ انقضاء البلاء و انکشاف الغموم و الزیادۃ کان رسول اللہ اذا حزنتہ امر فزع الی الصلوٰۃ۔ یعنی نماز کی فضاہت یہ ہے کہ بلا کو دفع کرتی ہے اور غم و مصیبت کو دور کرتی ہے چنانچہ جب رسول اللہ کو کسی امر سے حزن و غم ہوتا نماز پڑھنے لگتے تھے۔

۲۔ چونکہ نماز بلا و کسی اور کے خدا تعالیٰ سے شرف و کمال کا موقع دیتی ہے اور انسان کو راحت قرب ایزدی سے قریب کرتی ہے اور جنت میں جانی کا راستہ ہٹا کرتی ہے اس لیے بیشتر شیطان ملعون اس میں خلل انداز ہونگی کوشش کرتا ہے۔

۳۔ یہی وجہ ہے کہ ہزاروں مسلمان ایسے ملنے لگے کہ جو ماہِ میام کے روزہ تو ضرور رکھ لیتے ہیں مگر نماز کو سال میں بلکہ عمر میں ایک مرتبہ بھی نہیں پڑھتے کیونکہ شیطان ان کا سدا رہا ہے۔

۴۔ علی ابن ابیطالبؑ بھی اُس گروہِ فاشعین میں ہیں جنکی مدح و ثنا خدا تعالیٰ نے فرمائی، ورنہ جو تقویٰ پروردگار کا پورا علم و یقین ہے اور کیونکر نہ ہو در انحالیکہ یہ وہ بزرگ ہے کہ جو لوگ انکو خلافتِ اولیٰ کے لیے تسلیم نہیں کرتے وہ بھی قائل ہیں کہ سب کے اول اگر کسی نے اسلام میں رسول کے ساتھ نماز پڑھی اور خدا کی عبادت کی تو وہ صرف علی ابن ابیطالبؑ ہیں چنانچہ ترمذی اپنی سند انس بن مالک سے روایت کی ہے۔ بعثت النبیین علی یوم النکاح۔ رسول اللہ دو شنبہ کو دنِ مبعوث ہوا اور علیؑ نے منگل کے دن آپ کے ساتھ نماز پڑھی۔ (۳۹) ینابیع الموعود چاہے نبیؐ خفی قندوزی نیز ابن ماجہ قزوینی۔ احمد بن حنبل۔ ابونعیم۔ شعبی اور حمونی وغیرہ نے اپنا اپنا دستِ روایت کی ہے کہ علیؑ نے فرمایا۔ انا عبد اللہ و آخر رسول اللہ و انا الصدیق الاکبر لا تقولوا بعدی الا کذاب و لقعہ صلیت

قبل الناس سبع سنين" میں بندہ خدا - برادر رسول خدا - اور صدیق اکبر ہوں میری سوا کوئی بھی کلمہ نہ کہے گا
مگر وہی جو بڑا جھوٹا ہو - اور بیشک میں نے سب لوگوں سے قبل ستائیس نماز پڑھی ہے یعنی اتنا دنوں کوئی
میری سوا نماز گزار نہ تھا (۲۹) ینابيع المودة ج ۱ ص ۱۰۱

نیز ابن مغزی شافعی نے اپنی کتابناقب میں روایت کی ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا صلت الملائكة علی
علی علی سبع سنين وذلک انہ لم یصل مع احد غیرہ " سات برس تک فرشتوں نے مجھ پر اور علی پر
صلوات بھیجی ہے کیونکہ ان دنوں میری ساتھ انکو سوا کوئی نماز گزار نہ تھا -

اس کے علاوہ اور بشمار طریقوں سے یہ معنوں مروی ہے کہ اول الاسلام اور اول الصلین جناب میرٹھو منین
علی ابن ابیطالب علیہ السلام ہیں اور یہ وہ شرافت ہے جس میں کوئی دوسرا شخص مرد نہیں حضرت کا شریک نہیں ہے
اس بنا پر خیال گذرتا ہے کہ تفسیر ابن عباس میں جو علی ابن ابیطالب کے نام اور نوکا نام ہی لے دیا ہے
وہ اور جوڑا ہوا ہے ورنہ حقیقتہً ان کے نام کے بعد کوئی دوسرا شخص اس معاملہ میں اسکا حق نہیں کہ اسکا نام
لیا جائے - صاحب ینابيع اس مقام پر شرح پنج البلاغ سے نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں - واما العبادة

فكان عبدناكس واكثرهم صلواة وصوماً من علم الناس صلواة الليل وملازمة الاوراد وليلة الهيرترفع
الهام من بدیه وتمر علی اصاخیہ یمنیاً وشملاً فلا یرتاع وکانت جہتہ کشفۃ البعیر بطول سجودہ واذناتہ
دعواتہ و مناجاتہ ووقف علی ما فیہا من عظیم الشرحاء واجلالہ والخضوع الیہ والخنوع لغزۃ سجدۃ تعالیٰ
عرفت اخلاصہ وعبودیتہ وقیل علی ابن الحسین علیہما السلام وکان فی غایتہ العبادة این عبادتک من عبادة
جدک قال عبادتی عند عبادة عبدی کعبادة عبدی عند عبادة رسول الله ص ۱۲۲ ینابيع المودة

بمیرا اگر عبادت کو پوچھتے ہو تو علی ابن ابیطالب عابدترین انسان تھو اور سب سے زیادہ نماز گزار اور روزہ دار
انہیں سے لوگوں کو نماز شب تعقیب نماز اور اوراد سیکھو ہیں - لیلۃ الہیر میں حضرت کے سامنے تیر چل رہے تھے
اور دونوں کانوں کی طرف سے ہو کر دائیں بائیں نکل جاتے تھے - تب بھی آپ ڈری (اور عبادت کرتے رہے)
حضرت کی پیشانی کثرت سجود سے ان کے گھٹنے کی طرح ہو گئی تھی - اور اگر تم اونکی دعاؤں اور مناجاتوں کو
دیکھو اور جو کچھ اُس کے اندر خدا تعالیٰ کی عظیم و اجلال کا بیان اور اسکی محبت و عزت کے ساتھ خضوع و خنشوع

کا ذکر کیا ہے تو ہمیں معلوم ہو کر وہ کس مخلص اور کیسے عابد تھو۔ کسی نے علی ابن الحسینؑ سے پوچھا کہ آپ کی عبادت کو آپ کے جد سے (علی ابن ابیطالبؑ) کی عبادت سے کیا نسبت ہے۔ حالانکہ آپ بھی بڑی عابد تھو تو فرمایا کہ میری عبادت کی نسبت دادا صاحب کی عبادت سے ایسی ہی جیسی دادا صاحب کی عبادت کو رسول اللہؐ کی عبادت سے نسبت تھی۔

ساتویں آیت

فَلْيَقْضِ الْاَدَمُ مِنْ رَبِّكَ كَلِمَاتٍ تَبْلُغُهُ هُوَ التَّوَابُ الرَّحِيمُ (خزداول رکوع ۴)
پس سیکھے آدمؑ نے پروردگار سے کلمات تو پروردگار عالم نے اونکی توبہ قبول کی بیشک وہ توبہ قبول کرنے والا رحم کرنے والا ہے۔

یہ آیت اُس موقعہ کی ہے جہاں پروردگار عالم نے حضرت آدمؑ کے گہوں کھا لینے اور اون کے اپنی ناراضی کا بیان کیا ہے۔ اور یہ ناراضی یہاں تک پہنچی تھی بدت لہا سوا آہتا و طغفا بخصفان علیہما من ورق الجنة۔ یعنی اُن کے جسم پر مہر ہو کر اور وہ پتوں سے باغ (جنت) کے لگے دھانکے۔ اور یہ کہ پروردگار عالم نے اُن سے کہا کہ نکل جاؤ ہماری جنت سے اور زمین پر قیام کرو۔ جیسا کہ فرماتا ہے۔

فَاَزَلْهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَاَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطْ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْاَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ اِلَىٰ اٰخِرِ الزَّيْنِ
یعنی شیطان نے اونکو پھسلا دیا جنت سے پھر اونکو نکال دیا اُس حالت عیش سے کہ جن میں وہ تھے۔ کہ جس آرام و راحت میں وہ تھے اُس آرام میں شیطان نے اونکو مہر نہ دیا۔ اور ہم نے اُن سے کہا کہ جنت سے چلے جاؤ۔ بعض تم میں سے بعض کے دشمن ہیں اور تمہاری لئے زمین پر جگہ قرار اور اسباب معاش ہے ایک وقت ہے۔

اور جب یہ ناراضی یہاں تک پہنچی تو ضرورت ہوئی کہ وہ انہر پروردگار کے منہ توبہ و اباست کریں اور معافی مانگیں اگرچہ مدت تک جنت سے نکل کر رہتے رہو اور نہایت پریشان حالتیں بسر کرتے رہو۔ لیکن بعد اسکے پروردگار عالم نے اونکی حالت پر رحم کیا۔ اور کلمات سکھائے کہ اُن کلمات کے ذریعے وہ اپنی معبود سے توبہ کریں چنانچہ انہوں نے ایسا ہی کیا۔ اور وہ

کلمات اون کی توبہ قبول ہونے کے ذریعہ ہوئے۔ جسکو پروردگار عالم نے آیہ مذکورہ میں بیان فرمایا ہے اگرچہ اس آیت میں توضیح کلمات کی نہیں فرمائی کہ وہ کیا کلمات ہیں۔ مگر مفسرین اہل اسلام نے اسکی توضیح کر دی ہے۔ کہ وہ کلمات کیا تھے جنکے ذریعہ سے آدم نے توبہ کی تھی۔

علامہ سیوطی تفسیر و منشور ص میں لکھا ہے اخرج ابن البخاری عن ابن عباس قال سئل رسول اللہ عن رسول اللہ عن الکلمات الّتی تلقاها آدم من ربّ قتّاب علیہ فقال صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سأل بحق محمد وعلی وفاطمة والحسن والحسين الا ثبت علی قتّاب علیہ۔

یعنی ابن بخاری نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ وہ کلمات کیا ہیں جو آدم نے اپنے پروردگار سے سیکھے تھے اور پروردگار نے اسکی توبہ قبول کی تھی۔ تو حضرت نے فرمایا کہ محمد وعلی وفاطمة حسن و حسین کے واسطے سے سوال کیا تھا کہ میری توبہ قبول کر لے پروردگار نے اسکی توبہ قبول کر لی۔

اور ابن معاذ زلی شافعی نے اپنی کتاب مناقب میں اپنی سند سے روایت کی ہے۔ کہ عن سعید ابن جبیر عن ابن عباس قال سئل النبی عن الکلمات الّتی تلقاها آدم من ربّ قتّاب علیہ قال سئل بحق محمد وعلی وفاطمة والحسن والحسين قتّاب علیہ وغفر لہ ینابیع المودة ص ۹۷ مطبوعہ بیروت) یعنی سعید بن جبیر سے مروی ہے کہ ابن عباس نے روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ وہ کلمات کیا تھے جنکو آدم نے اپنے پروردگار سے سیکھے تھے توبہ کی تھی۔ جس سے اسکی توبہ قبول ہوئی تو فرمایا۔ کہ محمد وعلی وفاطمة حسن و حسین کا واسطہ دیکر سوال کیا تھا تو پروردگار عالم نے اسکی توبہ قبول کی۔ اور اسکی مغفرت کی۔

بطریق شیعہ تفسیر امام حسن عسکری علیہ السلام میں مروی ہے کہ جس کا ترجمہ یہ ہے کہ علی ابن حسین نے فرمایا کہ میری پدر بزرگوار نے فرمایا اپنے پدر بزرگوار کی زبانی انہوں نے رسول اللہ سے روایت کی ہے کہ فرمایا ایہا الناس آدم علیہ السلام نے جب ایک نور اپنی صلب سے ساطع دیکھا کیونکہ خدا تعالیٰ نے ہمارا اشباح (صورت کا نور) کو درود عرش سے اسکی صلب کی طرف منتقل کیا تھا تو صرف نور ہی کو

کو آدم نے دیکھا اور اُن نوری صورتوں کو نہ دیکھا تو عرض کی کہ خدایا یہ نور کیسے ہیں فرمایا یہ نور اُن
صورتوں کے ہیں جنکو میں نے عرش کے شریف ترین مقامات پر تمہاری پشت کی طرف نقل کیا ہے
اس لیے میں نے فرشتوں کو نہیں مجبور کیا کہ علم دیا ہو کیونکہ تمہیں اُن صورتوں کے طرف ہو تو آدم نے عرض کی
خدایا کاش وہ صورتیں میری نظر سے ظاہر کرتا۔ حکم ہوا اور آدم عرش کی چوٹی کی طرف دیکھو اور حضرت
فرماتے ہیں، پس ہماری صورتیں زندہ عرش میں منقش ہو گئیں۔ پس عرض کی آدم نے اور میری پروردگار
یہ صورتیں کیسی ہیں؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا یہ صورتیں میری فضل مخلوقات کی ہیں۔ یہ تو محمد ہیں اور میں
اپنا افعال میں محمد ہوں۔ میں نے اپنا نام کو اُس کے نام کے لیے مشتق کیا ہو۔ اور یہ فاطمہ ہے
اور میں فاطمہ السموات والارض ہوں اپنا دشمنوں کو اجر رحمت سے اور اپنا دوستوں کو امور مہلک اور عیب ناک سے
جد کر دینا ہوں میں نے اپنا نام سے اُس کے لیے نام مشتق کیا ہو۔ اور یہ علی ہے میں علی العظیم ہوں
میں نے اپنے نام سے ایک نام اسکے لیے مشتق کیا ہو۔ اور وہ حسن و حسین ہیں اور میں محسن ہوں
اور میری طرف سے احسان ہے میں نے اُن کے لیے اپنی ہی نام سے نام مشتق کیا ہو یہ لوگ مخلوقات
سب سے بہتر ہیں انہیں کی وجہ سے میں لوگوں سے مواخذہ کرونگا اور انہیں کی وجہ سے ثواب دو لگتا۔
(یعنی جو انکی مخالفت کرے گا اور عذاب اور جو انکی موافقت کرے گا اور ثواب دو لگتا) اور آدم ان ہی کے
ذریعے میری طرف توسل کرو اور جب تم پر کوئی مصیبت آئے گی تو اپنی کو میری پاس سفارشی بناؤ کیونکہ
میں نے سچی قسم کھائی ہے کہ میں ان کے امیدوار کو محروم نہ کرونگا اور ان کے ذریعے سوال کرنا ایک
دراپس نہ کرونگا۔ یہی وجہ تھی کہ جب آدم سے ترک اولیٰ ہوا تو خدا تعالیٰ سے انہیں کے ذریعے
دُعا کی تو پروردگار عالم نے اونکی توبہ قبول کی۔ اور انھیں بخشا۔

اس بیان سے معلوم ہوا کہ اہلبیت علیہم السلام کا وہ مرتبہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے جناب آدم
ابو البشر کو بھی حکم دیا کہ ان ہی کو واسطہ قرار دیں اور ان کے توسل سے دعا کریں تاکہ اونکی توبہ قبول ہو
جس سے ثابت ہوا کہ حضرت آدم کے مرتبہ سے اونکا مرتبہ کہیں زیادہ ہو۔ باوجودیکہ حضرت آدم بھی
خلیفہ ہیں اور نبی اللہ۔ پس کس قدر تعجب ہے مسلمانوں سے کہ اس قسم کی روایتیں رسول اللہ سے

بھی کرتے ہیں اور ان کے مرتبہ کو بچا بیٹھ بھی ہیں پھر بھی ان کو خلیفہ رسول تسلیم نہیں کرتے حالانکہ یہ بزرگوار خلیفۃ اللہ سے بھی افضل ہیں تو خلیفۃ الرسول ہونے میں ان کے کیسا تردد ہو سکتا ہے۔

انہوں نے جو کہ مسلمانوں نے خلافت کا انحصار ظاہری سلطنت اور شان و شوکت میں سمجھا ہے جس کے ماتھے میں دولت و سلطنت دیکھی اسی کو خلیفہ کہہ دیا۔ خواہ اس کے افعال کیسے ہی ہوں۔ اور خدا تعالیٰ کے نزدیک سکا مرتبہ کتنا ہی کم ہو حالانکہ خلافت کے منصب کے لیے سلطنت کی ضرورت نہیں۔ بلکہ علم و حکمت و عصمت وغیرہ و کمال نفس و تقدس و شرافت کی ضرورت ہو جیسا کہ ہمیں سابق میں بتایا گیا ہے۔ اور یہ سب باتیں ان ہی میں موجود تھیں اور اب ہیں۔

آٹھویں آیت

وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا الْقُرْيَةَ فَكَلَّمُنَا مِنْهَا صِغْرًا ثُمَّ نَزَلْنَاهُ لَنْبِئِكُمْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ فَاعِينَ
سُورَةُ الْحَشْرِ (پہلا پارہ سورہ بقرہ رکوع ۶) اور جبکہ ہم نے (بنی اسرائیل) سے کہا۔ کہ اس قریہ میں
دخل ہو اور جو طرح چاہو عیش کے ساتھ آہیں سے کھاؤ اور دروازہ میں سجدہ کرتے ہوئے داخل ہو اور
کہو حطہ تم ہم تمہاری خطاؤں کو بخش دینگے اور بہت جلد نیکو کاروں کو زیادہ کر دینگے۔

حطہ کے متعلق قصہ ہے اور وہ یہ کہ بنی اسرائیل کو جبکہ حکم ہوا تھا کہ قوم عاقبتہ مارو گے لڑنے
کے جاؤ تو بنی اسرائیل نے سوئے کو جواب دیا تھا فاذهب انت و ربک فقاتلانا صہنا قاعدونا
ای ہوسو تم اور تمہارا پروردگار دونو جا کر ان سے لڑو ہم تو یہیں بیٹھے رہینگے یا سپر پروردگار عالم نے
انکو ادا دی تہ میں معذب کیا اور چالیس برس تک اسی میدان میں پریشان پھرتے رہے۔

جیسا کہ اس آیت سے ثابت ہوتا ہے قَالَ فَاتَّخَذْتُمُ الْعِزَّةَ فِي الْأَرْضِ فَلَمَّا تَسَاءَلُوا
عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ فرمایا خدا نے کہ زمین انہیں چالیس برس تک حرام کر دی گئی اب وہ اسی زمین
میں سرگردان پھرینگے پس فاسق لوگوں کے حال پر کچھ فرمیں نہ کرو۔

اس کے بعد ان لوگوں کو توبہ کی توفیق اس شرط پر قبول ہوئی کہ اچھا بیت المقدس میں داخل ہو۔ یا
قریہ اریحا میں داخل ہو اور شہر کے دروازے یا یہ سب دروازے سجدہ کرتے ہوئے اور حطہ کہتے ہوئے۔ یعنی

اسے پروردگار پکارتا ہے کہ جو خط فرمایا یعنی بخشدی ہم اب یہ کرتے ہیں) اندر جاؤ اور اس شہر کے
 اچھے اچھے نعمتوں اور فواکھ کو آرام سے کھاؤ جس طرح تمہارا جی چاہے۔ جب تم ایسا کرو گے تو تمہارے
 گناہ بخشدیو جائیں گے۔ لیکن بنی اسرائیل ایسے سرکش تھے کہ خدا تعالیٰ کے اس ارشاد کی سخت مخالفت
 کی اور خط کہنے کے عوض خطا سقانا کہا اور اپنی مغفرت کے الفاظ اور توبہ کے کلمہ زبان سے نہ کہے
 جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ان پر عذاب نازل ہوا اور سب اس مخالفت کے بنی اسرائیل عتاب میں مبتلا ہوئے جسکو
 پروردگار عالم نے اس آیت کے ذیل میں ارشاد فرمایا ہے۔ فبدّل الذین ظلموا قولا غیر الذی قبل لهم فانزلنا
 علی الذین ظلموا جزا من السماء بما كانوا یفعلون۔ یعنی ظالموں نے اُس قول کو بدل دیا جو اُن سے کہا گیا
 تھا کہ اسے کہتے ہوئے دروازہ میں داخل ہو تو ہم نے ظالموں پر اُن کے فتی کی سزا میں آسمان سے
 عذاب نازل کیا۔ یعنی وہ عذاب نازل کرنے کی یہی ہوئی کہ بجائے خطہ کہنے کے انہوں نے خطا سقانا
 کہا تھا۔

خلاصہ یہ کہ خطہ وہ چیز ہے جسکی مخالفت کی وجہ سے بنی اسرائیل عذاب میں مبتلا ہوئے۔
 یہ خطہ تو بنی اسرائیل کا تھا اب خطہ آل محمد کو غور سے ملاحظہ کیجئے۔ جناب سالتما نے ارشاد فرمایا
 انما مثل الیہی فیکم مثل باب الخطۃ فی بنی اسرائیل من دخل غفرا۔ اور مسلمانو میری الہیت کی مثل
 تم لوگوں میں ایسی ہے جیسی باب خطہ بنی اسرائیل میں تھا وہی بخشا گیا اور جس نے اسکی مخالفت کی
 وہ عذاب میں مبتلا ہوا۔ کتاب اوسط طبرانی۔ مسند بن جنبل۔ حموی۔ بنزار۔ ابو یعلیٰ۔ کتاب ینابیع
 المودة ص ۱۱ طبع بیروت۔ کتاب معین سید علی ہمدانی شافعی۔ صواعق محرقة ابن حجر مکی ص ۱۱ طبع بیروت
 تحف الاشراف طبع مصر۔ نور الابصار طبع مصر۔ نیز صواعق ص ۱۱ طبع مصر میں اس طرح بھی روایت ہے۔
 اخرج دارقطنی فی الافراد عن ابن عباس ان النبی قال علی باب خطۃ من دخل کان مؤمنا
 ومن خرج منه کان کافرا۔ یعنی دارقطنی نے کتاب افراد میں ابن عباس سے روایت کی
 کہ بول خدا نے فرمایا علیؑ باب خطہ ہے جو اس دروازہ میں داخل ہوا وہ مؤمن ہو اور جو
 اس سے خارج ہوا وہ کافر ہے۔

نیز بیابیع میں اوسط سے نقل کیا ہو کہ رسول خداؐ نے فرمایا: انا مثل ابیہی مثل باب الحطۃ فی اسرائیل
من دخله غفرۃ ص ۲۴ چاپ بمبئی۔ نیز کہا ہو کہ اس روایت کو ابو الطفیل نزاد۔ ابن معافنی۔ حموی
ابو علی طبرانی وغیرہ نے بھی اپنی کتاب میں وارد کیا ہے۔

وہابی نے کتاب فردوس الاخبار میں یوں نقل کیا ہو۔ عن ابی سعید الخدری قال رسول اللہؐ مثل
ابیہی فیکم مثل باب الحطۃ من دخل غفرۃ۔ اس کا ترجمہ پہلے گزر چکا۔ ان روایات سے معلوم ہوا کہ ابیہیت
محمدؐ یعنی علیؑ و فاطمہؑ حسنؑ حسینؑ کی مثل اُمت محمدیہ میں وہی ہے جو باب حطۃ
کی مثال بنی اسرائیل میں مٹی جنود و ماں مخالفت کی عذاب کا سزاوار ہوا اسی طرح جو اس اُمت کی
حطۃ کی مخالف ہو وہ بھی کافر اور حق عذاب ہوا کیونکہ رسول خداؐ نے حدیث سابق میں یہ بھی فرمایا
کہ علیؑ کی مثال باب حطۃ کی ہو جس نے اُس سے مخالفت کی وہ کافر ہے۔

میں تو یہ کہنا چاہتا نہیں کہ کس کس نے ابیہیت محمدؐ اور بالخصوص علیؑ ابن ابیطالبؑ کی مخالفت کی
اور اس دروازہ حطۃ محمدی سے خلع ہو کر کافر ہو گیا لیکن محض اسلامی ہمدردی کے خیال سے
اس قدر ضرور کہوں گا کہ جب علیؑ ابن ابیطالبؑ کی مخالفت حسب ارشاد آنحضرتؐ کفر ہے اور اُن کی
مخالفت ایمان ہو تو کیا وجہ ہو کہ اہل اسلام اتنا اس دروازہ روگردان ہیں اور کیوں اس دروازہ
میں جو اس اُمت کا باب حطۃ ہے داخل ہونے کی کوشش نہیں کرتے۔

میں سچ کہتا ہوں کہ عملاً اہل اسلام سو ایک فرقہ امامیہ کے اس باب حطۃ سے خلع ہیں اُس
بزرگ کے ہدایات پر عمل کرتے ہیں جو ان کا باب حطۃ ہے اور نہ اس کی اطاعت کو لازم سمجھتے ہیں بلکہ بجائے
اطاعت کے اس کی مخالفت کر رہے ہیں اور اُس کے دشمنوں کو اپنا دوست سمجھتے ہیں اور اس کے
ارشاد و آو اس کے ساتھ باقی ابیہیت کے ارشاد کو یک قلم چھوڑ کر غیروں کی تعلیموں کو اپنا دستور العمل
بنالیا ہو کیا یہ امر موجب کفر نہ ہو گا۔

نویں آیت

وما جعلنا القبۃ للشیء کنت علیہا الا لنعلم من یتبع الرسول من نعقب علی عقبیہ وانکانت لکبیرۃ الاعلی الذین

حدیث دہا کا ان اللہ یضیع الیائکم (ج ۲ کو ۱۷)

اور سب سے قبل کہ جبیر تم تھے (یعنی جنت خ کے نماز پڑھتے تھے) دوبارہ قبلہ مقرر نہیں کیا مگر صرف اس لیے کہ میں معلوم ہو جا کہ رسول کی پیروی کرنے والے کون ہیں اور ان سے منحرف ہونے والے کون۔

اس آیت کی تفسیر میں علامہ زحشری نے کشاف میں لکھا ہے کہ اللہ جل جلالہ نے کفار کو بتایا کہ ان کے لیے اللہ نے ایک اور جگہ مقرر فرمادے گا۔

فقر قوله الا الذین حدی اللہ ثم قال علی منہم وہو ابن عمر رسول اللہ و ختنہ و اقرب الناس الیہ

واجبہم یعنی حجاج بن یوسف ثقفی عبد الملک بن مروان کو مقرر کیے ہوئے حاکم نے حسن بصری

دریہ کیا کہ اس حسن ابوتراب (علی ابن ابیطالب علیہ السلام) کی نسبت تیری کیا رائے ہے۔

تو حسن نے خدا تعالیٰ کا یہ قول پڑھا الا الذین ہدی اللہ۔ پھر کہا اعلیٰ منہم یعنی علی ان لوگوں

میں ہیں جنکو خدا نے تعالیٰ نے ہدایت یافتہ بنایا ہے۔ وہی رسول خدا کے ابن عمر (حجازی و مدنی)

اور داماد ہیں اور تمام آدمیوں میں سب کی بہ نسبت آنحضرت کے نزدیک محبوب تھے۔

اس آیت سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ اصحاب رسول خدا میں بہت سے ایسے لوگ بھی تھے جو جبیر کو پہلے دوبارہ قبلہ

مقرر ہونا سخت ناگوار تھا جنکو جملہ والکانت لکیرۃ ظاہر کر رہا ہو اور ظاہر ہے کہ جو کوئی خدا تعالیٰ

کے کسی امر کو ناگوار سمجھے وہ مؤمن نہیں۔ پس سوا و اعظم کا یہ کہنا کہ تمام اصحاب میں سے کس قدر تحقیق سے

دور ہو اور جب مؤمن نہ ہوئے تو حدیث اصحابی کا نجوم باہم اقتدا تم احصہ ہم بھی وضعی ثابت

ہوئی۔ کیونکہ جو مؤمن ہی نہیں اسکی اقتدا سالین میں کوئی عیار ہو سکتی ہے۔

دوسری آیت

و بشر الصابین الذین اذا اصابہم مصیبتہ قالوا اننا لیسہ وانا الیہ راجعون اولئک علیہم صلوات من ربہم

و رحمتہ و اولئک ہم المہتدون۔ اور رسول خوشخبری دے گا ان صبر کرنے والوں کو کہ جب انہیں کوئی مصیبت

نازل ہوتی ہے تو انہیں کہنا کہ انہیں اللہ تعالیٰ سے راجع ہے۔ (ج ۲ کو ۳)

شیعہ و سنی دونوں نے بالاتفاق لکھا ہے کہ یہ آیت اُس وقت نازل ہوئی جبکہ حضرت حمزہ کی وفات

کی خبر جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کو پہنچی تو آپ نے بجا خود خیر فرج کرنے کے صبر کیا۔ اور کہا

ادا کرنے کے یو جو آپ کے پاس لوگوں کے موجودہ کسی شخص کو مکہ میں چھوڑ جائیں۔ اسی غرض کو پورا کرنے
 کے واسطے آپ نے جناب امیر المؤمنین علی بن ابیطالب علیہ السلام کو منتخب کیا اور اس خدمت کو آپ کے متعلق
 کرنا چاہا امیر المؤمنین نے نہایت کشادہ پیشانی سے اس خدمت کو اپنی ذمہ لیا۔ باوجودیکہ آپ
 جانتے تھے کہ قریش آپ کے اوسطی دشمن ہیں جس طرح رسول خدا کو دشمن ہیں۔ اگر قابو پا جائیں گے تو فوراً
 قتل کر دیں گے اور یہ بھی حتماً معلوم ہو کہ آج صبح کے قریب قریش حملہ کر نیوالے ہیں۔ اور چاہتے ہیں جناب
 رسول خدا کو مکان کا محاصرہ کر کے حضرت کو قتل کر دیں۔ اور جو اون کے تابعین میں سے ہیں اون کو
 ذائقہ موت چکھا دیں۔ لیکن علیؑ نے ہرگز اسکی پرواہ نہ کی اور نہایت جرات و شجاعت و استقلال و
 پرواہی سے منظور کیا کہ غاص آنحضرت کے بستر خواب پر آرام فرمائیں چنانچہ آپ نے ایسا ہی کیا اور آنحضرت
 کے بستر خواب پر سو رہے۔ صبح کے وقت قریش نے حسب مہود حملہ کیا اور آنحضرت کے گھر پر چڑھ آئے
 مگر چونکہ جناب سالتماہ کو حکم ہوا تھا کہ تم اسوقت اپنی گھر سے باہر چلے جاؤ اسلئے رسول خداؐ نے اپنی جگہ پر
 علی بن ابیطالب کو سولا کر باہر نکل گئے اور آپ نے نہایت اطمینان کے ساتھ بستر رسول خدا پر آرام
 فرمایا اور بالکل اپنی جان کی پرواہ نہ کی کہ قریش مجھے قتل کر ڈالیں گے۔ بھلا امر کچھ ایسا پروردگار کو
 پسند آیا کہ فوراً جناب سالتماہ کے پاس اپنی خوشنودی کے اظہار کا پیغام بھیجا اور آیت مذکورۃ الصفا
 نازل کی جس کا حاصل یہ ہو کہ علیؑ وہ بزرگ ہو جس نے اپنی جان اسوقت راہ خدا میں بیچ ڈالی ہو اور ہم
 اُس کیساتھ اس کا ذخیرہ کے عوض میں نیک بدلہ دینگے کیونکہ ہم اپنی بندوں پر بہت مہربان ہیں
 اور اُدھر اپنی فرشتگان مقرر ہیں جسے سامنے امیر المؤمنین کی اس جان فروشی پر مبارکات کی اور فرمایا
 کہ اے جبرائیل و میکائیل میں نے تم دونوں کے درمیان میں اخوت و برادری قائم کی اور ایک کی عمر
 دوسرے سے زیادہ قرار دی ہے تم میں سے کون ہو جو ایک دوسرے پر جان نثار کرے یہ مگر اس بات کہ
 دونوں میں سے کسی نے پسند نہ کیا کیونکہ اپنی جان دوسرے پر قربان کرنی کوئی آسان کام نہیں ہے
 اسوقت پروردگار عالم نے اُن سے کہا کہ دیکھو ہم نے اپنے حبیب محمدؐ اور اپنی ولی علی بن ابیطالب
 کے درمیان اخوت قرار دی تو علیؑ اپنی جان رسول پر نثار کرنے کے لئے تیار ہو گیا اور سہار حبیب کے بستر

خواب پر سوتا ہے۔ اب تمہارا فرض ہو تم دونوں زمین پر جاؤ اور اسکی حفاظت کرو۔ چنانچہ دونوں فرشتے زمین پر اترے اور ایک فرشتہ حضرت کے سر ہانے اور ایک پانیسی حفاظت کرنے کے لیے اسادہ ہوا جبریلؑ نے کہنا شروع کیا کہ بیچ بیچ آؤ علیؑ کون تمہارا مثل ہو سکتا ہے کہ اسوقت خدا تعالیٰ تمہاری اس فعل حسن کی وجہ فرشتوں پر مباحثات کر رہا ہے۔

اس بیان کے ثبوت کیواسطے امام فخر الدین رازی کی یہ عبارت جو تفسیر کبیر میں ہے ملاحظہ ہو۔ ان لما نام علیؑ فراشه نزل جبرائیل عند راسہ ومیکائیل عند رجليه وجبرائیل ینادی بیچ بیچ من مشک یا بن ابیطالب یا ہامی اللہ بک الملائکۃ فنزلت الآیۃ ومن بشری نفسه ابتغاء مرضات اللہ ص ۲۸۳ جلد دوم مطبوعہ
اور امام حجتہ الاسلام ابو حامد محمد بن محمد غزالی نے اپنی کتاب احیاء العلوم میں لکھا ہے ان لیلتہ بات علی ابن ابیطالب صلوات اللہ علیہ علی فراش رسول اللہ اوحی اللہ الی جبرئیل ومیکائیل انی اخیت لیکما احدثکما طول من عمر آخر فانیما یثر صاحبہ یحیو اہ فاختار کلما ہما الحیوۃ واجتبا فادحی اللہ تعالیٰ ایما افلاکنتما مثل علی ابن ابیطالب اخیت مینہ و بین محمد فتات علی فراشہ بقدرہ بنفسہ و یثرہ لہیوم اصبطا الی الارض فاحفظاہ من عل وہ فکان عند راسہ ومیکائیل عند رجليه ینادی ویقول بیچ بیچ من مشک یا بن ابیطالب یا ہامی اللہ بک الملائکۃ فانزل اللہ ومن الناس من بشری نفسه ابتغاء مرضات اللہ۔

اور موفق بن احمد نے اپنی سند سے روایت کی ہے کہ اول من شرع نفسه ابتغاء مرضات اللہ علی ابن ابیطالب کرم اللہ وجہہ وقال عند منیۃ علیؑ فراش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شعرا
وقیت بنفسی خیر من وحی الحصى ومن طاف بالبيت العتیق وبالبحر
مول اللہ خافان یکر دابہ فیماہ ذوالطول الالہ من المکر
ومات رسول فی الفار آمتا موتی وفی حفظ الالہ وفی الستر
وبت اراعیہم وما یتنوننی وقد طست نفسی علی القتل والاسر
(نقل از نیایع المودۃ چاپ بیروت ص ۹۲) اس کے بعد صاحب نیایع لکھتے ہیں ایضا الحمونی اخبرنا

بعینہ ایضا الثعلبی عن ابن عباس والیہم الحافظ ابن عبد البر قال مات علی فراسہ
ایستخر وجہین مکنتہ وذلک من الناس من یثیری الہم (ص ۹۲) بیابج

اس معنوں کو تفسیر قطبی اور احیاء العلوم امام غزالی سے بعینہ اُس عبارت کے موافق نقل کیا ہے جس کو
احیاء العلوم سابقاً نقل کیا ہے۔

محل یہ کہ بلا اختلاف یہ آیت شریفہ جناب علی ابن ابیطالبؑ کی شان میں نازل ہوئی ہو۔ جس سے
چند باتیں معلوم ہوتی ہیں۔

۱۔ یہ کہ حضرت کا فرش خواب بول پر سونپنا ایسا حد کو پہنچا دیا کہ فوراً اوکی صبح میں آیت نازل فرما کر
بقائے قرآن تک اس واقعہ کو مسلمانوں کے لیے یادگار بنا دیا۔

۲۔ حضرت کی انتہائے شجاعت کا اقرار پروردگار عالم کی زبان قدرت پہنچا دیا کہ کسی اور نبی
خارجی سے ثابت کرنا محتاج نہ رہا۔

۳۔ جناب کی سرگرمی حمایت رسول خدا میں اس درجہ ثابت ہوئی جس سے مافوق تصور بشری میں
نہیں آسکتی یہاں تک پروردگار عالم نے اس کو جان پہنچنے سے شبیر فرمائی جس کی کوئی دوسری نظیر مسلمانوں میں نظر نہیں آتی
۴۔ جنابؑ سالما کے نزدیک سوا امیر المؤمنینؑ کے کوئی ایسا متدین مسلمان موجود نہ تھا جس کو آپ
اپنی قرضوں اور امانتوں کی ادا کرنے کے واسطے اپنی جگہ پر چھوڑ جاتے۔

۵۔ باطنیہ بات بھی ثابت ہوئی کہ علی ابن ابیطالبؑ ہی وہ بزرگوار ہیں کہ جو ہمیشہ آنحضرت کی
ماتحتی اور خلافت میں کام کرنے کے سحق ہو گئے جس طرح زندگی میں حضرت کے خلیفہ ہوں۔

۶۔ حضرت کے اس فعل پر خدا تعالیٰ کافرشتوں پر مہمانت کرنا یہ ایسا شرف حضرت کو حاصل ہے
جس کے بار عالم میں کوئی شرف حاصل نہیں کر سکتا۔ کیا ایسے بزرگ کے مقابلہ میں جبر خدا تعالیٰ فخر و مباہات
کر کوئی دوسرا شخص ترجیح پا سکتا ہو؟ حاشا ثلث ما شا۔

۷۔ مقرب فرشتوں سے بھی آپ کا علی و اشرف ہونا۔ کیونکہ جو کام فرشتوں پہنچا ہو سکا اور نہ ہو سکتا تھا
وہ کام آپ نے کر کے دکھایا۔

۸۔ مقرب فرشتوں کا آپ کی خدمت حفاظت پر مقرر ہونا جو انسان کے لیے اتنا شرف ہے۔

۹۔ فرشتوں کی زبانی اس بات کا ثبوت کہ علی مرتضیٰ کے مانند کوئی نہیں کیونکہ جبرائیل کی زبانی روایت مذکورہ سابقہ میں من مثلاً ہے؛ کہا جانا معلوم ہوا۔ پس جبکہ فرشتگان خدا کہتی ہوں کہ علی ابن ابیطالب ضرور بے نظیر و بے مثل ہیں تو یقیناً سمجھا جائیگا کہ وہ بعد رسول خدا کے سب سے افضل و اکمل ہیں اور جو روایتیں اوروں کی فضیلت میں نقل کی گئی ہیں یا چند علماء اسلام نے۔ خلفائے ثلاثہ کو علی ابن ابیطالب سے افضل بتایا ہو۔ غلط ہو اور ان علماء کی غلطی ہے کیونکہ فرشتوں کے اقرار سے بہتر کوئی اقرار نہیں ہو سکتا ہو۔ اور نہ ان کی جانچ سے بہتر کوئی جانچ ہو سکتی ہے جبکہ وہ بعد امتحان کے بے مثل بتائیں وہی ہمیشہ اور تمام عالم سے افضل ہے۔ اور جو کوئی اس کے علاوہ رائے قائم کرے وہ اس کی غلط فہمی ہے۔

یہ جان نیچے کا معاملہ جس کا ذکر اس آیت میں آیا ہو اگرچہ ایک ہی مرتبہ کا واقعہ ہے لیکن اگر واقعی طور پر دیکھا جائے تو معلوم ہوتا ہو کہ کتنی ہی بار حضرت سے اسکا ظہور ہوا ہو جہاں اور بزرگوار جان بچا کر نکل گئے ہیں۔

جنگ خندق میں عمر بن عبدود پہلوان کے مقابلہ میں جانا باوجودیکہ اصحاب رسول صفا اُس کے مقابلہ جان بچا گئے اور یہ کہہ دیا کہ یا حضرت ہم میں اس کے مقابلہ کی طاقت نہیں کیا جاتا بیچ معاملہ نہیں ایک تو عمر ایسے آدمیوں کے مقابلہ کرنے جائے اور اپنی جان کی کچھ پرواہ نہ کرے اور پھر اُس سے لڑ کر اسکو قتل کرنا ایسا ہو کہ سوئے حضرت علی کے کسی سے نہ ہو سکا اور نہ ہو سکتا تھا۔ تب تو رسول خدا نے فرمایا ضربہ علی یوم الخندق فضل من عبادة الثقلين الی یوم القیامت۔ ایک ضرب علی کی جو جنگ خندق کے دن واقع ہوئی تھی وہ قیامت تک عبادت جن واسطے افضل ہے۔

جنگ احد میں تمام اصحاب نے گریز کیا جیسا کہ تمام اسلامی تاریخوں میں مذکور ہے۔ یہ کیسا شرمناک امر ہے کہ رسول کو تنہا چھوڑ کر اپنی اپنی جانیں بچا گئے۔ حضرت عمر تو احد کی پہاڑیوں پر چلے گئے جیسا کہ خود ہی فرماتے ہیں۔ پس سطح پریشانی کیساتھ میں احد کی پہاڑیوں پر چڑھتا تھا جسطح پہاڑی بکری

اور چلتی ہے۔ جیسا کہ صحیح مسلم شریف ابن عبدالحدید تفسیر درمنثور سند احمد بن حنبل راجع الابرار زنجیری
 میں مذکور ہے۔ ۱۔ اور حضرت عثمان ایسے جان بچا کر نکلے کہ تیسروں روز وہیں آئے۔ جیسا کہ جامع ترمذی
 شریف کے حصہ میں مذکور ہے اور باقی اصحاب بھی ایسی طرح فرار کر گئے لیکن اس موقع پر علی ابن ابیطالب
 ہی ایسے بزرگوار تھے کہ اپنی جان راہ خدا میں نیچے ہوئے اُسی میدان میں ثابت قدم رہے۔
 اگرچہ بید زخمی ہوئے اور چودہ مرتبہ گھوڑے سے گرے۔ مگر پھر بھی لڑائی سے موذ نہ موڑا۔ یہاں تک کہ
 تنہا آدمی نے لڑائی کو سر کر لیا۔ تب تو اونکی مدد کے واسطے خدا تعالیٰ نے اپنی مقرب فرشتوں کو
 بھیجا جیسا کہ استیعاب عبد البر ص ۴۷ میں مذکور ہے۔

جنگ خيبر میں مرحبہ بہادر کا مقابلہ کرنا کیا کوئی آسان امر تھا؟ ہنہیں نہیں بلکہ ایسا امر تھا کہ
اور اور صحابی اُس کے بھائی کے مقابلہ سے سُنہے چُرا کر بھاگ آئے تھے باوجودیکہ وہ مثل مرحبہ کے
بہادر و قوی نہ تھا چہ جائیکہ مرحبہ کا لڑنا۔ لیکن علیؑ ہی وہ بزرگوار تھے کہ جس نے ان دونوں ہی کو قتل کیا
اور یہ جنگ بھی صرف حضرت ہی کے ہاتھ پر فتح ہوئی۔ اور فاتح خيبر اور قلعہ مکن کا خطاب قیامت تک
کے لئے حضرت کو حاصل ہوا۔ اور رسولؐ نے محبوبِ الہی کا خطاب و کمودیا اور فرمایا لا عظیم الرأیۃ غداً
کرازا غیر فرازا یحبہ اللہ و رسولہ وحب اللہ و رسولہ۔ جس پر بعض صحابہ ہمیشہ رشک کھاتے
رہے۔ جیسا کہ صواعقِ محرقہ ص ۱۱ میں مذکور ہے و اخرج بوعلی عن ابی صریرہ قال قال عمر ابن الخطاب
لقد اُعطی علی ثلاث خصال لان نکون فی خصلۃ منها احب الی من اعطی حمر النعم فسل ما می قال تزوج النبی
ابنتہ و سکناہ المسجد لاکل لاصرفیہ یکل لعلی۔ سیدہ الزبیرۃ یوم الخيبر علی ہذا القیاس تمام محاربات و جہاد
میں حضرت اپنی جان بچھڑے ہوئے ثابت قدم رہے۔ اور کفار کو قتل کیا تب تو اس امر کے مستحق ہوئے
کہ پروردگار عالم خود فرمائے و من یشری نفسه ابتغاء مرضات اللہ و اللہ رؤف بالعباد اللہم
صل علی محمد و آل محمد۔

اس واقعہ کے متعلق واقعہ غار بھی ہے۔ کیونکہ خبابؓ سالتماج جبکہ مدینہ کی طرف مکہ سے تشریف لیچے تو راہ میں کئی روز تک غار میں پوشیدہ رہا اس موقع پر حضرت ابو بکر بھی آپ کے ہمراہ تھے اور رسول اللہ

کے ساتھ غاریں کئی روز تک پوشیدہ رہی جس کے متعلق پروردگار عالم ارشاد فرماتا ہے۔ الاستغفرہ
فقد نصرہ اللہ اذ اخرجہ اندین کفر و ثانی اثین اذ ہما فی الغار اذ یقول لصاحبه لا تحزن ان اللہ
 معنا۔ یعنی اے لوگو اگر تم نے اُس (ہمارے رسول محمدؐ) کی مدد کی تو بیشک اللہ نے اُسکی مدد کی جبکہ کافروں
 اُسکو نکال دیا اس حالت میں کہ وہ دو آدمیوں میں کا دوسرا تھا جبکہ وہ دو غاریں تھے جبکہ وہ اپنے
 ساتھ والوں کہتا تھا کہ حزن نہ کر کیونکہ خدا تعالیٰ ہمارے ساتھ ہے۔

بیان کیا جاتا ہے کہ اس آیت سے حضرت ابوبکرؓ کی فضیلت ثابت ہوتی ہے مگر کسی طرح سمجھ نہیں
 آتا کہ اس آیت میں وہ کونسا لفظ ہے جو انکی فضیلت پر دلالت کرتا ہے۔

اگر کوئی کہے کہ حضرت ابوبکرؓ نے رسول خداؐ کی نصرت کی تو یہ غلط ہے اسلئے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے
فقد نصرہ اللہ۔ اللہ نے انکی مدد کی نہ کہ ابوبکرؓ نے۔

اگر کہا جائے کہ وہ حضرت کے ساتھ تھے تو ساتھ رہنے سے کوئی فضیلت ان کی ثابت نہیں ہوتی اسلئے
 کہ اکثر موقعوں پر کفار بھی آپ کے ساتھ بیٹھے تھے مگر بسبب کفر کے ان کے لئے کوئی فضیلت ثابت نہیں ہوتی
 اگر کہا جائے کہ ان کے واسطے خدا نے لفظ صبا کہا ہے تو معلوم کرنا چاہیے کہ لفظ صبا کوئی فضیلت ثابت
 نہیں ہوتی۔ کیونکہ یہ لفظ ہر اُس شخص کے لئے بولا جاتا ہے جو کسی کے ساتھ ہو۔ خواہ بُرا ہو یا اچھا اور خواہ
 مؤمن ہو یا کافر انسان ہو یا حیوان۔ دیکھئے خدا تعالیٰ حضرت یوسفؑ کے قصہ میں اُنکا قول نقل
 کرتے وقت جو کہ حضرت نے اپنے ساتھ کے قیدی کافروں سے فرمایا تھا ارشاد کرتا ہے یا صاحبی السجن

اے رہبان متفقون خیر ام اللہ الواحد القہار۔ اے قید خانے کے میرے دو دوست ساتھ والو! کیا کئی متفرق
 پروردگار بہتر ہیں یا ایک اللہ جو بڑا غالب ہے؟ یہاں حضرت یوسفؑ کے ساتھ واپس قیدیوں کو
 صاحب کہا گیا ہے کیونکہ وہ ان کے ساتھ تھے۔ مگر اس ساتھ رہنے سے کوئی فضیلت انکی ثابت

نہیں ہوتی۔ کیونکہ وہ کافر تھے۔ دوسری آیت میں خدا تعالیٰ فرماتا ہے قال لا صاحبہ ہو بخاورم

اکفرت بالذی خلقک من تراب ثم من نطفۃ ثم سواک رجلاً یہاں بھی ایک شخص مؤمن ہے اور دوسرا
 کافر ہے جبکہ لفظ اکفرت ظاہر کر رہی ہے با اینہما ایک دوسرے کا صاحب کہا گیا ہے۔

ایک اور مقام پر شاعر عرب کہتا ہے۔

و اذا خلوت به فبسر صاحب

ان الحار مع الحمير مطية

یعنی گدھا جب اور گدھوں کے ہمراہ ہو تو خاصی سواری ہو اور جب اکیلا ہو تو برا صاحب ہے۔
اس شعر میں گدھ کو صبا کہا گیا پھر اگر انسان کو بھی صبا کہہ لیا جائے تو کیا باعث فخر ہو سکتا ہے۔؟
نیز ایک عرب کہتا ہے

ومع صاحب کلم اللسان

زرت ہند او ذال بعد اجتناب

میں نے ہند (اپنی معشوقہ) سے ملاقات کی بعد اس کے کہ وہ مجھ سے پرہیز کرنے لگی تھی۔ ایسی حالتیں میرے ساتھ ایک صبا تیز زبان ہو۔ اس شعر میں تلوار کو صاحب کہا گیا ہے۔ معلوم ہوا کہ جمادات کو بھی صبا کہہ لیتے ہیں۔ پھر اگر کسی انسان کو بھی صبا کہا گیا تو کیا شرافت کی بات ہوئی۔
اگر یہ کہا جائے کہ رسول اللہ کا صاحب (ساتھی) کہا گیا ہے۔ اسوجہ باعث فخر ہے تو اسکا یہ جواب ہو کہ محض ساتھی ہونیکل کیا شرافت ہو سکتی ہے۔ دراصل ایک کشتی نوح میں شیطان بھی اون کے ہمراہ تھا گدھے وغیرہ اس کشتی میں موجود تھے بلی چوہے بھی اسیں موجود تھے تو کیا اس ساتھ ہونے سے کوئی شرافت انہیں آگئی۔؟

نیز مسجد رسول اللہ تو غار سے یقیناً افضل مگر وہاں مشرک و مومن و منافق جناب سرور کائنات اور اشعار عرب سب جمع ہوا کرتے تھے۔ یہودی وغیرہ بھی اکثر مسائل پوچھنے کے لئے آتے اور آپ کے ساتھ مسجد میں بیٹھے اور گھنٹوں بیٹھے تو کسی عاقل کے دماغ میں یہ تجویز پاس ہو سکتی ہو کہ وہ یہودی ہو یا کافر یا منافق بہ سبب تہوڑی دیر کے صحبت رسول کے معزز یا مفتخر ہو گئے؟ ہرگز نہیں۔ لہذا ماننا پڑیگا کہ یہ استدلال بہت بڑا ہو جسکی کچھ بھی وقعت لگا ہو نہیں سکتی۔ ہاں اسوقت اس کچھ فضیلت پیدا ہو سکتی ہو جبکہ اس مصاحب کی کوئی بات بھی بیان کر دی جو وہ فضیلت ہو سکے لیکن وہ بات یہاں بالکل مفقود ہو۔

اور اگر کہا جائے کہ سنا ہے اونکی فضیلت ثابت ہوتی ہو تو پہلے اس بات کو ثابت کرنا چاہیے کہ ضمیر نا

میں حضرت ابوبکر بھی شریک ہیں کیونکہ اس ضمیر کا اطلاق واحد پر بھی ہوتا ہے چنانچہ پروردگار عالم بیسویں
مقام پر ایسا اطلاق فرماتا ہے ان آیات ذیل کو خطا کیجئے انا نحن وزنا علیک القرآن منزلاً سورہ
الہنّی، اس آیت میں ضمیر جمع انا اور نحن دو خدا تعالیٰ نے اپنی نسبت ارشاد فرمایا ہے اور
وہ واحد آہد فرد ہر جس کا کوئی شریک نہیں۔ نحن فرشتے فتنم الماہدون (ج ۲۷ ص ۶) اس آیت
میں بھی نحن اور تا جو جمع کی ضمیر ہیں۔ خاص اپنی لہو ارشاد ہوئے ہیں۔ پھر فرماتا ہے نحن
زنا الذکر وانا لہ لحافون جتنے قرآن کو نازل کیا اور ہم اُس کے حافظ ہیں۔ ظاہر لفظ جمع ہی صرف
نصرت خدا مراد ہے جو واحد حقیقی ہے۔ پھر ایک مقام پر فرماتا ہے انا اعطینک الکورۃ اور رسول ہجوتم کو
کوثر دیا۔ یہاں بھی واحد پر جمع کی ضمیر کا اطلاق ہوا ہے۔

پس جبکہ واحد کے لہو بھی اس لفظ کا اطلاق آیا ہے تو بہت اچھی طرح مکن ہے کہ حضرت کی مراد یہ ہو کہ تو نہ
رو کیونکہ اللہ میرے ساتھ ہے مجھے کوئی شخص نقصان نہیں پہنچا سکتا اور جب تک یہ ثابت نہ کیا جائے
کہ حضرت نے خدا تعالیٰ کی محبت ان کے ساتھ بھی فرمائی ہے تب تک انکی کوئی فضیلت ثابت نہیں ہو سکتی
اگر یہ کہا جائے کہ یہ بزرگوار آنحضرت کے ساتھ ایسے گم گئے تھے کہ آپ کو تکلیف و شدائد کے موقع پر مدد پہنچا
سکیں تو اسکا ثبوت بھی دشوار ہے بلکہ جہاں تک تحقیق سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت ابوبکر بھی بہ سبب
خوف کے آنحضرت کے ساتھ ہوئے تھے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ کفار قریش مجھ کو پکڑ لیں اور مار ڈالیں کہ ساری
آرزوئیں خلافت و سلطنت کی خاک میں بجا بیگی۔

اور اگر بالفرض اس غرض سے حضرت کے ساتھ ہوئے ہوں تب بھی کوئی فضیلت ثابت نہیں ہوتی کیونکہ
خدا تعالیٰ نے انکی کسی خدمت کا ذکر کر کے انکی تعریف نہیں فرمائی اور نہ کوئی ایسا لفظ اس آیت
میں ہے جس سے ان کی مدح نکلتی ہو۔

بخلاف علی ابن ابیطالب علیہ السلام کے کہ حضرت کی مدح نہایت اہتمام کے ساتھ فرمائی اور اُس
خدمت جلیلہ کا ذکر کیا کہ جو حضرت نے اس موقع پر ادا کی۔ یعنی اپنی جان کو راہ خدا میں بچھڑنا اور فرش
خواب سول پر بخوف سو رہنا پھر اس کے بعد یہ بھی فرما دیا کہ ہم اس خدمت کے عوض میں ان کے ساتھ

اپنی خاص رافت و رحمت کا برتاؤ کرینگے کیونکہ انہوں نے ہماری رسول کی ایک بڑی خدمت اپنے سرلی اور اپنی جان کا کچھ ڈرنہ کیا۔

پس ایک شخص کا ڈرے بھاگنا اور دوسرے کا بخوف بستر رسول پر سونہنا زمین و آسمان کا فرق رکھتا ہے۔ بلکہ اگر غور کیا جائے تو اس آیت سے حضرت ابوبکر کی سخت مفقت ثابت ہوتی ہے۔ فضیلت کا تو کیا ذکر ہر اس لیے کہ اس آیت میں ادن کے اُس ناگفتہ بہ فعل کا ذکر ہر جو اُن سے اُس وقت سرزد ہوا ہے۔ اور وہ یہ کہ جب کفار قریش نے حضرت کو اپنی مکان میں نہ پایا تو ڈھونڈ پھرنے لگے اور پاؤں کے نشان سے پتہ لگانے لگے یہاں تک کہ اُس غارتگ پہنچ گئے کہ جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پوشیدہ تھے۔ جب حضرت ابوبکر نے محسوس کیا کہ کفار ہم کو تلاش کرتے ہوئے غار پر پہنچ گئے ہیں تو رونا شروع کیا اب معلوم یہ رونا کس غرض سے تھا۔ یا اس سبب سے روئے کہ ادن کو اپنی جان کا اس وقت بیکار خوف ہوا کہ مبادا یہ کفار مجھ کو بھی آنحضرت کے ساتھ ہی قتل کر ڈالیں۔ یا اس سبب سے روئے کہ ادن کو اس وقت سانپے کاٹ کھا یا تھا جیسا کہ اس آیت کی تفسیر میں لوگوں نے لکھا ہے۔ یا اس سبب سے روئے کہ کفار کو معلوم ہو گیا کہ آنحضرت اسی غار میں پوشیدہ ہیں۔ اور آپ کو وہ شہید کر ڈالیں۔ بہر صورت انکا بلند آواز سے رونا کسی طرح مناسب تھا۔

اگر سبب اول سے تھا تو انکا یہ رونا ادن کی سخت بُزدلی پر دلالت کرتا ہے پس کجا وہ شجاعت علی کی کہ بستر خواب رسول پر نہ ڈر سوری اور کجا یہ خوف کہ دشمنوں کے صورتیں دیکھتے ہی رونے لگے۔ اور اگر دوسرے سبب سے تھا تب بھی سخت نامناسب تھا کیونکہ اُس میں خوف تھا کہ کفار کو آنحضرت کے پوشیدہ رہنے کی اطلاع ہو جائے اور حضرت کو قتل کر ڈالیں تو انکا یہ رونا آپ کے شہید ہونیکا باعث ہوتا یہاں مناسب یہ تھا کہ اگر ان کی جان بھی جاتی رہتی تب بھی چوں نہ کرتے کہ مبادا آنحضرت کو کوئی آسیب پہنچے۔ چہ جائیکہ نہ لگنا۔ اور اگر تیسرا سبب تھا تب نہایت مذموم امر تھا جس سے بڑھکر کوئی بُرائی نہیں ہو سکتی۔

علاوہ ازیں آنحضرت کا فرمانا کہ لا تخنن ابوبکر نہ رو۔ دلیل ہے اس بات کی کہ یہ فعل ادن کا سخت خواب تھا کیونکہ اگرچہ ہوتا تو حضرت منع نہ فرماتے اور صیغہ ہنی سے جو رحمت پر دلالت کرتی ہے تعبیر نہ کرتے۔

علوم ہوا کہ انکا رونا بہت ہی مذموم تھا جسکے سبب آنحضرت کو لاکھن کھنا پڑا۔
 بہر حال اس آیت کے بجائے فضیلت کے حضرت ابوبکر کی منقصت ثابت ہوتی ہو۔
 ۱۔ انکا مدد و جبر بدل ہونا کہ ذرا سے خوف سے رو پڑے۔

۲۔ آنحضرت کو روکے پریشان کیا انکو تو چاہیے تھا کہ حضرت کا دل بڑا حضرت کو شکین دیتا ہے کہ دور
 کے حضرت کو متردد و پریشان کرتے۔

۳۔ یہ کہ انکو قدرت خدا اور رسول اللہ کے معجزوں پر بالکل یقین نہ تھا کہ بوہری کے غار میں انڈی دینی
 اور مکاری کے جالابنے اور درخت خاردار کے ایک دم میں غار پر آگ آئی کو دیکھتے تھے اور انہیں سامان
 حفاظت کے ملاحظہ فرماتے تھے اور پھر انکو یقین نہ تھا کہ ہم بچیں گے اور نہ رسول خدا کو فرمانیکا یقین تھا
 کہ وہ حضرت فرمایا کرتے تھے کہ ہم ہجرت کر کے مدینہ میں پہنچیں گے اور ہمارا دین تمام ادیان پر غالب ہوگا
 اگر ان باتوں پر کچھ بھی ان کو اطمینان ہوتا تو ہرگز بے قرار نہ ہوتے۔

۴۔ بجائے مروج ہونے کے انکا مذموم ہونا کیونکہ اپنی اور منع کا دروداوی مقام پر ہوتا ہے جبکہ کوئی شخص
 کوئی بُرا کام کرتا ہو اور اگر اچھا کام کرتا ہو تو ہرگز اسکو منع نہیں کیا جاتا۔ یہاں لاکھن کھنا
 اس بات کو ثابت کرتا ہے کہ انکا حضرت ایک مذموم فعل تھا نہ مروج۔

بارہویں آیت

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا دَخَلْتُمْ بِلَادَ الْغُلَامِ فَلَا تُتَبِعُوا أَسْطُورَاتِ الشَّيْطَانِ ۚ إِنَّكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَنتَظَرُونَ (۹۶۲)
 اور وہ لوگ کہ جو مومن ہوئے ہو تم سب کے سبطاعت و ولایت میں داخل ہو جاؤ اور شیطان کے
 قدم کی پیروی نہ کرو وہ بالضرورت ہمارا کھلا ہوا دشمن ہو۔

یہ آیت بلا فاصلہ آئی من الناس من یشری کے بعد واقع ہے جس کا نزول خاص امیر المؤمنین
 کی وجہ میں ہو چکا کہ سابقا معلوم ہو چکا ہے۔

اب اُس کے بعد پروردگار عالم کی طرف سے ہدایت کی جاتی ہے کہ وہ شخص جس نے ہمارا ہاتھ جان پہنچی
 اور جبرم بے انتہا صہریان ہیں اور جو فرش خواب رسول پر سویا اور اسکا قائم بنا تم لوگ سب کے سب

اور کی اطاعتیں داخل ہو جاؤ (کیونکہ وہی خلیفہ رسول ہی) اور دیکھو اگر شیطان تم کو اس معاملہ میں بہکاؤ
تو اس کا کہنا نہ ماننا کیونکہ وہ تمہارا دشمن ہے۔

اس امر کا ثبوت بھی آیہ بھی مثل آیت سابقہ امیر المؤمنین علیہ السلام اور انکی اولاد معصومین سے
متعلق ہے اور آپ کی خلافت و ولایت کو ثابت کرتی ہے۔

یہ حدیث ہے جو امام حاکم نے اپنی صحیح میں تخریج کیا ہے اور اسے روایت صحیحہ بتایا ہے عن علی بن
الحسین و محمد الباقر و جعفر الصادق علیہ السلام انہم قالوا السلام و لایتنا (ینابیع الموقدۃ ص ۹۱ مطبوعہ بیروت)
یعنی علی بن الحسین اور امام محمد باقر و جعفر الصادق علیہم السلام نے بیان کیا ہے کہ اس آیت سلم
سے مراد ہماری ولایت ہے۔ (یعنی خدا تعالیٰ فرمانا ہے کہ علی و اولاد علی کی ولایت و اطاعت
میں داخل ہو جاؤ)۔

دوسری روایت سعد بن صدق سے ہے عن جعفر الصادق عن ابیہ عن جدہ عن الحسین عن

امیر المؤمنین علی علیہ السلام قال الا العلم الذی مطبوع آدم و جمیع ما فضلت بہ النبون الم فاقم
النبین فاین تباه کم و ابن تدمہون و انہم فیکم کا صاحب الکہف و شلہم باب حطہ و ہم باب السلم
فی قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا دخلوا فی السلم ولا تتبعوا خطوات الشیطن انہ لکم عدد مبین
جعفر صادق علیہ السلام سے روایت ہے وہ اپنے باپ سے اپنے جد سے روایت کرتے ہیں
کہ امیر المؤمنین نے فرمایا وہ علم جو آدم لائے اور تمام وہ فضائل جن سے انبیاء کو حضرت خاتم النبیین
محمد فضیلت دی گئی وہ سب عترت اقام النبیین میں ہے۔ پس تلک کہاں حیران پھر ہے ہو
اور کہ صر جاتے ہو۔ عترت رسول تم لوگوں میں مثل اصحاب کعبہ کے ہے اور انکی مثال باب حطہ کی ہے
اور وہی باب السلم ہیں اس آیت میں یا ایہا الذین آمنوا دخلوا فی السلم۔ (ینابیع ص ۹۱ چاپ بیروت)
تیسری روایت مودۃ القربی سید علی شہاب بہدانی شامی کی کتاب مودۃ القربی کی پانچویں
مودۃ میں ہے (دیکھو ینابیع ص ۸۲) عن ابی جعفر الباقر علیہ السلام فی قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین
آمنوا فی السلم کافۃ یعنی ولایت علی و اولاد علی عہدہ۔ یعنی حضرت ابو جعفر باقر علیہ السلام سے مروی ہے

اس آیت کی تفسیر میں کہ مسلم سے مراد ولایت علی علیہ السلام اور ولایت اُن کے بعد والے اوصیا کی ہے۔
 ان روایات سے حق یقین کی حد تک یہ بات پہونچ گئی کہ مقصود اس سے خدا تعالیٰ کا وہی اثبات
 خلافت ائمہ طاہرین علیہ السلام ہے۔ اور حکم دیتا ہے کہ تم سب لگ اُس دائرہ ولایت و خلافت
 میں داخل ہو جاؤ۔ چونکہ یہ بات علم الہی میں گزر چکی تھی کہ عنقریب وہ وقت آئے گا کہ شیطان
 ان مسلمانوں کو بہکا کر امیر المؤمنین علیہ السلام و نیز دیگر ائمہ معصومین کی خلافت الہیہ سے ہٹا لے گا
 تو ضرور ہوا کہ پہلے اُن لوگوں کو تھکید کی اور پنی فرمادی کہ دیکھو شیطان کی پیروی نہ کرنا بالضرورہ تم کو
 اس معاملہ میں بہکا لے گا۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ لوگ اُن خلافت ہائے حقہ الہیہ کو چھوڑ کر خود ساختہ
 خلافتوں کی طرف دوڑ گئے اور پنی پروردگار عالم کی کچھ پرواہ نہ کی۔ اور یہ کچھ تعجب کا موقع
 نہیں ہے کہ عام مسلمانوں نے اس آیت کی مخالفت کی۔ جبکہ صدر اول نے بھی باوجود پنی پروردگار
 عالم کے شراب خواری سے باوجود نزول آیتہ اما الخمر والمیسر والانصاب والازلام جس من عمل
 الشیطن کے اُس شیطان کا ساتھ دیا جس کا عمل شراب خواری کو بتا کر مسلمانوں کو اُس سے روکا گیا
 تھا۔ ملاحظہ ہو یہ واقعہ جسے علامہ مخشری نے کتاب ربیع الاربار کے باب ہفتا دوشم میں لکھا ہے
 انزل اللہ تعالیٰ فی الخمر ثلاث آیات یسلونک عن الخمر والمیسر فکان المسلمون بن تارک وشارب
 الی ان شربہا حل و دخل الصلوٰۃ فہجر فنزلت یا ایہا الذین آمنوا لا تقر بالصلوٰۃ وانتم سکاری
 فشر بہا من شربہا فی المسلمین حتی شربہا عمر فاضہ لم یغیر فتج براس عبد الرحمن بن عوف ثم قعد
 یروج علی قتل بدر الشیخ الاسود بن یعقر

کاین بالقلب قلب بدر	من الصبیان والعرب الکرام
ایوعدنا این کیشہ ان سخی	وکیف حیوۃ اصداء ولام
ایعجز ان یرد الموت عنی	بانی تارک فرض الصیام
الآن یرجع الرحمن عنی	ونیشرنی اذا بلیت عظامی
فقال اللہ یمغنی شرابی	وقال اللہ یمغنی الطعما

فلنذالک رسول اللہ ففج مغضبا یجر راسہ فرغ شیئا کان فریدہ یضربہ فقال اعوذ باللہ
من غضب سولہ فنزل انما یرید الشیطن الایہ۔ اور یہی روایت مستطرف مطبوعہ مصر کے چوتھوں
باب میں مروی ہے۔ جس کا حاصل یہ ہے۔

اور جبکہ ایسا ہے کہ وہ لوگ جو مسلمانوں کے حاکم ہیں حکم خدا کی مخالفت کرتے رہے تو اوروں کا کیا حال
ہوگا۔ بہر حال اس معاملہ میں بالضرور شیطان نے لوگوں کو ادھر وہ شیطان الجن دہرا ہے شیطان الانس ہی
اس بار میں سب آگے قدم رکھا اور لوگوں کو دعوت زید و عمر پر راعب کر کے بیعت کرائی حالانکہ انکو
معلوم تھا کہ خدا تعالیٰ حکم دیکھا ہے آپ مسلمانوں کو کہ اطاعت علی بن ابیطالب اور اطاعت امیر
کرام میں داخل ہوں۔

اور ظاہر ہے کہ عموم طاعت کا حکم اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک کہ مطاع معصوم نہ ہو جس سے ان
حضرات کی عصمت بھی ثابت ہوتی ہے نیز عموماً اطاعت کا حق وہ ہو سکتا ہے جسے خدا نے اپنی طرف
سے ہدایت خلق کے واسطے منتخب کر کے امام یا بنی بنایا ہو۔ جس سے قطعی طور پر بھی یہی ثابت ہوتا ہے
کہ یہ لوگ امام یا خلفاء رسول تھے البتہ بنی نہ تھے کیونکہ آنحضرت فرما گئی ہیں لا بنی بعدی۔
مگر امام یا خلیفہ کی تومانعت نہیں کر گئے ہیں۔ بلکہ تصریحات سابقہ نے بتا دیا ہے کہ آنحضرت نے
تمام بنام اپنی خلفاء کو تمام اصحاب کے میں بتا دیا تھا۔ کہ یہی لفظ وہی یا اوصیاء کہ یہی بلفظ خلیفہ و خلفاء کہ یہی
بلفظ وزیر۔ کہ یہی بلفظ ولی۔ کہ یہی اولیاء ان حضرات کو یاد فرما دیا ہے۔ مگر انہوں نے کہ ہوس دینا نے
آنکھوں پر ایسا پردہ ڈالا ہے بٹکل لوگ حق کی طرف نظر کر سکتے ہیں۔ الا ما اشار اللہ اب بھی اگرچہ
وقت نہیں گیا ہے اور جب تک انسان زندہ ہے اسے موقع ہے کہ حق کی تحقیق و تفتیش کرے۔ حق ایک
روشن چیز ہے۔ چھپکے سے نہیں چھپتا انشاء اللہ بعد تامل تہوڑی دیر میں واضح ہو جائیگا۔ ہاں
ارادہ و کار ہو اور نیت بخیر ہوئی ضروری ہے۔

تیسرے اصول آیت

ومن یفر بالطاغوت ویؤمن باللہ فقد اشدٰ تمک بالعروة الوثقی لا انقصام لہا واللہ سمیع علیم۔ جس نے

طاغوت (شیطان) سے انکار (یعنی اس کی بات نہ مانی) اور خدا پر ایمان لایا وہ بالضرور عروہ محکم سے متمسک ہوا جو ٹوٹ نہیں سکتا اور اللہ سمیع و علیم ہے۔ (خو جائز ہے کہ کون تابع شیطان ہے اور کون متمسک بعروہ الوثقی)

اس آیت میں اس بات کو دکھایا گیا ہے کہ عروہ الوثقی (مضبوط کنڈہ) اس کے ہاتھ میں آسکتا ہے جو پہلے طاغوت سے کنارہ کشی کرے اور اللہ پر ایمان لائے۔ لیکن جب تک وہ طاغوت (شیطان) سے کنارہ کشی نہ کرے تب تک اس کے ہاتھ میں عروہ وثقی ہی نہیں آسکتا۔ اور نہ وہ نجات یافتہ ہو سکتا ہے۔ اسی قسم کی ایک اور روایت اکیسویں پارہ رکوع بارہم میں ہے من سلیم وجہ اللہ و محسن فقد استمسک بعروہ الوثقی والی اللہ عاقبتہ الامور۔ جس نے اطاعت خدا کی اور اس پر توکل کر کے نیکو کار ہوا وہ عروہ محکم سے متمسک ہوا اور خدا ہی کی طرف تمام امور کی رجوع ہے۔

بحث یہ ہے کہ ایمان باللہ کیا ہے اور اسلام اللہ کیا ہے۔ آیا صرف لا الہ الا اللہ کہہ لینا موصد ہونے کے واسطے کافی ہے یا اس کے ساتھ کچھ اور امور بھی ضروری ہیں۔ اکثر عوام تو یہی سمجھتے ہیں کہ صرف لا الہ الا اللہ کہہ لینا کافی ہے۔ مگر صاحب ینابیع نے لکھا ہے کہ ان لا الہ الا اللہ شرط ہے وانی ذریعتی من شروطہا۔ (ینابیع المودۃ ص ۱۰۳)

آنحضرتؐ نے فرمایا کہ لا الہ الا اللہ کے کچھ شروط بھی ہیں۔ اور میں اور میری ذریت علی ابن ابیطالبؑ اس کے شروط میں سے ہیں یعنی جب تک اقرار توحید کے ساتھ اقرار نبوت رسول اللہ اور اقرار امامت و خلافت ذریتہ طاہرہ نہ شریک ہو تب تک توحید کامل نہیں ہوتی۔ اور انسان مسلمان یا مؤمن نہیں ہو سکتا۔ نیز کتاب فضل الخطایہ فیصل محدث محمد خواجہ ماسا بخاری میں ہے (ملاحظہ ہو ص ۳۲ ینابیع المودۃ)

کہ امام رضا علیہ السلام نے فرمایا لقد حدثنی الی موسیٰ عن ابیہ جعفر عن ابیہ محمد عن ابیہ علی من ابیہ الحسین عن ابیہ علی علیہ السلام عن رسول اللہ صلعم انہ قال سمعت جبریل یقول سمعت اللہ جل جلالہ یقول انی انا اللہ لا الہ الا انا فاعبدونی من جاہ بشہادۃ ان لا الہ الا اللہ بالاخلاص و خل حصنی فمن دخل من عنابی و فی روایتہ فلما مرت الراحۃ نادانا الالبشر و طہا وانا من شروطہا۔

اس تمام روایت کو علامہ ابن حجر مکی نے بھی صواعق محرقہ میں نقل کیا ہے جس کا اصل یہ ہے کہ محض توحید و رسالت کا اقرار کافی نہیں ہے۔ بلکہ اقرار ان مظاہرین بھی لازم ہے۔

اور جب یہ باطلی ہو گئی تو آیت کا مطلب ظاہر ہو گیا اور یہ کہ ایمان باللہ جب تہ کمال پر پہنچ گیا۔ یعنی امامت ائمہ کا اقرار بھی انسان نے کر لیا اس وقت کو یا اسی مضبوطی پر کھڑی جو کبھی ٹٹ نہیں سکتی اور غار ہلاکت کے نکلنے کا بہتر ذریعہ اس کے ہاتھ آ گیا۔

پس چونکہ آخر مسئلہ توحید و ایمان باللہ مسئلہ امامت ہے اس لیے اسی کو عروہ و ثقی کہنا بالکل درست ہے کیونکہ اسکے بغیر انسان کا ایمان صحیح نہیں۔ پھر اُس کے لیے نجات بھی نہیں۔

اسی مطلب کی طرف آنحضرتؐ نے اس حدیث میں اشارہ کیا ہے جسے اخطب خطبائے خوارزم موفق بن احمد نے اپنی سند عبد الرحمن بن ابی لہی سے روایت کی ہے اُس نے اپنی باپ سے کہ اُس نے کہا

اعطی النبی الایۃ یوم خیبر الی علی ففتح اللہ علیہ و فی خم غدیر علم الناس انہ ہولکل مؤمن و مؤمنۃ و قال لانت منی و انا منک۔ و قال لانت منی بمنزلہ مارون من موسیٰ الا انہ لابی من بعدی۔ و قال لانا سلم لمن سالک حرب لمن حاربک انت عروہ الوثقی و انت تبین ما اشتبه علیہم من بعدی (نیبا ص ۱۱)

یعنی ابو علی اپنی باپ سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرتؐ بروز خیبر حضرت علیؑ کو اپنا علم دیا اور خدا نے انہیں کے ہاتھ پر فتح دی اور بروز غدیر خم سب کو بتا دیا کہ علیؑ ہر مؤمن اور مؤمنہ کا ولی و حاکم ہے۔ اور اُن کی شان میں بیان کیا کہ مجھ سے ہے اور میں تجھ سے ہوں اور یہ بھی کہا کہ تم تاویل قرآن پر جہاد کرو گو جس طرح میں نے تنزیل قرآن پر جہاد کیا اور یہ بھی فرمایا کہ تم مجھ سے وہ مرتبہ رکھتے ہو جو مارون سے موسیٰ کو ہوتا مگر یہ کہ میری بعد کوئی نبی نہ ہوگا۔ اور یہ بھی فرمایا کہ میں صلح اُس سے رکھوں گا جو تم سے صلح رکھے۔ اور اُس سے جنگ رکھوں گا جو تم سے لڑے اور تم اے علیؑ عروہ و ثقی (رسن مستحکم) ہو اور تم ظاہر کرو گو لوگوں پر اُن باتوں کو جو میرے بعد شبہ ہو سکیں۔

اس حدیث میں تصریح موجود ہے کہ بالخصوص امیر المؤمنین علیہ السلام کو آنحضرتؐ نے عروہ و ثقی سے تعبیر فرمایا ہے۔

نیز ظاہر ہے کہ عبدالعزیز بن الاخر سے نقل کیا ہے جو ابوفیصل عامر بن دائل سے راوی ہے اور یہ ابوفیصل وہ ہیں جن کو صاحب
 ینایع نے لکھا ہے۔ ہوا آخر الصحابہ بالاتفاق یہی ابوفیصل عامر بن دائل وہ صحابی ہیں جسے تمام اصحاب رسول کے
 بعد فوت ہوئے ہیں۔ یہ صحابی رسول روایت کرتے ہیں قال کان علی بن الحسین بن علی رضی اللہ عنہم
 اذا تلا هذه الآية يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين يقول اللهم امين في درجاة هذه النذر
 واعني بعزم الارادة حتى يتجرؤ خواطر الدنيا عن قلبي وذكر ما يشتمل على المحرم وما انتحلت طواف هذه الآية بعد اقرارها
 لائمة الدين والشجرة النبوة (الي ان قال) وذهب الآخرون الى التقصير في امرنا واجتوا المشايخ القرآن فتاوت بآرائهم
 وانهم ما ثابوا الخير وقد درست لعلاء الملة ووانت الامة بالفرقة والاختلاف يكفر بعضهم بعضا والله يقول ولا
 تكونوا الذين تفرقوا فاختلفوا من بعد ما جاءتهم البينات فمن الموثوق به على ابلغ المحجة وما يدل الحكمة انه اهل
 الكتاب ابناء ائمة السلف ومصابيح الدجى الذين اجمع الشريعتهم على عبادته ولم يدع الخلق سدا من غير حجة
 بل تعرفوا منهم او تجددت منهم الامن فروع الشجرة المباركة بقايا الصفات الذين اذهب لذين اذهب الله عنهم
 الرجس وطهرهم تطهيرا وبرئهم من الآفات وافترض مؤدبهم في الكتاب هم العروة الوثقى ومعدن الشقى - وغير
 جبال العالمين وثيقها ۲۲۸

یہ حدیث شریف جن دریاغیز بیانات پر مشتمل ہے وہ ایسے ہیں جو اکیلا یا نادر آدمی کے دلوں کو ہلا دینے کے لیے
 کافی ہیں۔ اور اسی سے تمام منازل متنازعہ فیہ کا طر کر دینا ہی آسان ہو جاتا ہے اور اسی سے ہمارا مقصود
 اصل یعنی دعوت کے عروج و نشی سے مراد علی اور اولاد علی علیہم السلام ہیں ثابت ہوتا ہے۔
 راوی وہ ایک صحابی رسول جو طوفانی عمر کے تمام اھلب کے بعد فوت ہوا ہے وہ روایت کرتے ہیں علی
 ابن الحسین بن علی سے جبکہ عام مسلمان بہت اچھی نگاہوں سے دیکھتے ہیں اور اقلاد انکو سچا اور معتمد علیہ
 ضرور سمجھتے ہیں۔ ناقل شیخ سلیمان قندوزی حنفی ہیں۔ کتاب ینایع المودۃ میں جو مصر دہلی دونوں میں
 چھپکر شائع ہو گئی ہے۔ ابواس روایت کے صحیح ہو نہیں ناظرین کو تردد نہ ہوگا

اصل روایت یہ ہے کہ ابوفیصل کہتے ہیں جب علی ابن الحسین بن علی رضی اللہ عنہم اس آیت کو
 پڑھو یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ وكونوا مع الصادقین تو کہتے تھے خدا یا تو ہم کو اس دعوت کے

درج میں بلند کر اور محکم ارادہ میری امانت فرما۔ تاکہ خیالات دنیا سے میرا دل خالی ہو جائے اور بچ و محن کی یاد دل سے جاتی رہے اور جو کچھ اس امانت کے گرد ہونے اپنے اللہ دین سے اور شجرہ نبویہ سے جدا ہو کر نئی نئی باتوں کی بنیتیں دے رکھی ہیں۔ (یعنی بدعتیں قائم کر رکھی ہیں) (یہاں تک کہ فرمایا) اور بہت سے لوگوں نے ہمارے معاملہ میں کوتاہی کی (کہ ہمیں امام نہ سمجھے اور صادقین کا مصداق ہونا نہ مانا) اور مشابہات قرآن سے حجتہ پیش کرنے لگے۔ پھر اپنی راہوں کے آیات قرآن کی تاویلیں کر لیں۔ اور صحیح حدیثوں کو منہم کیا (یعنی قرآن مجید اور احادیث صحیحہ نے جو کچھ ہمارے فضائل و کمالات اور ہمارے امانت کے متعلق بیان کیا تھا اُسے یا نادلیل کر کے یا منہم کر کے چھوڑ دیا)

اور دین و ملت کے نشانِ امت میں بھٹ پڑ گئی اور بے آپس میں اختلاف کر لیا کہ انہیں سے بعض کو بعض کا فر بتانا ہو (یہاں اشارہ ہے اُن سینکڑوں فرقوں کی طرف جو شاخ و شاخ اسلام میں پیدا ہو گئے ہیں) حالانکہ خدا تعالیٰ فرماتا ہو کہ اے مسلمانو تم لوگوں کے مثل نہ بنو جو متفرق و مختلف ہو گئے (یعنی یہود) بعد اسکے کہ اُن کے پاس دیلیں آچکی تھیں (مگر پھر بھی مسلمانوں نے دیلیں و بینہ کی ہوئی اختلاف کی بٹھار رانیں نکال دیں اور تر بھر ہو گئے) پس سو قرآن والوں اور اولادِ امانت الہیہ اور چراغِ نائے تاریکی (دوازہ امام) کے کون معتمد علیہ ہو سکتا ہے (جس سے صحیح معنی قرآن و حدیث کے معلوم ہو سکیں) جن سے اللہ نے اپنے بندوں پر حجتہ تمام کی ہے۔ اور خلقِ مہمل (بے امام) کے نہیں چھوڑا ہے کیا تم لوگوں ایسے (معتمد علیہ) سو شجرہ مبارکہ (نبوت) کے شاخوں اور برگزیدگانِ باری کے جنہیں خدا نے بدلوں سے ظاہر کیا ہے اور آفات سے بچایا ہے اور حبلی محبت اپنی کتاب میں بیج کی ہے۔ کسی اور کو بھی پاتے ہو۔ (لاواللہ الا فرزندِ بیشک آپ ہی لوگ شجرہ نبوت کی شاخیں اور برگزیدگانِ باری ہیں مگر دنیا کی ہٹ و دھرمی کا کیا علاج ہے جس نے اپنے ہاتھوں اپنے پاؤں میں کلہاڑی ماری اور آپ کا دامن چھوڑا) وہی (اولادِ رسول اور فروعِ شجرہ مبارکہ) عروہ و نشئی ہیں اور وہی کانِ تقویٰ ہیں اور بہترین رسی جہان کے رہے ہیں۔ جو مضبوط ہے۔

اس حدیث میں فرزند رسولؐ نے شکایت کی اہل زمانہ کی کہ آیت کو تو مع الصادقین تو ہمارے
شاہین تھا مگر امت نے آپس میں بھڑکاوٹ ڈالکر اختلاف پیدا کر کے امت کی تاویلیں کر لیں اور حادثہ
کی تکذیب کر دی ایک دوسرے کی تکذیب تکفیر کرنے لگا اور جو لوگ کہ واقعی مبلغین حجت اور مادیین
ملکت تھے اُن سے الگ ہو گئے۔ حالانکہ وہ ہم ہی ہیں جو شجرہ نبوت کی شاخیں ہیں اور برگزیدگان خدا کے
بقایا ہیں ہم ہی وہ ہیں جس ویدی سے پاک ہیں اور ہم ہی عروہ وثقی ہیں جسے پکڑ لینے کے بعد
آدمی بالکل محفوظ ہو سکتا ہے اور عذاب آخرت سے بالکل مامون۔

خدا ہدایت کرو اہل دنیا کی اور مادہ فہم عطا کرو کہ وہ اپنے دایان برحق کو پہچانیں۔ اور اُن کے دامن سے
متمسک ہوں کیونکہ یہی وہ عروہ وثقی ہیں جسکی بابت خدا نے فرمایا ہے کہ لا انفصام لہا اوے
شکت ڈرتیں۔ حماد شاعر عرب قدیم العہد کہتا ہے انما یفتر فیہ الخاسر العمد العقل۔
ہو العروہ الوثقی ہو الحجب انما

علیٰ ہی عروہ وثقی ہیں اور وہی جنب الشہ ہیں۔ مگر جو خاسر نابینا اور غافل ہے وہ اُن کے معاملہ میں
کو تباہی کرتا ہے۔ وہی شاعر یہ بھی کہتا ہے۔

علیٰ علی القدر عند طیکہ

ہو العروہ الوثقی الہی من شک

علیٰ خدا کو نزدیک تو بلند تر ہے اگرچہ بہت لوگ اُن کے باب میں گمراہ ہو گئے ہیں وہی عروہ وثقی
ہیں کہ جبکہ مانتوں نے اُسے قہام لیا پھر اس کے اسکے ٹوٹنے کا ڈرتیں۔

چودھویں آیت (بارہ سویم رکوع قبل نصف)

الَّذِينَ يَخِشُونَ أَمْوَالَهُمْ بِالْبَلِيسِ وَالنَّهَارِ سَرَّاءُ عَلَانِيَةٍ فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ۔
جو لوگ پتہ مال کو راہ خدا میں دن کو اور رات کو چھپا کر اور علانیہ طور پر صرف کرتے ہیں پس اُن کیلئے
اولئکہ اجر ہے اُن کے پروردگار کے پاس اور نہ خوف ہو اور نہ وہ غمگین ہوں گے۔

اس آیت میں جس قدر بیخ و بنا اور حجت پروردگار عالم کا شمول اُس شخص کے لئے ہے جسکی نسبت یہ

آیت آتی ہو معلوم ہوتا ہو اور اس کا اندازہ نہیں ہو سکتا۔

۱۔ اول یہ کہ خدا تعالیٰ کے نزدیک بھلے فعل حد درجہ کا مروج ہو جس کو ایسا کیا۔

۲۔ اُس بزرگ کے لیے خدا تعالیٰ نے نہایت اہتمام سے ثواب عظیم دینے کا وعدہ کیا۔ واللہ لا یخلف المیعاد۔

۳۔ پروردگار عالم نے یہ بھی وعدہ کیا کہ اُس بزرگ کو جو اس آیت کا شان نزول ہو کسی قسم کا خوف بروز قیامت نہ ہوگا۔

۴۔ اُس بزرگ کو کبھی حزن بروز قیامت نہ ہوگا۔

یہ چاروں مباح ایسے ہیں اور بھلائی فضیلتیں ہیں کہ جسے حاصل ہو جائیں اُس سے فضل و بہتر دنیاں کوئی نہیں ہو سکتا اور ہر انسان کو اپنی نجات کے لیے لازم ہے کہ اسی بزرگ کے دامن دہمتیں پناہ لے کیونکہ جو شخص ایسے بزرگ مقبول بارگاہ سے متمسک ہوگا یقین ہے کہ وہ بھی نجات یافتہ ہوگا۔

اب ملاحظہ ہو کہ یہ آیت کس بزرگ کے شان میں نازل ہوئی۔ حسبنا صبیح^{۹۲} مطبوعہ بیروت میں

موفق بن احمد الحموی و الثعلبی المالکی و ابو نعیم الحافظ بسندہ عن مجاہد عن ابن عباس انہ قال کان

عند علی کرم اللہ وجہہ اربعۃ دراهم فتصدق بواحد لیل و بواحد نہار و بواحد سیر و بواحد علانیۃ

فنزل الذین ینفقون اموالہم باللیل والنہار الخ یعنی موفق بن احمد حموی۔ ثعلبی مالکی۔ اور

ابو نعیم حافظ نے اپنی اپنی سندوں سے روایت کی ہے کہ مجاہد نے ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ علی کرم اللہ

وجہ کے پاس چار درہم تھے تو اپنے ایک درہم شب تصدق کیا اور ایک دن کو۔ ایک پوشیدہ طور پر

اور ایک ظاہر طور پر پس یہ آیت نازل ہوئی الذین ینفقون اموالہم الخ

جمع الفوائد فی تفسیر سورۃ البقرۃ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال قولہ تعالیٰ الذین ینفقون اموالہم

باللیل والنہار ستر و علانیۃ نزلت فی علی رضی اللہ عنہ کان عنده اربعۃ دراهم فانفق باللیل

واحدۃ وبالنہار واحد و فی السیر واحد و فی العلانیۃ واحد للجمع الکبیر۔ ینابيع المودۃ^{۹۳} ارجع لمطالع

مولوی عبید اللہ عبیدی امرت سری ص ۷۷ صواعق محرقة۔ تفسیر کشاف زمخشری۔

اس آیت کے نزول نے یہ بات ثابت کی کہ علی بن ابیطالب کا پایہ سخاوت میں انتہا درجے پر پہنچا

ہو اور اس حد پر مقبول خدا تھا کہ پروردگار عالم خود اذن کی مدد و ثنا فرماتا ہے۔

پندرہویں آیت

ان اللہ اصطفیٰ آدم و نوحاً و آل ابراہیم و آل عمران علی العالمین (سورہ آل عمران رکوع ۱) بیشک اللہ نے آدم و نوح و آل ابراہیم و آل عمران کو تمام عالم سے منتخب برگزیدہ بنایا۔

کتاب مواہب لدنیہ ص ۱۱۱ میں مذکور ہے عن ابن عباس انہ قال محمد بن آل ابراہیم و آل محمد من اہلبیت ابراہیم یعنی ابن عباس سے مروی ہے کہ انہونی کہا محمد حضرت ابراہیم کی آل میں داخل ہیں اور آل محمد حضرت ابراہیم کی اہلبیت ہیں۔

اور تفسیر ثعلبی میں تو یہ بھی مذکور ہے کہ اس آیت میں آل عمران کے بعد آل محمد کا لفظ موجود تھا چنانچہ ابن مسعود کے قرآن میں ثعلبی نے اسے پڑھا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ خدا نے آل ابراہیم و آل عمران اور آل محمد تینوں کا ذکر اس آیت میں فرمایا تھا مگر حضرت عثمان کے زمانے میں جب دوبارہ قرآن مجید کو ترتیب دی گئی اسوقت مصلحت یہ لفظ یہاں سے نکال دیا گیا اور مصلحت یہ تھی کہ فضیلت آل محمد بتصریح قرآن سے ثابت نہ ہو لیکن آفتاب پر خاک ڈالنے سے کبھی وہ چھپ نہیں سکتا۔ ملاحظہ ہو تفسیر ثعلبی فرماتے ہیں قرأت فی مصحف عبد اللہ ابن مسعود ان اللہ

اصطفیٰ آدم و نوحاً و آل ابراہیم و آل عمران و آل محمد علی العالمین یعنی میں نے عبد اللہ ابن مسعود کے قرآن میں پڑھا کہ یہ آیت مع آل محمد کے مندرج ہے۔ "ایضاً تفسیر در مشورۃ"

جلد دوم مواضع آل سلیم و آل محمد اخراج بن حریز ابن المنذر و ابن حاتم من طریق علی عن

ابن عباس فی قولہ و آل ابراہیم و آل عمران قال ہم المؤمنون من آل ابراہیم و آل عمران و آل سلیم و آل محمد الخ بہر صورت دونوں باتوں کی بنا پر معلوم ہوتا ہے کہ جسطح آل ابراہیم اور آل عمران تمام عالم سے منتخب بہتر و افضل ہیں اور انکو پروردگار عالم نے برگزیدہ بنایا ہے اسی طرح آل محمد بھی تمام عالم سے افضل و اعلیٰ و برگزیدہ ہیں اور جبکہ یہ بزرگوار تمام عالم سے افضل ہوئے تو اس کے ہر فرد سے بھی یقیناً افضل ہونگو پس ان سے خلع کٹنے کو ترجیح دینا سخت غلطی ہے۔ بلکہ خدا تعالیٰ

کلام کی تکذیب اور یہ نشان اسلام کے بالکل خلاف ہے۔ اہل اسلام سمجھو اور عقل سے کام لو۔

سولہویں آیت

ذریۃ بعضہا من بعض واللہ سمیع علیم۔ یہ وہ ذریۃ ہیں کہ بعض انہیں بعض سے ہیں اور اللہ سمیع و علیم ہے۔

کتاب صواعق محرقہ میں مذکور ہے وکذا لکے قہ لبریدہ انہ کان مع علی فی الیمن فقدم المذریۃ بعضا علیہ واراؤ شکایتہ بجا ریتہ اخذنا من الخس فقالوا لہ اجزہ لیسقط علی من عینہ ورسول اللہ سمیع من وراۃ الباب فخرج منفضبا فقال یا بال اقوام یخضون علیا من البعض علیا فقد بغضنی ومن فارق علیا فقد فارقنی ان علیا منی وانا منہ خلق من طینی وخلق من طینۃ ابراہیم وانا افضل من ابراہیم ذریۃ بعضہا من بعض واللہ سمیع علیم۔ یا بریدہ ان علی اکثر من الجاریۃ النتی اخذنا۔

اس سے ثابت ہوا کہ ذریۃ بعضہا من بعض میں علی بن ابیطالب بھی داخل ہیں۔ بلکہ اس سے زیادہ تصریح اس حدیث میں ہے جو کتاب النجاشی میں مذکور ہے اور وہاں سے تفسیر جامع التتریل جلد ثالث ص ۳۱ میں نقل کیا ہے کہ ابن عباس موم ج میں حدیثیں بیان کر رہے تھے ناگاہ ایک عرابی سیاہ عمامہ مذکور ہوئے آیا اور کہنے لگا معشر الناس من عرفنی فقد عرفنی ومن لم یعرفنی فانا جندب من جناوہ البدر العنقاری صبار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول فی ہذا المكان والاصمت اذ نای ان اللہ اصطفیٰ آدم و نوحا و آل ابراہیم و آل عمران علی العالمین ذریۃ بعضہا من بعض واللہ سمیع علیم۔ فاما الذریۃ من نوح و آل من ابراہیم و آل سلیمان من اسمعیل و العترۃ الہادیۃ و الذریۃ الطاہرۃ من محمد و الصدیق الاکبر علی ابن ابیطالب ایتموا الامۃ المتحیرۃ بعد نبیہا لو قدمتم من قدمہ اللہ و رسولہ و اقرتم بما اقرہا لسا حال ولی اللہ و لا طاش لہم فی سبیل اللہ و لا اختلف الامۃ بعد نبیہا۔

اس بیان میں ذریۃ کا لفظ خاص کر علی ابن ابیطالب پر بھی اطلاق ہوا ہے اور اس سے کمال فضیلت جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کی ثابت ہوتی ہے علاوہ اسکے جو حدیث سابقہ لالذکر سے ظاہر ہوتی ہے کہ یہ آیت بالکل آیت سابقہ یعنی ان اللہ اصطفیٰ آدم الخ سے بالکل ملی ہوئی ہے اور آل

ابراہیم آل عمران کی تشریح کرتی ہوئی نازل ہوئی ہے۔

خاندانہ - حدیث از صواعق محرقة جو کہ چند امور کا افادہ پہنچاتی ہے۔ جو مسلمانوں کے لیے نہایت توجہ کے قابل ہے۔

۱۔ یہ کہ آنحضرت نے فرمایا ما بال اقوام یغضون علیاً من البعض فقد اغضی الخ کیا حال ہو ان لوگوں کا جو علی سے بغض رکھتے ہیں جس نے علی سے بغض رکھا اُس نے جھگڑو دشمن رکھا اور جس نے علی سے مفارقت کی اُس نے جھگڑے سے مفارقت کی۔ یعنی مجھ سے الگ ہو گیا۔

جبکہ حضرت کے ارشاد سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ علی سے بغض رکھنا اور علی سے جدا ہونا عین آنحضرت سے جدا ہونا ہی تو افسوس ہے مسلمانوں پر کہ باوجود اپنی رسول کے اس ارشاد کے پھر بھی علی سے اس طرح جدا ہیں کہ ان سے احکام لیتے ہیں۔ ان کے ارشاد کو واجب التعمیل سمجھتے ہیں۔ بلکہ ان لوگوں کا ساتھ دیتے ہیں جو بالکل دشمن و مبغض علی ابن ابیطالب ہیں مثل معاویہ وغیرہ کے کہ یہ لوگ صاف دشمن علی تھے جیسا کہ ان کے افعال سے کتب تواریخ میں ثابت ہوتا ہے اور اگر سوائے سب اہلبیت کے جو میر و نہر عہد بنی امیہ میں واقع ہوا اور کوئی امر واقع نہ ہوتا تب بھی کافی تھا اس امر کے ثبوت میں کہ معاویہ وغیرہ بادشاہان بنی امیہ دشمنان علی تھے۔ چہ جائیکہ ہزاروں الفاظ ان سے ایسے سرزد ہوئے جو اہلبیت طاہرین و بالخصوص علی ابن ابیطالب کی دشمنی و دالت صریحہ رکھتے ہیں۔ اور افسوس مشہور ہے کہ جن کے بیان کی ضرورت نہیں بلکہ اگر سچ پوچھو تو رسول اللہ کے انتقال کے بعد ہی لوگوں نے علی سے جدائی کر لی جبکہ حضرت کو چھوڑ کر غیروں کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔ جو صریح مفارقت علی سے ہے۔

۲۔ حضرت کا یہ ارشاد ان علیاً منی وانا منہ بیشک علی مجھ سے ہیں اور میں علی سے ہوں۔ یعنی میں اور وہ دونو ایک ہی ہیں۔ جیسا کہ حضرت کا یہ ارشاد ظاہر کر رہا ہے۔ کہ خلق من طینی علی میری ہی طینت سے پیدا ہوئی ہیں پس جو شخص کہ رسول خدا کی طینت سے پیدا ہوا ہو اور رسول اللہ سے بالکل متحد ہو اُس سے فصل کون ہو سکتا ہے۔ لہذا معلوم ہوا کہ وہ وہ حدیث جو فضیلت صحابہ میں نقل کی گئی ہیں وہ اس حدیث کے مقابلہ میں بالکل ضعیف اور غیر صحیح ہیں۔

۳ اس حدیث نے بھی ثابت کیا کہ علی بن ابیطالب علیہ السلام حضرت ابراہیمؑ سے مرتبہ میں زیادہ ہیں
کیونکہ رسول خداؐ نے فرمایا کہ میں اور علیؑ ایک طینت سے پیدا ہوئے ہیں اور میں ابراہیمؑ سے افضل ہوں
اور جبکہ ایک طینت سے بنی ہو تو اور ان میں سے ایک فرد کسی سے افضل ہو تو دوسرا ہی یقیناً افضل ہوگا۔

۴ اسی حدیث سے اور نیز اسی آیت کے جناب علی علیہ السلام کی عصمت بھی ثابت ہوتی ہے جو خلیفہ ہو سکیلیے
شرط یہی تھا کہ پہلے سابق میں بیان کیا پس سو آگے کے بعد رسول اللہؐ کے کوئی شخص خلیفہ برحق نہیں
ہو سکتا۔ بادشاہ ہو جائیگا میں منکر نہیں۔ البتہ اگر ہدایت و احکام خدا کی حفاظت اور قائم مقامی رسولؐ کا
کوئی مستحق تھا اور واقعی بھی تھا تو وہ صرف علی بن ابیطالب ہی ہیں۔ جیسا کہ متواتر احادیث رسولؐ سے
ثابت ہے۔ چنانچہ استیعاب عبد البر و صواعق محرقہ و خصائص نسائی و ذوالایضا و تاریخ الخلفاء سیوطی
و دینا بیع المودۃ وغیرہ کتب سیر و احادیث و تواریخ سے ثابت ہے کہ آنحضرتؐ فرمایا اَنْ عَلِیّاً مَتِّیْ وَ
اَنَا مَعَهُ وَهُوَ دَلِیْ کُلِّ مُؤْمِنٍ وَ مُؤْمِنَةٍ بَعْدِیْ۔ (ترمذی شریف ص ۱۷۷ مطبوعہ لکھنؤ) بیشک علیؑ مجھ سے
ہو اور میں علیؑ سے ہوں اور وہ میری بعد ہر مؤمن و ہر مؤمنہ کا مولیٰ یا حاکم ہے۔

ظاہر ہے کہ دلی سے مراد اس حدیث میں دوست یا ناصر و مددگار وغیرہ نہیں ہو سکتا کیونکہ جس طرح مؤمن
کیساتھ آپؐ برتاؤ حیات رسولؐ میں تھا وہی بعد رسولؐ بھی تھا۔ حیات رسولؐ میں ہی آپؐ تمام
مسلمانوں کے خیر خواہ و مصلح و محبوب و دوست تھے اور بیطرح آنحضرتؐ کے انتقال کے بعد۔ پھر اس
قریب کے کیا سمجھو کہ میرے بعد علیؑ تمام مؤمن و مؤمنہ کے دلی ہونگو۔ کیا آپؐ موجودگی رسولؐ خدا میں مسلمانوں کے
دشمن تھے بعد اوس کے دوست ہونگو؟

علیؑ خدا فیماں میں آپؐ مسلمانوں کے مددگار حیات رسولؐ خدا میں اور بعد وفات رسولؐ بھی تھے جس کا کوئی انکار
نہیں ہو سکتا پس اس صورت میں ہی بعدی کا لفظ بے معنی ہوتا ہے لہذا تسلیم کرنا پڑیگا کہ دلی کے معنی اس حدیث میں

اگرچہ اس حدیث میں علیؑ کے بعد رسولؐ خدا میں اور بعد وفات رسولؐ بھی تھے جس کا کوئی انکار
نہیں ہو سکتا پس اس صورت میں ہی بعدی کا لفظ بے معنی ہوتا ہے لہذا تسلیم کرنا پڑیگا کہ دلی کے معنی اس حدیث میں
اگرچہ اس حدیث میں علیؑ کے بعد رسولؐ خدا میں اور بعد وفات رسولؐ بھی تھے جس کا کوئی انکار
نہیں ہو سکتا پس اس صورت میں ہی بعدی کا لفظ بے معنی ہوتا ہے لہذا تسلیم کرنا پڑیگا کہ دلی کے معنی اس حدیث میں

ستہ ہویا بیت

تھا اہل علیہا ذکر المہراب مد عندما رزقا قال یا مریم انی لک ہذا قالت من عند اللہ ان اللہ یرزق من یشاء بغیر حساب ۱۱ (جبکہ زکریا بی) اوس (مریم) کے پاس مہراب میں آتے تو اون کے پاس روزی (یعنی غذا میں) دیکھتے تو کہتے کہ اے مریم یہ تمہارے لیے کہاں سے آیا تو وہ کہتیں کہ خدا کو پاس سے بیشک خدا جے چاہتا ہو بحساب روزگار دیتا ہو۔

اگرچہ اس آیت میں حضرت مریم مادر جناب عیسیٰ کی فضیلت کا ذکر ہے کہ ان کے پاس خدا تعالیٰ کی طرف سے جنتی نعمتیں آتی تھیں۔ لیکن حدیثیں کہ جو مرتبہ مریم کا خدا تعالیٰ کے نزدیک تھا وہی مرتبہ جناب فاطمہ زہراؑ صلوات اللہ علیہا کا بھی تھا بلکہ بالخصوص بھی اس آیت کو جناب فاطمہ زہراؑ سے تعلق ہے۔ پہلے دعویٰ کا ثبوت تو اس حدیث سے ہوتا ہے۔ قال النبی فاطمہ سیدۃ نساء اہل الجنۃ (صحیح بخاری)

النسۃ فحساب من نساء العالمین مریم بنت عمران و خدیجۃ بنت خویلد و فاطمہ بنت محمد و آسیۃ امراۃ فرعون (جامع ترمذی) (شیابیع المودۃ ص ۱۷۱)

عن اکرمة عن ابن عباس قال خط النبی فی الارض خطوطا اربعۃ ثم قال اتدرون ما ہذہ قالوا اللہ و رسولہ اعلم قال نساء الجنۃ خدیجۃ بنت خویلد و فاطمہ بنت محمد و مریم بنت عمران و آسیۃ امراۃ فرعون (موقوۃ الخیر) یہی روایت اصحاب فی معرفۃ الصحابہ اور استیعاب بن عبد البر میں بھی مذکور ہے۔

اور دوسرے دعویٰ کا ثبوت اس حدیث سے ہوتا ہے جو ذیل میں نقل کی جاتی ہے۔

عن ابن سعید قال قال لی علیؑ قطعت یرثنا فاطمہ ہل عندک شیء اکملہ لامنذ یومین قلت یا فاطمہ ثم لا علمتہ حتی اوغلتک ولدی فی جرح قالت آجی من اللہ تعالیٰ ان اکفک لا تقدر علیہا ستقرضت دینار افادہ ان اشتری ما یصلح لہم اذ عرض لی المقداد و ہو مضطرب مخزون فقلت لا ااضطر اکب لقد ترکت اہلی یمکون من جوع فبکیت من حزنہ و رفعت الیہ الدینار الی استقرطہ فصلیت مع النبی الطہر العصر والمغرب فقال لی یا ابنا الحسن ہل عندک شیء اکملہ فرفعت حال الی خرجت علیہ قالت قد اوحی ان اعشی فی بیتکم ففضل فاذا جفۃ تغفرو قال یا علی من عند اللہ تعالیٰ یرزق من یشاء بغیر حساب و قال الحمد للہ الذی

سجری فینا ما اجر علی مریم ثم قرء کلاماً دخل علیہا زکریا المحراب جد عندہ زرقا انی لک ہذا (اخرہ بالمحافظ
الدمشقی فی الاربعین مطبوعاً - ینابیع المودۃ ص ۱۹۹ منقول از جامع منیر علامہ سیوطی) اس آیت کو جناب
علامہ مفتی صاحب قد نے روائج القرآن میں ذکر نہیں فرمایا۔

المحارہویات (ج ۳ ع ۱۲)

انی اعینہ ذریتہا من الشیطن الیم۔ اور جنگ میں اُس (مریم اور اُسکی ذریتہ کو شیطان جہیم سے
پناہ دے دیا میں دیتی ہوں) یہ قول مادر جناب مریم کا ہے جسے خدا تعالیٰ نے قرآن میں نقل کیا ہے بظاہر
اس کا دور حضرت مریم کی نسبت ہے لیکن باطناً اس کو جناب فاطمہ زہرا صلوات اللہ علیہا سے بھی نقل
ہے جیسا کہ ابو داؤد اور بخاری نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے۔ عن قتادہ عن حسن البصری عن
انس قال ان ابابکر خطب فاطمہ فاعرض النبی عنہ ثم خطبہا عمر بن الخطاب فاعرض عنہ وقال انتظر امر اللہ
فیہا ثم خطبہا علی فقال عندک شیء قال علی قلت فرسی درعی قال ما فرسک فلا بد لک منہ واما درعک
فبہا و آتینی بہا قال ابن بلال فجاء فقال لا اشتربہا طیباً ثم امرہم ان یملوہا سیر شرط و وسادۃ
من حشو لیف و املوا البیت کشیبا یعنی رملوا و امرام امین ان ینطلق الی ابنہ و قال علی لا تجعل حتی اتیک
فانطلق النبی ثم اتاہا فقال لام امین صہنا اخی قالت نعم خوک و تروجا ابتک قال نعم فدخل علیہا و قال
فاطمہ اتینی بام فاطمہ فاعقب فیہ ماء فمچ فیہ ثم نفع علی راہا و بین شدیبہا و قال اللہم انی اعینہا
و ذریتہا من الشیطان الیم الخ قال ابو داؤد و سللت احمد بن حنبل عن ہذا الحدیث فقال ہو عن سعید
بن زید المدنی۔ (ینابیع مطبوعہ بیروت ص ۱۷۵-۱۷۶ صواعق محرقة مطبوعہ مصر)

اس حدیث سے چند امر مستفاد ہوئے۔

۱۔ اول یہ کہ جناب سیدہ کا خطبہ حضرات ابو بکر و عمر صاحبان نے بھی فرمایا مگر رسول اللہ نے اون کی
درخواستوں سے منہ پھیر لیا۔ اور ان کے سوال کو رد فرمادیا۔

۲۔ علی ابن ابیطالب کی درخواست کو بلا غرض قبول فرمایا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ جناب سیدہ کا کفو
جناب امیر کے ہوا کوئی دوسرا نہ تھا جیسا کہ دیگر محدثوں سے ثابت ہوتا ہے یہی جسطرح سیدہ تمام عالم کی

عورتوں سے افضل ہیں ویسا ہی اون کے لڑکے تو ہر بھی تمام عالم کے مردوں سے افضل ہونا چاہیے اور یہ امر صرف جناب علی ابن ابیطالب میں اس وقت موجود تھا۔

۳۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جس وقت پانی منگ کر فاطمہ کے سر و سینہ پر چھڑکا ہی اس وقت اس آیت کو تلاوت فرمایا ہے۔ جس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ جناب سیدہ اور انکی ذریت طیبہ معصوم ہیں کیونکہ جو کوئی خدا کی پناہ میں آگیا اور شیطن رحیم کے شر سے اوکی حفاظت خدا تعالیٰ نے خود فرمائی اس سے کسی قسم کا گناہ ہرگز سرزد نہیں ہو سکتا اور یہی معصوم کے ہیں۔ اور جبکہ ذریت فاطمہ معصوم ہوئی تو خلافت کا استحقاق بھی ان ہی کے لڑکے ہو گا نہ غیروں کے۔

انیسویں آیت (ج ۳ ع ۱۲)

فمن حاجب فیہ من بعدہ من العلم قل تعالوا نذاع انبائنا وامننا وامنکم وامننا وامنکم ثم نبہل فنبہل عنہ اللہ علی الکاذبین۔ پس ای رسول ہمارے اگر تم سے کوئی شخص اس بارہ میں دلیل مانگو اور حجت طلب کرے بعد اس کے کہ تمہاری اسکا علم آچکا ہے تو کہو کہ آؤ ہم اپنی فرزندوں کو بلائیں اور تم اپنے فرزندوں کو ہم اپنی عورتوں کو بلائیں تم اپنی عورتوں کو ہم اپنی نفسوں کو بلائیں (یعنی جو ہماری جان کے برابر ہیں) اور تم اپنی نفسوں کو پھر آپس میں مباہلہ کریں اور جو تو نبیر خدا کی لعنت کریں۔ (تاکہ جو جھوٹا ہو وہ عذاب خدا میں مبتلا ہو اور ہماری اور تمہاری مذہب کا حق ہونا ثابت ہو جا۔)

یہ آیت آیہ مباہلہ کے نام سے مسلمانوں میں مشہور ہے اور سورہ آل عمران بارہ ۳ رکوع ۱۴ میں موجود ہے۔ یہ آیت اس وقت نازل ہوئی جبکہ مقام نجران کے نصاریٰ آپ سے بحث کرنے اور آپ کی نبوت پر دلیل مانگنے کے لیے آئے تھے اور آپ کو حکم خدا ہوا کہ اگر یہ لوگ تمہاری نبوت کے دعویٰ کو صحیح نہیں مانتے تو کہو کہ ہم اپنی بچوں کو تم اپنی بچوں کو ہم اپنی عورتوں کو تم اپنی عورتوں کو ہم اپنی جان کے برابر آؤ میں کو تم اپنی جان کے برابر آدمیوں کو بلاؤ اور ہم تمہارا تم ہم پر دعا بد کرو تاکہ جس کا دعویٰ سچ ہو وہ غالب ہو اور جھوٹے دعویٰ والا مغلوب ہو۔

جب حضرت نے یہ بات نجرانی نصاریٰ کے کے سامنے پیش کی تو انہوں نے منظور کر لیا اور مباہلہ کے لہجہ میں اور

وقت مقرر ہو گیا اور جب وہ وقت مقررہ آیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہمراہ دونوں اسوس حسن حسین علیہما السلام اور اپنی بیٹی فاطمہ زہراؑ اور اپنے خویش ابن عم علی بن ابیطالب علیہ السلام کو لے لیا اور مقام مباہلہ کی طرف روانہ ہو گئے جب جگہ موعود پر پہنچے اور نصارے بھڑانے یا بخالت حضرت کو دیکھا تو ڈر گئے اور خیال کیا کہ اگر یہ بزرگوار بدعا کرینگے تو یقیناً بھڑائیوں پر بلکہ تمام قوم نصاریٰ پر خدا کا عذاب نازل ہو جائیگا اسلئے مباہلہ سے انکار کر دیا اور جزیہ دینا قبول کر لیا۔ جیسا کہ اس روایت ذیل سے ظاہر ہے۔

عن ابن عباس قال ان رجلاً من نجران قدم على رسول الله فقالوا ما شانك تذكر صاحبنا قال من
قالوا عيسى تزعم انه عبد الله قال اجد قالوا فهل رايت مثل عيسى وامنيت به ثم خرجوا من عنده فجاؤا
جبرائيل فقالوا اللهم اذا اتوك ان مثل عيسى عندك مثل آدم وفي رواية ان احدا منهم قال لا المسيح
ابن الله لابل قال الآخر هو الله لانه احيا الموتى واخبر عن القيوب وابر والاكه والابرص و
خلق من الطين طيرا وتزعم انه عبد الله فقال هو عبد الله وكلمته القا الى مريم فعضبوا فقالوا لا ترحمي
ان تقول هو الله وقالوا ان كنت صادقا فانا عبد الله يحي الموتى وشفى الاكمه والابرص وخلق من
الطين طيرا فينتفع فيه فيطير فكنت عنهم فنزل الوحي يقول ربنا لعذر الذين قالوا ان الله هو المسيح
بن مريم وقوله فمن حاجبك فيه من بعد ما جارك من العلم فقل تعالوا ندع ابننا وانا وانا وانا وانا
نناكم وانفسا وانفسكم ثم انتهت فنجعل لعنة الله على الكاذبين ثم قال لهم ان الله امرني ان لم
تنتادوا باصنامكم ثم انهم وعدوا الى الغد ولما اصبح رسول الله اقبل معه علي والحسن وفاطمة
وعند ذلك قال واستغف اني لاري وجوها لو سال الله ان يزيل لهم بجل لازال فلا تبا لهو فتهلكو
ولا يبق علي وجه الارض لفراني فقال محمد صلى الله عليه وآله وسلم لانا اهلك اخذها لجامم
ارجع الطالب مولوي عبد الله عبدي امرتني عن (٦) في مضمون تقريرا كتبنا بجزء تغاير من
موجود هي۔ جسے طول دیکھ کر چنداں ضرورت نہیں ہے۔

حاصل یہ ہے کہ آیت مذکورہ صدر وہ آیت ہے کہ جو اہمیت رسول کے انتہائی درجہ کے عظم شان کو ثابت کرتی ہے اور جس سے مذکورۃ الذیل امور مستنبط ہوتے ہیں۔

۱۔ یہ باوجودیکہ اس وقت آنحضرت کے بہت سے اصحاب انصارتھے اور بہت سی بویاں بھی تھیں۔ مثلاً
 ام سلمہ۔ عائشہ۔ حفصہ وغیرہ اور اعزہ قریہ بھی متعدد بہ مقدار پر تھے لیکن ان سب سے مباہلہ کے یو اگر منتخب
 فرمایا ہو تو صرف۔ علیؑ۔ فاطمہؑ۔ حسنؑ۔ حسینؑ کو نہ کسی اور کو جس سے ثابت ہوتا ہو کہ اگر خدا تعالیٰ کے حضور
 میں کھڑے ہو کر مقبول دعا کرنے کے قابل ہیں تو صرف یہ بزرگوار ہیں جنکی دعایا بددعا کا کافی اثر
 پڑ سکتا ہو۔ بخلاف اوروں کے اور یہ بات ان حضرات کے نہایت قرب منزلت پر دلالت کرتی ہے
 جیسا کہ علامہ زمخشری نے تفسیر کشاف میں لکھا ہے۔ و فیہ دلیل شیء اقوٰ منہ علی فضل اصحاب الکساء
 علیہم السلام ان ہی چار بزرگواروں کو اپنی ہمراہ مباہلہ کے لیے لجا نہیں اصحاب کساء (علیؑ و فاطمہؑ و حسنؑ
 و حسینؑ) کی فضیلت پر ایسی دلیل ہے جس سے کوئی قوی دلیل نہیں ہو سکتی۔

۲۔ حسین علیہم السلام اگر چہ صلب علی بن ابیطالب سے ہیں لیکن از بسکہ نسل جناب سالتکبان ہی
 بزرگواروں کے چلی اور منصب امامت و خلافت کا ان ہی کی نسل میں آیا اسوجہ خدا تعالیٰ نے ان کو
 رسول اللہ کا فرزند فرمایا۔

۳۔ جناب علی بن ابیطالب علیہ السلام کو خدا تعالیٰ نے نفس رسول سے تعبیر کیا ہے جو کمال اتحاد ذاتی
 پر آنحضرت کے جناب ختمی مرتبت کے دلالت کرتا ہے اور اس حدیث کی صحت کو انتہائی حد و ثوق کو پہنچا ہے
 جو آنحضرت نے فرمایا ہو خلقت انا و علیؑ من نور واحد میں اور علیؑ ایک ہی نور سے پیدا ہوئے ہیں
 اور جبکہ علی بن ابیطالب کا یہ مرتبہ پیش خدا ہو کہ وہ نسل رسول خدا اور نفس رسول خدا میں ہوں تو پھر کوئی
 دوسرا شخص کیونکر آپ کے مقابلہ میں فضیلت یا ترجیح پاسکتا ہو چنانچہ اسی امر کو ملحوظ رکھ کر شوری کے دن
 جب آپ نے از جمعیت پر دلیل پیش کی ہو تو منجملہ اور دلائل کے بھی یہی دلیل پیش کی کہ استندکم باللہ
 فیکلم احد اقرب الی رسول اللہ منی من اجل نفسہ و انباء و انباء و نساء و نساء غیرہ قالوا اللہم
 (ینابیع الموعودۃ ۲۲۲ بیہی) پس اگر کسی کو داماد رسول ہونے یا خسر ہونے سے کچھ شرافت مل سکتی ہے
 تو نفس رسول ہونے سے وہ شرافت و فضیلت ہو سکتی ہو جسکے برابر کوئی فضیلت عقل بشری میں نہیں
 آ سکتی۔ کجا نفس رسول و کجا داماد یا خسر۔

۱۔ یہ بھی معلوم ہے کہ جناب ابیہریرہ علیہ السلام بہ سبب اس کے کہ نفس رسول پاک معصوم بھی ہیں۔
کیونکہ جناب سائنات بالاتفاق معصوم ہیں اور یہ نامکن کہ نفس واحد کا ایک جزو تو معصوم ہوا اور دوسرا
غیر معصوم اور ظاہر ہے کہ جو معصوم ہے وہ غیر معصوم سے ہزار درجہ اشرف و افضل ہے۔

۲۔ جبکہ آپ نفس رسول ہوئے تو اگر حق مخالفت آنحضرت کے بعد کسی کو ہو سکتا ہے تو صرف آپ ہی کو نہ غیر کو
کیونکہ مثل رسول کے موجود ہوتے گھٹیا درجہ کے آدمی کبھی قائم مقامی رسول کا حق نہیں رکھ سکتے۔

۳۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ جس قدر اوصاف جناب ختمی مرتبت میں موجود تھے وہ سب علی ابن ابیطالب میں بھی
موجود تھے کیونکہ بموجب فرمودہ خدا تعالیٰ آپ نفس رسول ہیں البتہ مضبوط کی نفی چونکہ خدا تعالیٰ
نے بعد آنحضرت کے فرمادی ہے اس لیے کوئی شخص بعد آنحضرت کے بنی نہیں ہو سکتا اور خود آنحضرت نے
بھی تصریح فرمادی ہے کہ یا علی انت منی بمنزلة مارون بن موسی الا انہ لابی بعدی۔ پس سو اس شخص کے
جو بدیل خارجی سستی ہو گیا ہے تمام اوصاف کا ثبوت آپ کے لیے اس آیت کے روی ہوتا ہے۔

یہی وہ مطلب ہے جو کو امام فخر رازی نے تفسیر کبیر میں لکھا ہے اور جسے بیشتر لوگوں نے اپنی اپنی کتابوں میں
نقل کیا ہے چنانچہ صواعق محرقہ میں ابن حجر مکی نے کہ ذکر ان المہیتۃ یا دونہ فی خمسة اشياء علی السلام
قال السلام علیک ایھا النبی وقال سلم علی آل نبین وفي الصلوة علیہ علیہم فی الشہدۃ ۳ وفي الطہارة
قال تم طہ یا طاہر وقال یطہرکم تطہیرا ۴ وفي التحريم الصدۃ ۵ وفي محبة قال تم قل انکم تم تجون
اللہ فاتبعونی یحبکم اللہ وقال قل لا اسئلكم علیہ اجرًا الا المودۃ فی القربی ۶

یعنی فخر الدین رازی نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ رسول کی اہلبیت پانچ چیزوں میں آنحضرت صلیم کے
مساوی ہیں ۱۔ سلام میں کہ آنحضرت کو تو فرمایا السلام علیک ایھا النبی اور اہلبیت کی نسبت فرمایا
سلام علی آل نبین ۲۔ درود میں کہ آنحضرت اور اہلبیت دونوں ہی پر ہر نماز کے شہد میں کہنا واجب ہے
یہی وہ مطلب ہے جسے امام شافعی نے یوں نظم کیا ہے۔

یا اہلبیت رسول اللہ حبکم	فرض من اللہ فی القرآن ازلہ
کفاکم من عظیم الفضل انکم	من لم یصل علیکم لاصلواة لہ

کتاب خانہ وقف متنبیہ



۱۔ طہارت میں چنانچہ آنحضرتؐ کی سنت فرمایا۔ طہ یعنی اسے طاہر اور پاک و مقدس اور
 اہلبیت کی سنت فرمایا و بطہرکم تطہیرا۔ اور حد کے حرام ہونے میں یعنی جطوح آنحضرتؐ پر صدقہ
 غیروں کے لینا حرام ہے اور بیطوح صدقہ اہلبیت رسولؐ پر بھی حرام ہے۔ ۲۔ محبت میں چنانچہ آنحضرتؐ
 کی سنت فرمایا ہو قل ان تجھون اللہ فاتبونی بحکم اللہ یعنی ای رسولؐ کہہ دو مسلمانوں سے کہ اگر تم
 بھجے چاہتے ہو کہ پروردگار عالم تم سے محبت رکھے تو میری پیروی کرو کہ خدا تعالیٰ تم سے محبت رکھیں
 اور اہلبیت کی سنت فرمایا ہو قل لا اسئلكم علیہ اجر الا المودة فی القربی۔ ای رسولؐ کہہ دو مسلمانوں سے
 کہ میں اس تبلیغ رسالت کا کوئی معاوضہ نہیں مانگتا ہوں مگر صرف بھجے کہ میرے قرابت داروں سے
 محبت۔ امام رازی نے تو صرف پانچ چیزوں میں اہلبیت طاہرین کی مسأداً آنحضرتؐ کے بیان
 کی ہے۔ لیکن شیخ زین السنتہ ابو محمد احمد بن محمد بن علی عامی نے کتاب زین الفتنی میں لکھا ہے کہ
 آنحضرتؐ اور علی مرتضیٰ کے درمیان تینیس مہجوں کا مشابہت ہے۔ میں ان کو اختصار کے ساتھ نقل کرتا ہوں
 اول خلقت طینت میں چنانچہ آنحضرتؐ نے اپنی سنت فرمایا ہے خلقت من طینا لطین میں نہایت
 پاک طینت سے پیدا کیا گیا ہوں۔ اور حضرت علی مرتضیٰ کی سنت فرمایا کنت اماناً علیاً نورا بن یری اسہ
 عزوجل قبل ان یخلق باربعۃ عشر الف عام۔ میں اور علیؑ دونوں خدا تعالیٰ کے حضور میں ایک نور کی صورت میں
 تھے آدمؑ کے پیدا ہونے سے چودہ ہزار برس پہلے۔ دوسرے اخوت و قرابت یعنی جطوح خدا تعالیٰ
 نے علی بن ابیطالبؑ کو رسول اللہ کا اخ و قریب بنایا اور بیطوح ان کو قریبی رشتہ دار چنانچہ عامی
 کہتے ہیں اخبرنی شیخ محمد بن احمد باسنادہ الی ابی احمد قال حدثنی علی بن موسی الرضا عن ابیہ عن
 آباءہ عن علیؑ کہم اللہ وجہہم قال قال رسول اللہ اذا کان یوم القیامۃ نودی من بطنان العرش نعم
 الاب ابوک ابراہیم و نعم الاخ اخوک علی۔ بھ تو وہ اخوة ہی جو خدا تعالیٰ نے ان دونوں بزرگواروں کے درمیان
 قائم کی ہے اور اسی کے مشابہ اور ایک اخوة ہے جو دنیا میں خبابے ساتھ اپنے اپنوں اور علی مرتضیٰ کے
 درمیان قائم کی اور وہ اس وقت ہوئی جبکہ آنحضرتؐ نے مدینہ میں پہنچ کر اپنے اصحاب کے درمیان دو
 دو آدمیوں میں صفیہ اخوت جاری کر کے ایک کو دوسرے کا اخ یعنی شریک و معاون و مددگار و نگران حال

آیتین مجھنا انہ اللیل وجعلنا آیتہ النہار مبصرۃ فقال الرسل الذی سألہ علقمۃ یا علیؑ
 اس مضمون کے اور بہت سی حدیثیں احادیث و سیر کی کتابوں میں موجود ہیں جس کا جی چاہو وہ دیکھ سکتا ہے
 اس اخوت کا شرف وہ شرف ہے جس پر جناب امیر علیہ السلام خود فخر فرماتے تھے آپ کے اشعار اس بات کی
 دلیل ہیں۔

محمد بنی اخی و صہری	و حمرة سید الشہداء عمتی
و جعفر بن الذی یھجی و یبسی	یطبر مو الملکۃ ابن امی
و بنت محمد سکنی و عری	تخلوط لھما بدی و لحمی
و سبط احمد ابناؤ منہا	فمن منکم لہ سهم کسہمی
مستقبلکم الی الاسلام طرّاً	علا ما بلغت اوان حلمی
و ما ان زلت ضربہم یسفی	الی ان ذل للاسلام قومی

لیکن اس مقام پر یہ سمجھنا ضروری ہو کہ آخوت سے کیا مراد ہو اور آنحضرت نے جو علی کو آخ
 فرمایا اس کا کیا مطلب ہو۔ واضح ہو کہ "آخ" کے لغوی معنی تو بھائی کے ہیں جب دو شخص ایک
 ماں باپ یا دو ماں ایک باپ یا دو باپ ایک ماں سے پیدا ہوئے ہوں اور ان کو آخ کہتے ہیں
 پہلے کو آخ حقیقی دوسرے کو آخ علاقائی۔ تیسرے کو آخ اخیانی کہتے ہیں۔ پس اس معنی سے تو
 یہاں آخوت مراد نہیں ہو سکتی کیونکہ جن اصحاب کو درمیان اخوت قائم کی گئی تھی وہ آپس میں قسم کا
 رشتہ نہیں رکھتے تھے اور نہ آنحضرت صلعم اور علی ابن ابیطالب کے درمیان اس قسم کی قرابت
 تھی بلکہ اکثر اصحاب بالکل غیر غریب تھے کوئی کسی قوم و قبیلہ کا کوئی کسی قوم و قبیلہ کا علی ہذا القیاس آنحضرت
 اور علی علیہ السلام چچا زاد بھائی تھے جس کو عربی زبان میں ابن عم کہتے ہیں۔ نہ آخ۔ لہذا معلوم ہوا
 کہ جس معنی سے اصحاب درمیان آخوت قائم کی گئی یا امیر المؤمنین اور رسول خدا کے درمیان اخوت
 ہوئی وہ اس معنی سے علیحدہ کوئی معنی نہیں رکھتی ہے۔

اور وہ یہ ہو کہ جسطرح آخ اس قسم کے بھائی کو کہتے ہیں جسے اوپر بیان کیا گیا ہو اویسطرح مددگار معین

دکارکن و شریک جناب سالٹا کے تھے۔ جیسا کہ جنگ حدود بدر و خیبر و خندق وغیرہ غزوات کی مدد اور شب بھرت میں آنحضرت کی حمایت اور آنحضرت کی طرف سے سورہ برات کی تبلیغ اور جنگ تبوک کے موقع پر آنحضرت کے قائم مقام رہ کر مدینہ میں انتظام واضح ہوتا ہے اسلئے آنحضرت کے آپ کو اپنا حق قرار دیا ہوتا بلکہ خدا تعالیٰ ہی نے انکو آخ قرار دیکر عرشِ مغیرہ مقنا پر آپکا نام نامی بیج فرمایا جیسا کہ سابق میں مذکور ہوا اور چونکہ ایک آخ کا دوسرے آخ کی غیر حاضری میں اس کا کارکن اور قائم مقام ہوتا ہے جسکو دوسرے لفظ نہیں جانشین یا خلیفہ سے تعبیر کیا جاتا ہے اسلئے جناب امیر المؤمنین نے بارہا اس لفظ آخ سے اپنی خلافت کی دلیل پیش کی ہے یعنی کہ جب میں آنحضرت کا آخ ہوں حسب فرمودہ آنحضرت اور حسب ارشاد باری تعالیٰ تو میں ہی آنحضرت کا خلیفہ ہی ہوں۔ چنانچہ روز شوریٰ آپ نے فرمایا ہے

يَا قَوْمِ مَنْ رَأَىٰ رَسُولَ اللَّهِ قَالَتْ سَائِرُ بَنِي آدَمَ إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعِ رَفَعَتْ إِلَى رِجَالِهِ مِنْ نَزْئِهِ رَفَعَتْ إِلَى حُجُبِ مَنْ نَزَّيْتُمْ إِلَى أَشْيَاءَ فَلَمَّا رَجَعْتَ مِنْ عِنْدِهِ نَادَىٰ مَنْ دَرَاهِمُ الْحُجُبِ نَعْمَ الْآبُ الْبُوكُ اِبْرَاهِيمُ وَنَعْمَ الْآخُ اخْتُ عَلِيٍّ وَتَوَصَّى بِهِ قَالُوا نَعْمَ۔ (مناہج المودۃ چاپ بیروت ص ۱۳۳) اور ایسے جناب سالٹا کے بھی جہاں اس لفظ کو استعمال فرمایا ہے وہاں وصی اور خلیفہ کا لفظ بھی تاکہ معلوم ہو جائے کہ جو کوئی کسی آخ ہوتا ہے وہی اُس کے بعد اُس کا وصی خلیفہ بھی ہوتا ہے۔ جیسا کہ ترمذی شریف کی اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے۔

اور سید علی ہمدانی شافعی نے مودۃ القرنیٰ کی مودۃ سادہ حدیث نمبر ۴۴ میں اس طرح نقل کیا ہے۔

عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ لما عقد المواغات بین اصحابہ قال ہذا علی اخي فی الدنیا والاخرۃ خلیفتی فی اہلی ووصی فی امتی ووارث فی علمی وقاضی دینی مالہ منی مالی منہ نفعہ نفعی وقرۃ ضرعی من احبہ فقد احببتنی ومن ابغضہ فقد ابغضتنی۔

نیز حموی نے ایک حدیث طولانی میں اسی مطلب کو نقل کیا ہے۔ قام سلمان وقال یا رسول اللہ ولا علی ماؤا قال ولا یئہ لولائی من کنت اولیٰ بہ من نفعہ فعلی اولیٰ بہ من نفعہ فنزلت الیوم اکملت لکم دینکم وانتم علیکم نعمتی ورضیت لکم الاسلام دنیا۔ فقال صلعم اللہ اکبر باکمل الدین واتمام النعمۃ ورضاء ربی

رسالتی و ولایتی بعدی قالو یا رسول اللہ خذہ الآیات فی علی خاصہ قال علی فیہ ولی او صیالی الی
یوم القیامت قالوا لہم لما قال علی انی ووارثی ووصی وولی کل مؤمن بعدی ثم ابی الحسن ثم الحسن
ثم التسعة من ولد الحسن القرآن معہم وہم مع القرآن لا یفارقونہ ولا یفارقہم علی یرد علی الحسن - (ریاض
المودۃ ج ۱ پ ۱۲۷ ص ۱۱۱)

خلاصہ یہ کہ اخوة بڑا منصب ہے اور بالکل ہم معنی وہی اور خلیفہ اور امام کے ہے اگر آدمی ذرا غور کرے تو صرف
یہی حدیثیں اس کی ہدایت کیواسطے کافی ہو سکتی ہیں۔ اور بتا سکتی ہیں کہ صرف جناب علی امیر المؤمنین علیہ السلام
ہی خلیفہ بلا فصل اور جانشین جناب سول مقبول کے تھے۔ لیکن افسوس تو یہ ہے کہ لوگ فرمودہ جناب
رسول خدا کی کچھ پروا نہ کرتے اور اپنی رائے یا اگلے عقیدے اور باپ دادا کے خیالات پر
جے ہوئے ہیں خواہ وہ غلط کیوں نہ ہو۔

تیسرے عمر و مدت زندگی میں آنحضرتؐ اور علی ابن ابیطالبؑ میں مساوات تھی۔ صاحب بن الفتی
کہتے ہیں فان البنی خخ من الدنیا وہو ابن ثلث و ستین سنۃ کما ذکرہ اصحاب الموازی والتوابع
مورث ذالک فی کتبہ و کذا لک المرتضیٰ رضوان اللہ فی احد الروایا۔

چوتھے استسقا یعنی جب پانی کا قحط ہوتا تو لوگ آنحضرتؐ سے خواہشمند ہوتے کہ آپ ان کے لیے
طلب باران کریں پس آنحضرتؐ سے طلب باران کرتے اور حضرت کی برکت سے لوگ قحط سے امان پاتے۔
جیسا کہ روایت ہے کہ ایک اعرابی آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہوا جبکہ آپ مدینہ میں اپنے اصحاب کے ہمراہ
تشریف فرما تھے۔ اور عرض کی کہ ایتناک یا رسول اللہ و ما ترکنا بعیرا یرغوا ولا صعبا یعظم۔ اور بعضوں نے
یہ بھی روایت کی ہے کہ اعرابی مذکور نے یہ اشعار انشاد کیے۔

ایتناک و العذرا ویدی لباہنا	وقد ثقلت ام ابی عن لطف
والقی بکفینہ الفتی باستغاثہ	من الجمع ہونا مالیر و ما یجلی
ولاشیئ مما یا کل الناس عندنا	سوی الخنظل العامی و الصخر النقی
فلیس لنا الا الیک قرارنا	و این فرار الناس الا الی المرسل

جب آنحضرتؐ نے یہ اشعار سنے اس قدر روئے کہ ریش مبارک آنسوؤں سے تر ہو گئی پھر اس شان
اٹھے کہ روئے مبارک نے من پر کھجی جا رہی تھی اور میوہ جاکر حمد و ثنائے الہی بجالائے۔ پھر کہا
اللہم اسقائنا من غيثنا غدا طبقا حلا غیر اجل نافعاً غیر ضار یلایہ الضرع و منبت بہ الزرع و نحی
بہ الارض بعد موتہا و کذا الیک تخرجون۔ ابھی یہ دعا آپ کی ختم نہ ہوئی تھی کہ آسمان پر ابر محیط
ہو گیا اور اس قدر منہ برساکہ صحرائیں فریاد کرتے آئے کہ الغرق الغرق یہ منکر آنحضرتؐ نے
جناب باری میں عرض کی حوالینا لا علینا پس ابر پر آگندہ ہو گیا کیونکہ ضرورت پوری ہو چکی تھی
یہ دیکھ کر حضرت نے فرمایا اللہ ابیطالب لو کان حیاً لفرحت عینا من مشئتی قوله۔ ابوطالب
کو خدا جزا خیر دے اگر وہ اسوقت زندہ ہوتے تو اس کیفیت کو دیکھ کر ادن کی آنکھیں خشک
ہوتیں کون ہو کون ہے جو ان کے اشعار کو میرے سامنے پڑھے؟ اسوقت علی ابن ابیطالب
نے اٹھ کر یہ شعر جناب ابوطالب کے پڑھے۔

و ابيض يستقي الفمام بوجه	ربیع الیتامی عصمتہ للارامل
یلوط به السلاک من آل شتم	فہم عنده فی نعمتہ و فواہل

علیٰ ہذا القیاس علی مرتضیٰ رضوان اللہ علیہ نے یہی طلب باران کیا ہو کہ آپ کی دعا کی
برکت سے منہ برساکہ چنانچہ عامی کہتے ہیں روی لنا جعفر بن محمد عن ابیہ عن جدہ قال اجمع
الی علی ابن ابیطالب کرم اللہ وجہہ قوم فاشکو الیہ قلتہ المطر فقالوا یا امیر المؤمنین ادع لنا بدعوات
فی الاستسقاء فدعا علی ابن ابیطالب الحسن والحسین فقال للحسن ادع بدعائے فی الاستسقاء فقال الحسن
اللہم و ذکر دعاء بلغظہ ثم قال للحسین ادع بدعائے فی الاستسقاء فقال الحسین اللہم معطی الخیرات الخ
فما فرغنا من دعائنا حتی صلب اللہ علیہم المار حبا۔

پانچویں ام عبودیتہ و رقیہ چنانچہ خدا تعالیٰ آنحضرتؐ کی نسبت فرماتا ہو و انہ لما قام عبد اللہ بدعوہ
(اور جبکہ خدا کا بندہ محمدؐ اس سے دعا کرنے کھڑا ہوا) اور نیز فرمایا ہے و ان کنتم فی ریب مما نزلنا علی
عبدنا (اور اگر تم شک کرتے ہو اس کتاب سے ہے ابو محمدؐ پر نازل کی) نیز فرمایا سبحان الذی انزل

بعدہ بیلا الی المسجد الحرام الی المسجد الاقصی لپاک ہونہ معبود جرات کی وقت لے گیا اپنی بندگی مسجد حرام مسجد اقصیٰ
 بعد عبدیت کا وہ لعب تھا جس سے آنحضرت بید مسرور ہو گئے اور فی الواقع یہی ایسا ہی ہونا چاہیو تھا۔
 کیونکہ اگر مخلوقات الہیہ اور ذات الانفس یہی اس کے بندے ہیں لیکن جو اس تخصیص میں کیفیت اور ذات
 وہی شخص جان سکتا ہے جسے خدا تعالیٰ کے بندے ہونیکا شرف حاصل ہے گویا اس خطاب سے
 یہ بات ظاہر ہو گئی کہ آنحضرت نفس کے بندے نہ تھے ذر کے بندے نہ تھے دنیا کے بندے نہ تھے۔
 حب الناس کے بندے نہ تھے۔ جس طرح لوگ ان چیزوں کے بندے بنجایا کرتے تھے بلکہ خاص خدا کے
 اور اسی سے تعلق رکھنے والے بندے تھے۔ نیز مسرور ہونکی یہ وجہ تھی کہ اس خطاب سے آپ کو
 اطمینان ہو گیا کہ جسطرح عیسیٰ کے بعد اون کی امت نے انہیں خدا یا خدا کا بیٹا کہا مجھے کو ایسا
 میری امت کے لوگ کہیں گے۔ علی ہذا القیاس امیر المؤمنین بھی اس خطاب سے بہت مسرور شاد
 ہوتے تھے چنانچہ عامی لکھتے ہیں فکذا الکلمۃ فی رضوان اللہ علیہ فی تسمیۃ عبد اللہ رسول اللہ اعلیٰ
الفرقۃ الغالیۃ۔ پھر لکھتے ہیں روی عن محمد بن اسحق باسنادہ الی علی قال انا عبد اللہ و
اخر رسول اللہ وانا الصدیق الاکبر لا یقولہا بعدی الا کاذب۔ یعنی محمد بن اسحاق راوی ہو کہ علی ابن
 ابیطالب نے فرمایا میں عبد اللہ ہوں اخر رسول اللہ ہوں اور میں صدیق اکبر ہوں نہ کہیں گے
 اس کو میری بعد مگر کاذب۔ یعنی میرے سوا جو کوئی اپنی شہادت صدیق کا لقب دیگا وہ جھوٹا لقب
 ہو گا حضرت کا خوش ہونکی یہی وجہ تھی کہ لفظ عبد اللہ سے فرقہ غالیہ کی رو ہو چکا کہ خدا کی تہا
 تجھے عفو مغفرت چنانچہ خدا تعالیٰ نے آنحضرت کی نسبت فرمایا لیغفر لک اللہ ما تقدم من
ذنبک ما تاخر (تاکہ بخشد و اللہ تمہاری گناہ (یعنی تمہاری امت مرحومہ کے گناہ) خواہ وہ مقدم ہوں
 یا مؤخر) اور جناب امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب کی نسبت فرمایا ان اللہ باہمی کلم فی ذلک یوم
فغفر لکم عامۃ و غفر علی خاصۃ یعنی روز عرفہ آنحضرت نے فرمایا ایہا الناس آج خدا تعالیٰ نے
 تمہارے گناہ کی پس تمہیں عفو فرمایا اور علی کو خصوصاً بخش دیا۔

ساتویں اذن واعیہ خدا تعالیٰ نے رسول اللہ کو اذن خیر کا خطاب دیا ہے۔ چنانچہ فرماتا ہے

یقولون ہواذن۔ یزیدناضیں کہتے ہیں ہمارے رسول کو کہ وہ اذن (کان ہی کان ہی پہلے بڑے سب لیتا ہی قل اذن خیر لکم راوی رسول کہہ دو کہ میں محض اذن نہیں ہوں بلکہ اذن خیر ہوں تمہاری واسطے) اور علی ابن ابیطالب کو اذن واعیہ کا خطاب دیا اور فرمایا و یعیہا اذن واعیہ چنانچہ عامی کہتے ہیں اخبرنا محمد بن ذکریا باسنادہ الی ابی الدنیا المعمر قال سمعت علیاً یقول لما نزلت ہذہ الآیۃ و یعیہا اذن واعیہ قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یجلبہا اذنک یا علی۔ یزید مجاہد کو خبر دی محمد بن ذکریا نے اپنا اسناد ابوالدنیا محمد سے اُس نے کہا کہ میں نے علی سے سنا فرماتے تھے کہ جب آیۃ و یعیہا اذن واعیہ نازل ہوا تو مجاہد سے فرمایا رسول خدا نے کہ میں نے خدا سے درخواست کی ہو کہ یہ صفت یعنی اذن واعیہ خاص تمہاری ہی لیے ای علی قرار دی۔

آٹھون حفظ عصمت۔ چنانچہ خدا تعالیٰ فرماتا ہو اتمایرید اللہ لیزید عنکم الرجس اہل البیت و یطہرکم تطہیرا جس میں آنحضرت اور علی ابن ابیطالب مع جناب فاطمہ اور حسین علیہم السلام کے شریک عصمت و طہارت ہیں (چنانچہ بہت تفصیل سے آئندہ معلوم ہوگا)

نویں امر و اطاعت۔ یعنی جس طرح کہ خدا تعالیٰ نے اطاعت رسول کو امت پر فرض کیا ہو اسی طرح علی ابن ابیطالب کی اطاعت کو بھی امت پر لازم فرمایا ہے چنانچہ قرآن مجید میں ارشاد ہوا ہے من یطع الرسول فقد اطاع اللہ جو کوئی رسول کی اطاعت کرے اُس نے خدا کی اطاعت کی۔ البور نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا من اطاعنی فقد اطاع اللہ من عصانی فقد عصی اللہ من اطاع علیاً فقد اطاعنی من عصی علیاً فقد عصانی۔ جو میری اطاعت کی اُس نے خدا کی اطاعت کی اور جس نے میری مخالفت کی اس نے خدا کی مخالفت کی۔ اقول۔ اگر اس اطاعت کے معاملہ میں عباد عامی آیۃ اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول واولی الامر منکم سے دلیل پیش کرتے تو زیادہ مناسب ہوتا۔ دسویں ایذا و محنت۔ یعنی جس طرح رسول اللہ کو ایذا پہونچانی حرام ہو اسی طرح علی ابن ابیطالب کو بھی ایذا پہونچانی حرام ہو۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ ان الذین یؤذون اللہ و رسولہ ضلوا اللہ

فی الدنیا والآخرہ واعلم عذابا مہینا۔ یعنی جو لوگ خدا اور اُس کے رسول کو ایذا دیتے ہیں انہیں
دنیا و آخرت میں خدا کی لعنت ہے اور اُن کے ذلیل کرنے کے واسطے عذاب مہیا کر رکھا ہے۔

اور رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے من اذنی علیاً فقد اذانی۔ جس نے علی کو ایذا دی اُس نے مجھ کو ایذا دی
نیز فرمایا ہے من اذانی فی عمرتی فلعنہ اللہ جس نے مجھ کو میری عمرت کے معاملہ میں ایذا
دی اُس پر خدا کی لعنت ہے۔ (یہ حدیث تاریخ الطالبین میں مذکور ہے)

گیا ہوں حب موت۔

بآہوں بغض عداوت۔ یعنی جس طرح رسول خدا محبت کہنی کا حکم ہر سلم کو دیا گیا ہے اسی طرح علی ابن ابیطالب
بھی محبت رکھنے کا حکم دیا گیا ہے اور جس طرح اُن سے بغض رکھنا حرام و ممنوع ہے اسی طرح ان سے بھی
ملاحظہ ہو خدا تعالیٰ اپنی محبت کو رسول کی متابعت اور اُن کے ساتھ محبت رکھنے پر معلق فرماتا ہے
قل انکم تمجئون اللہ فاتبعونی بحکم اللہ اسے رسول مسلمانوں سے کہہ دو کہ اگر تم اللہ سے محبت
رکھتے ہو تو میری پیروی کرو۔ تم کو اللہ دوست رکھیں گے۔ علی ہذا القیاس رسول خدا صلعم نے علیؑ
کے ساتھ محبت رکھنے کو اپنے ساتھ محبت رکھنے اور علی کے ساتھ عداوت رکھنے کو اپنی نفرت سے
عداوت رکھنے سے تعبیر فرمایا ہے چنانچہ ابن عباس سے مروی ہے کہ ان البنی نظرائی

علی قتال من احب فقد احببت ومن ابغض فقد ابغضت وغض اللہ والویل لمن ابغضک
بعدی۔ یعنی رسول اللہ نے علی کی طرف نظر کر کے فرمایا کہ جو کوئی تم سے محبت رکھے اُس نے مجھ سے
محبت رکھی اور جو تمہارا دشمن ہو وہ میرا دشمن ہو اور تمہارا دشمن خدا کا دشمن ہو اور جو کوئی تم سے بغض
رکھے اُس کے لیے ویل ہے۔ اس طرح عثمان بن بشیر کی روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا۔ کہ
جو شخص قل ہو اللہ احد ایک مرتبہ پڑھے گویا اُس کو ایک تہائی قرآن مجید پڑھا اور جس نے اس سورہ کو
دو مرتبہ پڑھا اُس کو پورا قرآن مجید پڑھا اور جس نے اسے تین مرتبہ پڑھا اُس کو پورا قرآن مجید
پڑھ لیا۔ آگاہ ہو کہ جس نے علیؑ سے بدل محبت رکھی اُسے پروردگار عالم اس امت کی تہائی کا
ثواب عطا فرمائے گا۔ اور جو کوئی ان سے دل اور بدن سے محبت رکھے اُسے خدا تعالیٰ دو تہائی کا اس

اُمت کے ثواب عطا فرمائے گا۔ اور جو کوئی اس کے دل و بدن و زبان سے محبت رکھو اُسے خدا تعالیٰ اس تمام اُمت کا ثواب عطا فرمائے گا۔

اس طرح کی اور بہت سی روایتیں ہیں جنہیں عامی نے نقل کیا ہے۔ اور علامہ شوستر نے انہیں روائع القرآن میں جمع فرمایا ہے۔

تیسریوں خلاف و مفارقت ہے۔ چنانچہ رسول اللہ نے فرمایا ہے یا علی من فارقتی فقد فارق اللہ من فارقک فقد فارقتی۔ یا علی جس نے مجھ سے جدائی اختیار کی، اُسو خدا سے جدائی اختیار کی۔ اور جس نے تم سے جدائی اختیار کی اُس نے مجھ سے مفارقت کی۔

چودھویں سبب و شتم ہے یعنی جس نے علی کو سب کیا اُس کو یا رسول اللہ کو سب کیا اور بالعکس چنانچہ ابو اسحاق سے مروی ہے۔ بقول حجت وانا غلام فاذا نکلت عن و احد فابغضتہم فذل علی ام سلمہ صحت ما

تقول یا شیت بن ربیع فاجابہا جل من خلف لبیک یا اماہ و قالت ایبت رسول اللہ فی نادیکم

قال وانی ذاک قال علی ابن ابیطالب قال انا النقول شیئا قالت فانی صحت رسول اللہ من سبت

علیاً فقد سبتی من سبتی فقد سب اللہ وہ کہتا ہے کہ میں نے اکیس سال حج کیا تو آدمیوں کو دیکھا کہ جمع

کیوں ہوئے جارہے ہیں۔ میں بھی اُن کے پیچھے ہولیا پس سب وہ لوگ ام سلمہ کی خدمت میں حاضر ہوئے

تو میں نے ام سلمہ کو کہتے ہوئے سنا کہ ای شیت بن ربیع تو ایک شخص کو پس پشت سے سنا کہ

کہتا تھا لبیک یا اماہ تو جناب ام سلمہ نے فرمایا کہ تمہاری مجلس میں رسول خدا کو سب کیا جاتا ہے

(گالیاں دیکھتی ہیں) اور جواب دیا کہ یہ کہاں ہوتا ہے تو انہوں نے کہا کہ علی ابن ابیطالب

(یعنی او کو سب کیا جاتا ہے) اُس کو کہا کہ میں تو کچھ کہتا ہوں، تو ام سلمہ نے فرمایا کہ میں نے رسول خدا

کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص علی کو سب کرے اور سب کو یا مجھ کو سب کیا اور جس نے مجھ کو سب کیا اُس نے

خدا کو سب کیا۔

پندرھویں سود و رفعت (مزارعی و سر بلندی مرتبہ) جس طرح جناب سالتم کو سیادت کا خطاب ملا

اور سیطخ جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کو کچھ خطاب ملا۔ پروردگار عالم نے اپنی رسول کو سید فرمایا ہے۔

یسین والقرآن الحکیم معزاً سے یہ قسم قرآن حکیم کی، اور نیز جنابے سائمتابے فرمایا ہے اذاجتہوا
 سابقہم اذا اور دو مشیرہم اذا الطہوا لہم اذا سجدا اور ہم مجلساً من الرب تعالیٰ اذا جمعتوا انکم فیصدقہ
 فاشفع فیہم فیصل فیعطی، اور جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کی نسبت ابن عباس سے مروی ہے
 ان ابی بنی نظری علی فقال انت الید فی الدنیا والاخرہ من احبک فقد احبنی ومن ابغضک فقد ابغضنی
 سولہوں اولویت اور اہمیت ہے۔ جس میں نبی و علی مساوی ہیں۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے ان اولی الناس
 بامرہم للذین اتبعوہ و ہذا ابی بنی۔ حضرت ابراہیمؑ کے ساتھ اولویت رکھنے والے بیشک وہ لوگ ہیں جنہوں نے
 انکی تبعیت کی اور نیز بھئی نبی (ہی اون کے ساتھ اولویت رکھنے والا ہے) نیز فرماتا ہے۔ ابی بنی اولی
 بالمؤمنین من انفسہم، بھئی نبی تمام مؤمنین کے جانوں سے اولیت رکھنے والا ہے۔ اور رسول خدا نے خود اس
 آیت کے نزول کے بعد ان اولی کل مؤمن و مؤمنۃ فرمایا۔ علی ہذا القیاس امیر المؤمنین علیہ السلام
 کی نسبت رسول خدا نے فرمایا ہو اولی الناس بکم بعدی۔ چنانچہ اس حدیث سے واضح ہوتا ہے
 جے عالمی نے نقل کیا ہے عن وہب بن حمزہ قال صحبت علیاً الی مکہ فرائیت منہ بعض ما کرہ فقلت
 لئن رجعت الی رسول اللہ لاشکوک قال فلما رجعت لقیت ابی فقلت انی رائیت من علی کذا فقال
 لا نقل ہذا علی و ہو اولی الناس بکم بعدی۔ (مذکور فی کتاب الوجہان لابن طہان)
 شریہوں مولا اور ولایت میں دونوں بزرگوار مساوی ہیں چنانچہ عالمی لکھتے ہیں قال ابی بنی من کنت
 مولاہ فلی مولاہ۔ وعن عبدالرحمن بن ابی سیلا قال نشد علی الناس ان مع رسول اللہ یقول
 من کنت مولاہ فان علیاً مولاہ اللہم وال من والاہ وعاد من عاداہ فقام اثنا عشر بدراً فقالوا
 نشہد اننا سمعنا رسول اللہ یقول است اولی بالمؤمنین من انفسہم قال فقلنا لی قال اللہم من کنت
 مولاہ فہذا علی مولاہ اللہم وال من والاہ وعاد من عاداہ۔
 اٹھارہویں لوا اور راہیت۔ چنانچہ حذیفہ یان سے مروی ہے۔ قال اصحاب النبی یا رسول اللہ
 ابراہیمؑ خلیل الرحمن عیسیٰؑ کلمۃ اللہ وروحہ موسیٰؑ کلمۃ اللہ تکلیماً فما اعطیت انت قال ولداً دم کلہم
 تحت رایتی وانا اول من افتح لہ باب الجنۃ۔ آنحضرت کے اصحاب نے عرض کی اے رسول خدا ابراہیمؑ

خیل اللہ تو خلیل الرحمن ہیں اور حضرت عیسیٰ کلمۃ اللہ اور روح اللہ ہیں۔ حضرت موسیٰ سے پروردگار عالم نے کلام کیا اب آپ بتائیے کہ آپ کو دناں سے کیا ملا۔ فرمایا کہ اولاد آدم سب کے سب میرے ہی لواء (جہنئے) کے نیچے قیامت کے روز رہینگے اور میں پہلا وہ شخص ہوں کہ جبکہ لڑجنت کا دروازہ کھولا جائیگا۔

نیز مخاک بنی مزاحم سے مروی ہے کہ رسول خداؐ نے فرمایا کہ میں قیامت کے دن اسطرح آؤں گا۔ کہ ابوبکر تو میرے دائیں طرف ہونگے اور عمر بائیں طرف اور عثمان پیچھے ہونگے اور علی میرے ساتھ ہونگے انہیں کے پاس لواء الحمد ہوگا اسروز لواء الحمد کے دو پھیرے ہونگے ایک پھیرا سندس کا ہوگا اور ایک پھیرا استبرق کا ہوگا۔ یہ منکر ایک عرابی اٹھ کھڑا ہوا اور عرض کی کہ علیؑ کو لواء الحمد کے اٹھانے کی طاقت ہوگی۔ آپؐ نے فرمایا کس طرح طاقت نہ ہوگی۔ حالانکہ انکو چند خصلتیں دی گئی ہیں۔ صبر تو میرے صبر کے مانند ہو اور حسن مثل حسن یوسف کے اور قوت مثل جبرئیل کی قوت کے بیشک لواء الحمد علیؑ کے ہاتھ میں ہوگا۔ اور تمام صفات اسروز میرے لواء کے نیچے ہونگی۔

اقول اس روایت میں یاروں نے تین یاروں کو بھی ٹھوس دیا ہو ورنہ درہل یہاں صرف حضرت علی ابن ابیطالبؑ کی فضیلت کا بیان مقصود تھا۔

انیسویں اولیت اور سبقت۔ یعنی جس طرح دین و مذہب میں جناب سالتائب کو اولیت اور سبقت کا درجہ حاصل ہے اویس طرح جناب امیر علیہ السلام کو بھی پروردگار عالم فرماتا ہو۔ قل ان صلواتی و بکلی و محیای و مماتی للہ رب العالمین لا شریک لہ و بذالک اُمرت وانا اول المسلمین کہہ دے رسولؐ کہ میری نماز اور میری عبادت اور میری زندگی اور میری موت خدا ہی کے واسطے ہو جو تمام جہان کا پالنے والا ہو۔ جس کا کوئی شریک نہیں اور اسی کا مجھ کو حکم دیا گیا ہو اور میں پہلا مسلمان ہوں۔ نیز ان سے مروی ہو۔ میں نے رسول خدا کو فرماتے ہوئے سنا۔ ان

لاول المسلمین تشیق (یعنی الارض) عن جمعتی یوم القیامتہ ولا فخر و اعطی لواء الحمد ولا فخر وانا سید الناس یوم القیامتہ ولا فخر وانا اول من یدخل الجنة یوم القیامتہ ولا فخر۔ بیشک میں پہلا

آدی ہوں گے جز میں سے نفل کا قیامت کے دن مگر مجھے کوئی فخر نہیں اور مجھ کو لوار محمد عطا کیا جائیگا اور کوئی فخر نہیں۔ اور میں قیامت کے روز سید الناس ہوں اور کوئی فخر نہیں اور میں پہلا وہ شخص ہوں جو جنت میں جائیگا اور مجھ کوئی فخر نہیں۔

علی بن القیاس امیر المؤمنین کی نسبت روایت میں وارد ہے چنانچہ عامی نے ایک طے لانی روایت میں نقل کیا ہے کہ جنابے سالتما بنے فرمایا ویک بن زعفران عنی وانشاء لاول بنی آدم یغنی راسہ من التراب یوم القیمۃ یحکمہ۔ اور سلمان فارسی سے یہ روایت ہے اولکم وارودۃ علی الخوض اولکم اسلا ما علی ابن ابیطالب۔

بسیوں صاحبِ صحبہ کا خطاب ہے کہ ہمیں دو بزرگوار مساوی ہیں خدا تعالیٰ فرماتا ہے ماصا حکم بمجنون یا یہ کہ ماضل صاجکم وما غولے۔ ان آیتوں میں خدا نے رسول کو صاحب فرمایا ہے۔ اور امیر المؤمنین کی نسبت رسول خدا صلعم نے فرمایا۔ یا علی انت مولی اللہ و مولی رسولہ یا علی انت منی وانا منک انت اخي وصاحبی۔

اکیسویں۔ تشبیہ بالشجرہ ہے۔ چنانچہ احد القولین کی بنا پر خدا تعالیٰ قرآن مجید میں اپنے رسول کو شجرہ سے تشبیہ فرماتا ہے۔ اور فرمایا ہے یوقد من شجرۃ مبارکۃ زمینونہ اور رسول خدا نے اپنے اور اہلبیت کی نسبت فرمایا ہے انا شجرۃ الہیہ علی اعضاہا وفاطمۃ فروعہا والحسن والحسین ثم تہامن بعضہم فلا یستطل لوائی یوم القیمۃ۔

بانیوں تشبیہ شجرہ سے نام رکھے جانے میں مشابہت و مساوات ہے جناب منہ ماہر گرامی جناب ختمی باب صلوات اللہ علیہ علی آلہ الاطباء مروی ہے کہ جب محل قرار پایا آنحضرت کا تو ایک شخص آیا اور اُس نے یہ بشارت دی کہ اُنک قد حلت بسیدہ الامۃ فاذا وقع الی الارض فعولی اعینہ بالواحد من شریک حاسد ثم سمیہ محمد الخ او آسنہ تو اس اُس کے سردار و سید کے ساتھ حاملہ ہوئی ہو۔ پس یہ بچہ پیدا ہوا تو کہنا اُعیذہ بالواحد من شریک حاسد اور اُس کا نام محمد رکھنا۔ عامی نے بانیوں و مساوات یہ لکھی ہے کہ جطوح آنحضرت کے والدین کا فرتحے اور آخر عمر تک اسلام

تلائے اور عالم کفر میں مرے۔ اسی طرح جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کے والدین بھی کفر ہی مری۔ مگر چونکہ یہ ایسی بات ہے جسے علمائے اہلسنت نے ہی جھوٹ اور غوٹنایا ہے۔ چنانچہ پہلی کی نسبت علامہ سیوطی صاحب تفسیر درمشور و حبیب تاریخ الخلفاء نے چند رساں اس بار میں لکھے ہیں کہ ابو بن جناب رسالت کے سلم و بابا ایمان دنیا سے گئے۔ اور دوسرے امر کی نسبت رسالہ اسنی المطالب فی نجات ابیطالب مطبوعہ مصر اور دیگر تحریر اسقلیہ میں موجود ہیں لہذا میں اس مقام پر نظر انداز کرتا ہوں۔
 لکھ وہ تیسری وجہیں مساوات و مشابہت کی ہیں جنہیں ایک زبردست عالم اہل سنت و جماعت نے لکھا ہے اور میں نے انہیں اس مقام پر نقل کیا ہے ورنہ ان وجوہ کے علاوہ اور بھی وجوہ مساوات و مشابہت ہیں جن کو علمائے کرام نے اپنی کتب میں وارد کیا ہے چنانچہ جناب علامہ انہما مہ باقہ تر من قدوة الکباب المفتی سید محمد عباس رحمہ اللہ نے کتاب روائع القرآن میں ان وجوہ کے علاوہ انتالیس وجہیں مساوات و مشابہت کی تحریر فرمائی ہیں جو چاہو وہ اس کتاب محترم پر نظر کرے۔

بیسویں آیت۔ (سورہ آل عمران)

واعتصم بحبل اللہ جمیعاً ولا تفرقوا۔ (سورہ آل عمران) خدا کی رسی کو سب ملکر مضبوطی سے تھام لو اور آپس میں تفرق نہ ڈالو، یعنی تمام مسلمانوں کا فرض ہے کہ مذہب میں اختلاف آراء پیدا کر لے۔ آپس میں بھٹ نہ ڈالیں بلکہ سب ایک ہی راہ چلیں۔ اور راہ کیا ہے؟ وہ وہی راہ ہے جسکو خدا تعالیٰ نے اس آیت بحبل اللہ خدا کی رسی سے تعبیر کیا ہے۔

مولوی عبید اللہ جبل امیر تہری اپنی کتاب ارجح المطالب میں تحریر فرماتے ہیں عن جعفر الصادق فی تفسیرہ الآیۃ اللہ قال نحن جبل اللہ (اخرہ الثعلبی فی تفسیرہ و علاء بن حجر فی الصواعق) یعنی امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا جبل اللہ سے مراد ہم لوگ اہم اہمیت و اہم حق ہیں ص ۵۵۰ ارجح المطالب چاپ لاہور۔ اس مطلب کو صاحب کتاب نے اپنی یہاں کے بہت بڑے کمال تفسیر ثعلبی اور علاء بن حجر کی کی صواعق محرقہ سے نقل کیا ہے۔

واضح ہو کہ کتاب صواعق محرقہ بن حجر کی مطبوعہ مصر ص ۵۵۰ میں ان آیات کے ذیل میں جن کا نازل ہونا

شان ائمہ ہدیہ اور اہلبیت طاہرین میں تسلیم کیا ہے۔ مصنف نے اس آیات کا پانچواں نمبر واقع ہوا ہے
چونکہ مصنف نے اس آیت کا نزول خاص ائمہ ہدیہ کی نسبت مان لیا ہے اور کوئی رد و قبح نہیں کی بلکہ
مع شئی زاید لطیف اپنی کتاب میں مندرج فرمایا ہے لہذا مناسب معلوم ہوا کہ اس کی عبارت بعینہ نقل کی جائے
جس سے واقعیت اور حقیقت کا پتہ خوب واضح ہو۔

ابن حجر کہتے ہیں۔ اخرج الثعلبی فی تفسیرہ (اور تفسیر ہذہ الآیۃ) عن جعفر بن الصادق رضی اللہ عنہ
انہ قال نحن جبل اللہ قال اللہ واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً ولا تفرقوا وکان جبرہ زین العابدین اذا تلا
قوله تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ وكونوا مع الصادقین یقول دعاء طویل یشتمل علی طلب الحق من
الصادقین والدرجات العلییہ علی وصف المحن وما تخلتہ المبتدعہ المعارقون لائمتہ الدین والشجرۃ النبویۃ
ثم یقول وفي صلب الآخرین فی تبصیر امرنا واحتجوا بمتشابه القرآن فتأولوا بارائهم واتهموا بالوہابیہ۔

(الی قال) قال من نفع خلف ہذہ الامم ودرست اعلام ہذہ المملۃ ودرست الامم بالفرقة والاختلاف
یکفر بعضهم بعضاً واللہ تعالیٰ یقول ولا ینوونوا الذین تفرقوا یتفقون بعد ما جازم البینات من الموقوف
بالی ابلغ المحجۃ وتاویل الحکم الی اہل الکتاب وانباء ائمتہ الہیۃ ومصابیح الدجی الذین ارجح
اللہ ہم علی عبادہ ولا بدع الخلق سدی من غیر حجۃ صل تعرفونہم او تجدونہم الا من فروع الشجرۃ
المبارکۃ وبقایا صفوة الذین اذہب اللہ عنہم الرحمن وطمہم تطہیر اور برہم من الآفات وافتراض موہبہم
فی الکتاب۔ (صوائق صنف ۹۱-۹۲)

کچھ دانشور ہیں جو کہ علمائے اہل سنت ایسے ایسے مضامین کو قابل اعتبار و صحیح سمجھ کر اپنی کتاب میں
درج کرتے ہیں اور پھر ان مطالب پر غور نہیں فرماتے۔ اور نہ اپنی خیالات کو واپس لیتے ہیں۔
اس کلام کے بارے میں درج کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ابن حجر کو اسکی صحت کا یقین ہے پھر لطف یہ کہ
مقصود کلام نہ سمجھے اور نہ اس کے موافق کار بند ہوئے۔ امام علیہ السلام کا یہ کلام من اولہ الی آخرہ
ثابت کرتا ہے کہ امامت حق اور خلافت مستحق اگر کسی خاندان میں ہو سکتی ہے تو وہ ہمارا خاندان ہے اور اگر اہل حق
اللہ یہ واقعہ کوئی ہو سکتا ہے تو وہ ہم ہیں اور علاء حجر یقیناً اس مطلب کو سمجھ رہے ہیں مگر پھر اپنی رائے سابق پر

کہ خلفائے جابرین کو خلیفہ بناتے ہیں۔

بالمجمل حاصل عبارت منقولہ کا یہ ہے کہ نبی نے اسکی تفسیر میں جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے نقل کیا ہے کہ آپ نے فرمایا ہم جل الشہ (خدا کی سی) ہیں۔ بار تعالیٰ فرماتا ہے۔ واعتصم بحبل اللہ جمیعاً ولا تفرقوا۔ اللہ کی سی کو مضبوط تھام لو اور تفرق نہ ہو۔ اس کے بعد علاء ابن جبر کہتے ہیں کہ حضرت امام جعفر صادق کے دادا امام زین العابدین علیہ السلام جب سے اُتالی کا یہ قول یا ایہا الذین آمنوا تقوا وكونوا صادقين تلاوت فرماتے تھے تو ایک طولانی دعا کیا کرتے جس میں صادقین کے درجہ تک پہنچنا اور عالی درجہ کے حامل ہونے کی خدا سے درخواست کرتے اور اپنی سچ کو اور جو امور کہ تفرقہ انداز بدعتوں نے اللہ دین اور شجرہ نبوت کی طرف منسوب کی ہیں اُسے بیان فرماتے تھے۔ اور پھر یہ کہتے تھے کہ وہ ذہب الآخرون الخ یعنی اور دیگر اشخاص نے ہمارے امیر میں کوتاہی کی (یعنی ہمیں مرتبہ خلافت سے علیحدہ کر دیا اور جہاں کو خلیفہ بنا دیا) اور آیات متشابہہ و انیس سے دلیل پیش کرنے لگے۔ اپنی اپنی رائے سے اسکی تاویلیں کیں۔ اور حدیث مروی (اور رسول اللہ سے روایت کی گئی تھی) پر ہمت لگائی۔ یہاں تک کہ آپ نے فرمایا) پس کس طرف اس امت کے پچھلے لوگ رجوع کریں گے حالانکہ جو اس مذہب کے علم و نشانات (یعنی ہدایت کرنے والے) تھے وہ سند اس ہو گئے اور آپس میں امت نے تفرقہ ڈال لیا۔ (یعنی کہتے ہی فرقوں پر تقسیم ہو گئی) اور اختلاف پیدا کر لیا۔ ایک دوسرے کو کافر بتاتا ہو حالانکہ پروردگار عالم فرماتا ہے لا تکنوا الذین تفرقوا واخلفون بعد ما جاہم البینات۔ (تم اُن لوگوں نے مانند نہ ہو جاؤ جنہوں نے آپس میں تفرقہ اندازی کی اور دلیلوں کے آجانے کے بعد بھی آپس میں اختلاف کر بیٹھے۔) (جیسے یہود و نصاریٰ) پس اب کون ہے جس پر حجتہ خدا کی پہنچانے اور اہل کتاب تک تاویل حکم کے ابلغ میں اعتماد کیا جائے۔

حالانکہ اللہ دین کے فرزند اور تاریکیوں کے چراغ (یعنی امام برحق اُخلفۃ اللہ مطلق) وہی لوگ ہیں جنکے ذریعہ سے خدا تعالیٰ نے اپنے بندوں پر حجتہ تمام کی ہے اور خلق کو بغیر حجتہ (اور امام مطلق) کے پہل نہیں رکھا (بلکہ اپنے جہتوں کو تم میں پیدا کر دیا ہے اور وہ اللہ دینی ہیں) کیا تم ان جہتوں اور اللہ ہدیٰ کو شجرہ مبارکہ

(رسالت) اور بقیہ برگزیدگان خدا کو علاوہ کسی اور کو پاسکتے یا جانتی ہو۔ جن سے کہ خدا نے ہر طرح کی برائی کو دفع کیا ہی اور خوب پاک ظاہر فرمایا ہی اور آفتوں (جہالت و امراض متفرقہ) سے او کو صبح رکھا ہی اور انکی محبت کو قرآن میں لازم و واجب بنایا ہی۔

حاصل یہ ہوا کہ امت نے بلا وجہ آپس میں تفرقہ کر لیا حالانکہ ہم ائمہ دین اور مادیان راہیقین جن کی شان میں آیہ تطہیر نازل ہوئی موجود ہیں۔ پس چاہیے کہ امت ہماری طرف رجوع کرے اور معاملہ دینی میں ہم سے مدولیں۔ اور اُمور حقیقیہ کو ہم سے دریافت کریں۔ نہ بھیکہ زید و عمر و بکر کو اپنا پیشوا بنائیں اور اپنی دین کو خراب کریں اور اپنی مذہب میں غلط ڈالیں۔

یہ تھا حاصل کلام امام علیہ السلام کا جو بنیاد خلافت تیمیہ و عدویہ و امویہ و عباسیہ کو منہدم کرتا اور اساس امامت خاندان علویہ کو مستحکم بناتا ہی۔ فتبصر و اخفیہ عبرۃ للمؤمنین۔

الکیوں آیت (ج ۴ ع ۵ سورہ آل عمران)

و یحصی الذین آمنوا و یحق الکافرن۔ اس آیت سے قبل یہ آیت ہی۔ و تلک الایام نداولہا بیننا و بینکم الذین آمنوا و یخذلکم شہداء و اللہ لا یحب الظالمین۔ و یحصی الذین آمنوا و یحق الکافرن۔ ان آیام (یعنی اوقات فتح و ظفر و اقبال) کو ہم گردش یزید ہوتے ہیں لوگوں کے ہاتھ میں آج کسی کا غلبہ ہو تو کل کسی کا آج کوئی فتح مند ہو تو کل کوئی سے اعتبار سے نیست ہرگز ظاہر اقبال + ایں کہو تر ہر زمان مشتاق بام است +) اور تاکہ ایمان والوں کا حال معلوم ہو جائے۔ (کہ کون ثابت قدم ہی اور کون بے صبر ہو کر دین کہو بیٹھا ہی) اور تاکہ تم میں سے شہداء منتخب کریں۔ (جو احوال امت کے ناظر ہو سکیں) اور خدا ظالم کو پسند نہیں کرتا اور تاکہ ایمان والوں کو پاک کریں۔ اور کافروں کو مشاد دیں۔

ان آیات میں اس امر کو دکھایا ہی کہ دنیا بول ہی آج ایک کے پاس کل دوسرے کے پاس اس سے غرض نیک بد کا ممتاز ہو جانا ہی۔ اور کہوئے کھڑی کا الگ الگ دکھائی دیجانا۔ اگر ایک حالت پر دنیا ہستی تو کہی یہ حالت تمیز نہ ہو سکتی۔

گر بدلت ہی مست نہ گردی مدوی

ایمان و کفر کا سیار صحت و مرض تو نگری و فقر حیات و موت ہوا ان تینوں موقوفہ پر انسان کا حال پورا وضع ہو جاتا ہے بہت ایسے لوگ ہیں جو فقر میں با ایمان رہتے ہیں۔ اور دولت پر پہنچ کر بے دین ہو جاتے ہیں۔ اسی طرح صحت و مرض موت و حیات کا حال ہے۔

پس زمانہ کے حالات کو گردش میں دیکھنے سے واقعی اچھو اور واقعی بُرے الگ الگ ممتاز ہو جاتے ہیں اور غرض صحیح فقیر کو امیر اور امیر کو فقیر بنانے کی ہے۔

اس موقع پر ایسا انداز حقیقی ایسا انداز رہتا ہے چاہے کسی کوئی حالت گزر جائے اور بگڑنے والے بگڑ جاتے ہیں اس وقت نبی و وحی کا انتخاب ہر عقل کے نزدیک آسانی سے ہو سکتا ہے اور معلوم ہو جاتا ہے کہ کون ظالم ہے اور حق انتخاب نہیں اور کون با عصمت ہے جو قابل انتخاب شہادت و نظارت اُمت ہے۔

اس میں وہ تمام زمانہ آ جاتے ہیں جنہیں سلاطین جوہر کی حکومتیں اور جنہیں ائمہ برحق پر ظلم کے مینہ برس گئے اور اس میں وہ زمانہ بھی رہا جس میں خدا کی محبت ظاہر رہی اور اس میں وہ زمانہ بھی رہا جس میں خدا کی محبت لظہور کے غائب ہو چکی وہ سیکڑوں دنیا کو بند کر جبکہ کریدین ہو گئے اور کہتے ہی ایمان پر باوجود شدا ید عظیمہ کے قائم رہے سیکڑوں ظہور محبت میں مستقیم ہیں اور عنایت محبت میں گمراہ ہو گئے اور سیکڑوں ظہور محبت کے موقور نادرست راہ پر ہے اور عنایت میں راہ مستقیم پر آ گئے اور پروردگار عالم کا یہ قول پورا ہوا و لم یخص الذین آمنوا الخ جو پاک ہو نوالہ تھا وہ پاک ہی نکلا۔ اور ناپاک ہو نوالہ تباہ و برباد ہوا۔

یہی وہ مطلب ہے جسے جناب سرور کائنات اشرف موجودات سید المرسلین خاتم النبیین رحمۃ للعالمین المبعوث الی الخلق اجمعین سید اور اے محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی اس حدیث میں جو ذیل میں مذکور ہوتی ہے اسی آیت میں استدلال کرتے ہوئے ارشاد فرمایا ہے کتاب اللہ السمیع میں شیخ محمد بن ابراہیم جو مینی خراسانی حموی محدث فقہ شافعی نے اس حدیث کو لکھا ہے اور شیخ سلیمان قندوزی حنفی نے ینا۔ مع المودۃ ص ۳۳ میں نقل کیا ہے۔

عن سعید بن جبیر عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ ان علیاً وحی من ولده العالم منکم الذی یصلح الناس قسطاً و عدلاً کما ملئت جوارحہما۔ والذی یحیی بالحق بشیراً و نذیراً ان الشاہدین علی القول

بائنی زمان غیبہ لا غیر من الکبریت الاحمر فقام الیہ الجابر بن عبد اللہ فقال یا رسول اللہ للعالم من ولدک
غیبہ قال ای وری لیخص اللہ الذین آمنوا بحق الکافرین ثم قال یا جابر ان ہذا من امر اللہ و سر من
سر اللہ فایک و اشک فان اشک فی امر اللہ عزوجل کفر جس کا مطلب یہ ہے کہ سعید بن جبین
عباس سے مروی ہو کہ آنحضرتؐ نے فرمایا بالضرورت علی میرا وصی ہو اور اس کے فرزندوں میں سے قائم
منظر مہدیؑ ہوگا جو زمین کو عدل و داد بھر دے لگا جطیح جو رطلیم سے بھری ہوگی قسم اوکی جس کو مجھ کو
بیشرونذر بنا کر بھیجا ہو جو لوگ اوکی امامت پر اوکی غیبت میں قائم رہے وہ کبریت احمر سے بھی زیادہ
کیا بہ ہونگے یہ منکر جابر اٹھے اور عرض کی کیا ایسا ہو لے آگے فرزند کی غیبت ہوگی؟ فرمایا ہاں
قسم پروردگار کی تاکہ پاک کرے اللہ ایمان والوں کو اور مشاکد کافروں کو۔

اس حدیث اور آنحضرتؐ کی ال آیت کو اس تصویر پر پڑھنے سے معلوم ہوا کہ آیت مذکورہ کو غیبت امام
دوازہ امام علیہ السلام سے تعلق ہو اور پروردگار عالم نے اسی زمانہ غیبت کے حال کو بیان کیا ہو اور یہ بھی
وہ صحیح ہو گیا کہ مصلیٰ اول اور خلیفہ بلا فضل علی بن ابیطالبؑ ہیں اور آخری خلیفہ امام مہدیؑ منظر علیہ السلام
نیز معلوم ہوا کہ غیبت امام زمان پر ایمان لانا ہی ایمان ہو اور اسے شک کرنا کفر ہے جس سے مشکل ہے وہ مسلمان
رہ سکنگے جنکو منہوز حجتہ کی غیبت میں شک باقی ہو۔

نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ اس غیبت کبرے کا زمانہ ایمان کے حق میں بہت سخت ہو اور بہت کم لوگ ہونگو
جو حق و یقین ایمان پر قائم رہیں گے۔ چنانچہ آج وہی زمانہ ہے جس میں ڈھونڈنے سے خالص مؤمن اور
پاک ملتو ہیں اور امید ہے کہ آئندہ اس سے بدتر زمانہ آئیگا اور پیشین گوئی جناب ختمی مرتبت کی کامل
طور پر پوری ہوگی۔

حق یہ ہے کہ امامت کے سلسلہ کو جطیح قرآن مجید نے طے کیا ہو اور جس طرح اول و آخر کے تمام مراحل کو
طے کیا ہے اور نیز آنحضرتؐ نے مختلف جلسوں مختلف صحبتوں میں ان آیات کی تفصیل و تفسیر کی ہے
اور بیچ دنیائے اس حال میں ہل انگاری سے کام لیا ہے اور صرف ہل انگاری ہی نہیں بلکہ مخالفت
قرآن و حدیث کی ذمہ داری کرتی ہو میں نہیں سمجھتا کہ آخر وہ لوگ جو اپنے تئیں مسلمان کہتے پر تیار رہتے ہیں

اور بایںہم قرآن و حدیث کی مخالفت کرتے ہیں کیونکہ وہ مسلمان رہ سکتے ہیں اور آخر وہ کس معنی سے مسلمان ہیں
مسلم کے معنی مطیع و فرمانبردار کے ہیں۔ جب یہ لوگ نہ اپنے خدا کے فرمان کو مانتے ہیں نہ اپنے رسول کے
ارشاد کو تو یہ اسلام کے معنی سے اسلام کہے جاسکتا تھا۔ ذرا اہل دل غور کر کے جواب دیں۔ اسلام

(ج ۵ ع ۲۶ سورہ نساء)

بایںہم آیت

وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ ابْتَدَعُوا كَلِمَ حَرَامٍ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ (جانوں) کو قتل نہ کرو بالضرور خدا تم پر حرم کرنا
اس آیت میں پروردگار عالم قتل سے اپنی نفسوں کے منع فرماتا ہے۔ یعنی حلال نہیں ہے کہ آدمی
اپنے آپ کو ہلاک کرے خون یہ ہلاک کرنا کسی صورت میں ہو مثلاً شکیا کھا لینا کوئیں میں کو پرنا گولی مار
مینا چھری یا تلوار سے گلا کاٹ لینا یا اپنی اور آپ کو آب و دانہ بند کر لینا یا اپنی تائیں کسی غیر محفوظ
مکان میں لیجنا جہاں یقین ہلاکت ہو یا ان اسباب کو قطع کر دینا جو باعث حیات انسان ہیں
مثلاً نفس کے رستوں کو بند کر کے ہوا کا پھٹے تک پہنچنے دینا وغیرہ وغیرہ جنہیں سے وجود بنی و
امام مہدی ہے۔ پس اگر کوئی شخص بنی یا امام کو قتل کرے تو وہ بھی قاتل نفس سمجھا جائیگا ایسے کہ جراح
پانی۔ ہوا۔ مٹی۔ آگ۔ ابر۔ آفتاب۔ مہتاب۔ گردش سیارگان۔ تبدیل فصول وغیرہ موجب حیات
انسان ہیں اوسط وجود بنی یا امام مہدی سبب وجود انسان ہے۔ جیسا کہ مشہور حدیث قدسی ہے
لَوْلَا مَا خَلَقْتَ الْاَفْلاَکَ هَیْ اَیُّ رَؤُوسٍ اَلْاَرْمَیْنِ ہوتے تو ہم افلاک پیدا نہ کرتے۔ جس کا منشا مطلب
یہ ہے کہ وجود افلاک کا سبب جو جناب سرور کائنات ہے۔ جو رسول بنی خدا تعالیٰ کے ہیں۔
نیز قرآن میں فرمایا گیا ہر مَآرِسلَنَاکَ الْاَرْحَمَہُ لِلْعَالَمِیْنَ اے رسول مجھے تم کو صرف رحمت بنا کر تمام
عالموں کے لیے بھیجا ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ وجود رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہ صرف اسی عالم
کے لیے بلکہ تمام عوالم محسوسہ و غیر محسوسہ مشہور کے لیے رحمت ہیں۔ نیز اہلبیت بنی کی نسبت فرمایا
گیا اَلْبَیْتِیْ اِمَامِنَ الْاَہْلِ الْاَرْضِ فَاِذَا ذَہَبَ الْبَیْتِیْ ذَہَبَ اِلَی الْاَرْضِ (صواعق محمدیہ ص ۱۵۲)

بہر حال وجود رسول اہلبیت رسول جنہیں اللہ ظاہرین داخل ہیں امان ہے وجود دنیا و اہل الارض کے
وہلے اور اگر ان کا قدم نکال لیا جاوے تو دنیا و اہل دنیا فنا ہو جائیں۔ پس لامحالہ ان کو فنا کرنا بھی مثل

اپنی ہلاک کرنے کے ہے کیونکہ جطیح اپنی قتل سے انسان ہلاک نہ ہو جاتا ہے اور بیطیح قتل رسول و امام سے بھی انسان کا فناء لازم آتا ہے پس اس آیت میں بلحاظ عموم تمام وہ چیزیں داخل ہیں جن سے قتل نفس لازم آئے۔ مجملہ ان کے قتل رسول اور اہلبیت رسول بھی ہے۔

یہ تو بحث نفس الفاظ آیت سے تھی لیکن یہ معاملہ ہمیں تک محدود نہیں کہ صرف الفاظ آیت اس مطلب کے بتا رہے ہیں بلکہ اس کی تصریح بھی حدیثوں میں موجود ہے۔

چنانچہ محدث کبیر عالم جلیل ابن مغازلی شافعی اپنی کتاب مناقب میں ان آیات کے ضمن میں جنہیں فضائل اہلبیت رسالت میں لکھا ہے ان آیات پر بھی لکھی ہے (جس کا نسخہ قلمی کتب خانہ ناصر یہ لکھنؤ میں موجود ہے۔ اور سرت پیش فقیر حاضر بھی ہے۔)

وہ لکھتے ہیں **قَوْلُ تَعَالَى لَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ** ان اللہ کا حکم حکما خبرنا احمد بن محمد بن عبد الوہاب اجازۃ

انا ابی احمد عمر بن عبد اللہ بن شوزب خبر ہم۔ شافعی بن محمد الجلودی۔ شافعی بن محمد بن حماد۔ ثنا

حبیل بن واثق عن محمد بن عثمان والمذاذی عن الکلبی عن کمال بن العلاء عن ابی صالح عن ابن عباس

فی قول اللہ عزوجل **لَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ** ان اللہ حکم حکما قال **لَا تَقْتُلُوا اَهْلِبیت نبیکم** یعنی اس آیت کی

تفسیر میں احمد بن محمد بن عبد الوہاب سے پہنے اجازتاً روایت کی ہے انہوں نے کہا کہ ہم سے احمد بن عمر

بن عبد اللہ بن شوزب نے بیان کیا (غرض طو لانی سلسلہ روایت کے بعد) ابوصالح نے ابن عباس سے

روایت کی ہے اس آیت کی تفسیر میں **لَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ** سے مراد یہ ہے کہ ایسا الناس تم اہلبیت رسول

کو قتل نہ کرو۔ یعنی خاص لفظ **اَنْفُسَكُمْ** سے مراد اہلبیت بنی صلی اللہ علیہ وآلہ ہیں۔

اس آیت اور اس تفسیر سے معلوم ہوا کہ خدا تعالیٰ نے اہلبیت رسول کو مثل ہمارے جانوں کے فرمایا ہے

اور حکم دیا ہے کہ جطیح تمہیں اپنی جان عزیز ہوتی ہے اور اُسے قتل کرنا جائز نہیں اور بیطیح اہلبیت

نبوی کو بھی اپنی جان سمجھو اور انہیں قتل نہ کرو۔

اس میں اس مطلب کی طرف اشارہ ہے کہ چونکہ وجود اہلبیت تمہاری وجود و بقا کا باعث ہے لہذا وہ

تمہاری جان کے قائم مقام ہیں۔

آج کل کے ان اللہ کان کلم حبیب البصیر خدا تیرا مہربان ہی اس امر کی تاکید فرما رہا ہو کہ مجھے جو
اہلیت نبی کو تیار سے دریاں ٹھیرایا ہے وہ صرف ہمارے رحم و لطف کے سبب ہے چونکہ ہم تیرے مہربان
ہیں اور تمہاری بھلائی چاہتے ہیں۔ لہذا تمہاری وجود و بقا و انتفاع کے واسطے اہلیت رسول کو تمہاری
درمیان میں رکھا ہے جسے دوسرے لفظ نہیں رسول خدا نے فرمایا ہو اتنی تارک فیکم الثقلین الخ جو مشہور
مشہور حدیث ہے اور کئی مقام پر اس کتاب میں بھی اوس کا حوالہ آچکا ہو کہ میں تم میں دو بڑی چیزیں
ایک قرآن دوسرا اہلیت چھوڑی جاتا ہوں اگر تم ان سے متمسک ہو تو نہ ٹھٹھکو گے اور گمراہ نہ ہو گے۔
مگر افسوس کہ دنیا نے حکم خدا کی بھی کچھ پروا نہ کی۔ پہلے تو ان سے متمسک چھوڑا اور ارباب غیروں کا دامن
پکڑا جس سے نتیجہ گمراہی نکلا۔ کیونکہ تہتر فرقوں کی بنیاد ہی یہی ہے۔ پھر اس پر انکشاف کر کے قتل و
ہلاکت پڑ گئے اور جہان تک ہو سکا نہر سے تلوار سے بہو کا پیاسا کر کے آوارہ وطن بنا کر قید و بند
بند کر کے ہلاک کیا جس کے لیے آج تک زمین و آسمان روتے ہیں۔

لیکن چونکہ خدا تعالیٰ نے اپنی رحمتی نہیں چھوڑی ہے اگرچہ اہل دنیا نے اپنی عبودیت چھوڑ دی ہے
اس لیے اُس نے اب بھی ایک محترم بزرگ اہلیت رسول میں سے لوگوں کی آنکھوں کو چھپا کر باقی رکھا
چھوڑا ہو تاکہ اُس کے دم تک نیا فناء ہو حالانکہ آج بھی اس فکر میں ہیں اگر انکو بھی پائیں تو جان
مار ڈالیں۔ اور ہم سے کہتے ہیں کہ تم اپنا امام کو بلاتے نہیں۔ آخر وہ کیوں چھپے ہوئے بیٹھے ہیں؟ ہم
یہ جواب دیتے ہیں کہ آخر انکو بلا نیک کیا نتیجہ ہو گا یہی تاکہ تم اُن کو بھی مار ڈالو گے اور ہمیں اور اپنے
دونوں کو ہلاک و تباہ کرو گے اس سے بہتر ہے کہ وہ زندہ موجود ہیں۔ مگر تم سے الگ نہیں۔ علاوہ
ہیں اور انکا کام ہدایت ہے وہ اب بھی پورا ہوتا رہتا ہو اور ان کے نواب اور نکی نیابت میں کام
کر رہے ہیں۔ جو وقت کسی کو ضرورت ہوتی ہے وہ خود تسلیم فرما جاتے ہیں۔

نیز اگر وہ اس وقت ہی تشریف لادیں تو اس سے زیادہ کیا تعلیم کر سکیں جو ان کے آبائے کرام
تعلیم کر گئے ہیں۔ تم نے جب ان گیارہ کے ارشادات و ہدایات کو نہ مانا تو ان ایک کی ہدایت و
تعلیم کو کیا مانو گے۔ پہلے اُن کے ہدایات پر تو عمل کر لو اگر ان کے بعد بھی ضرورت رہ جائیگی تو وہ خود

اگر تمہیں تسلیم کرینگے لیکن مقصود تو ہدایت پانا ہی نہیں ہے بلکہ اس فریب کو بھی قتل کرنا مقصود ہے لہذا ہم کو وطن و تشیع پر آمادہ کیا جاتا ہے کہ کسب طبع حضرت الخراج کریں کہ آپ ظہور فرمائیں لیکن ہم ہرگز ایسا نہ کریں گے ایسے کہ ہمارا کوئی کام اس وقت بند نہیں جس کے بس تھا حضرت کی ضرورت ظہور ہوا دن کے آجائے ظاہرین کے تعلیمات ہمارے پاس موجود ہیں جو ہمارے لیے کافی ہیں۔ پس ایمان کے لیے جو بصلحت ہو ظہور فرمائیں ہم مجبور کرنے کی ضرورت نہیں جس سے ان کے دشمنوں کو اپنا قابو ملے۔

تیسویں آیت (آل عمران جزو ۳ ع ۹ بدیف)

حسبنا اللہ ونعم الوکیل اور پوری آیت یہ ہے اَلَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ نِعْمَ الْوَكِيلُ ۚ فَاتَّبَعْنَاهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ فَلَمْ يَمَسَّهُمْ شَيْءٌ وَتَوَعَّاهُ رَحْمَةً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ۔ جسے لوگوں نے کہا کہ بہت آدمی تمہاری جمع ہو رہے ہیں اور آمادہ ہیں تم ان سے ڈرو۔ ان لوگوں کا ایمان اور زیادہ ہو گیا اور کہنے لگے کہ خدا تعالیٰ ہمارے لیے کافی ہے اور وہی اچھا وکیل ہے پھر تو وہ خدا کی نعمت و فضل لیکر واپس آئے۔ ان کو بالکل برائی نے چھوڑا بھی نہیں اور اللہ کی رضا مندی کی انہوں نے بیعت کی اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔

اس آیت کے شان نزول میں ابن مردودہ نے لکھا ہے کہ رسول خدا صلعم نے علی ابن ابیطالب کو اہل صفین کی تلاش میں بھیجا تھا کہ آپ سے گفتگو کریں (راہ میں ایک اعرابی قبیلہ خزاعہ کا ملا اور بتایا کہ قوم صفین نے تمہاری لیے جماؤ کر لیا ہے تم آؤ گے)۔ پھر شکر جناب علی ابن ابیطالب اور نیز اون کے ساتھ والوں کا ایمان اور زیادہ ہوا اور سب نے کہا حسبنا اللہ ونعم الوکیل اس وقت یہ آیت صبح جناب امیر میں نازل ہوئی کیونکہ ابتدا اس قول کی آپ سے تھی۔ (متنول از روائع القرآن)

چوبیسویں آیت (ج ۵ ع ۵ سورہ شہاد)

اَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّ اللَّهَ مُدْهِمٌ خُدَاةِ تِيْنِآلِ اِبْرَاهِيْمَ الْكَاتِبِ الْحَكِيْمِ ۚ وَآتِنَا هُمْ مَلَكًا عَظِيْمًا ۚ كَيْفَ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۚ (یہ وہ فی الواقع وہ آدمی اور کہے جانے کے مستحق ہیں) اس بنا پر کہ انہیں اللہ نے (یعنی ہم نے) افضل میں سے دیا (تو یہ حسد بجا ہے) کیونکہ ہم نے آل ابراہیم کو کتاب حکمت عظیمی

اور انکو ملک عظیم عنایت کیا۔

اس آیت میں چند امور قابل لحاظ ہیں۔ ایک یہ کہ وہ کون لوگ ہو سکتے ہیں جبکہ خدا تعالیٰ نے اپنے فضل و کمال سے جو چہرہ رحمت فرمایا۔ علی آل ابراہیم کو کتب حکمت کے دین کے اظہار سے یہاں کیا مقصود۔

۲۔ ملک عظیم جو واقعی ملک عظیم ہو وہ کسے ملا۔

پہلے امر کے متعلق یہ گہرا ارشاد ہے کہ اس آیت میں امتہائے سابقہ سے بحث نہیں صرف امت رسول کے متعلق یہ مضمون حاصل و محدود دونوں ہی امت کے مراد ہیں پس لامحالہ انیسویں ایک وہ فریق ہو گا جسے فضل خدا ملا تھا جسکے سب سے فریق اول نے فریق ثانی سے حد کیا۔

اب یہ دیکھنا ہو کہ خدا تعالیٰ کا فضل کیا ہو؟ ظاہر ہے کہ فضل خدا سے مراد کمالات ظاہرہ و باطنہ اور صورتی و معنویہ ہیں۔ مثلاً علم حکمت۔ ترک دنیا حسن اخلاق۔ طہارت باطن۔ شجاعت نفس۔ یا وہ نعمتیں جو وقتاً فوقتاً خدا تعالیٰ کی طرف سے نازل ہوتی رہیں۔ مثلاً جنتی پھل۔ جنتی لباس۔ جنتی کھانے جنتی تحفے وغیرہ۔

ان امور بالا پر نظر کرتے ہوئے ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ تمام امت میں جبکہ یہ فضل ملے وہ سوا اہلبیت رسول کے کوئی نہیں۔

علم کے واسطے صرف متفق علیہ فریقین حدیث کافی ہو۔ انامہ زینہ العلم علی بابہا ردیکہ صواعق مرقعہ بنی رسول خدا نے فرمایا میں شہر علم ہوں اور علیؑ اسکا دروازہ ہیں۔

حکمت کے واسطے بھی صواعق محرقہ نور البصار۔ یتابع المودۃ۔ مودۃ العربیۃ ارجح المطالب النجباء بن عبد البر وغیرہ کتب اہل سنت و الجماعت کی روی حدیث کافی ہے۔ جس میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انما دار الحکمة و علیؑ بابہا۔

ترکانیا بنوزہ۔ علی ابن ہریرہ کہ ابن سناح ایک روز حضرت کے پاس آیا اور عرض کی کہ یہ مال مال ہے بھرا ہوا ہو یہ نیکو آئے فرمایا اللہ اکبر۔ پھر اپنے بیٹے پر کیا کر کے انکو اور بیت المال میں داخل ہو پھر لوگوں کو سنا دی کہ طلب فرمایا اور جو کچھ بیت المال میں تھا وہ سب تقسیم کر دیا اسوقت یہ خبر ملتے جاتے

تھے۔ یا صفراء یا بضاء غیر غیری اسے زروکم تم میرے سوا کسی اور کو فریب دینا پھر حکم دیا کہ بیت المال کو رضا کر دیا جائے۔ بعد ازاں ہونے کے دو رکعت نماز اور اذان فرمائی۔ اس روایت کو احمد نے اپنی کتاب مناقب میں بیان فرمایا ہے اور نیز صاحب کتاب الصفوہ نے ترجمہ از کتاب ذخائر العصر امام الحرم احمد بن عبد اللہ الملکی الطبری شافعی (بیان بیع المودۃ ج ۱) میں بھی مندرج ہے۔ عمرو بن قیس نے حضرت سے عرض کی یا امیر المؤمنین آپ اپنی قمیص میں بیویں لگاتے ہیں؟ آپ نے فرمایا کہ اس خشوع قلب پیدا ہوتا ہے اور مؤمن اس کی پیروی کر لے گا۔

ضرار صدائی سے مروی ہے کہ علی بڑے عظیم المرتبہ شدید القوت تھے قول آپ کا فیصل ہوتا تھا اور حکم آپ کا عین انصاف علم آپ کے دونوں پہلوؤں سے بھوٹ کر رہتا تھا۔ اور حکمت کے در آپ کے ہر جانب سے گریا تھے دنیا اور زینت دنیا سے وحشت فرماتے تھے۔ رات اٹھ او کی تنہائی کو پسند نہ کرتے۔ آپ کی کثیر ہمتی اور فکر آپ کی طویل لباس آپ کو وہ پسند تھا جو کوتاہ ہو۔ کھانا وہ پسند تھا جو نرم نہ ہو (ذخیرۃ عقبی) موفق بن احمد راوی ہیں امام محمد یا قر علیہ السلام سے اور وہ جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہم سے کہ فرمایا رسول اللہ نے میرے پاس جبرائیل ایک بستر بتی رحمت اس کی جنت سے لائے جب یہ سفید خط میں لکھا تھا انا اللہ افترضت مودۃ علی علی خلقی فبلغہم یا علی فاک عنی۔ میں بیشک اللہ ہوں علی کی محبت کو اپنی مخلوقات پر میں نے واجب کر دیا ہے۔ پس یہ میرا پیغام اونکو پہنچا دو۔

نیز موفق بن احمد کی روایت کا منہ ہے کہ جبرائیل بن جنت کا ایک ترنج لائے اور کہا کہ یا رسول اللہ خدا تعالیٰ آپ کو سلام کہتا ہے اور فرماتا ہے کہ اے علی کو دیدو۔ آنحضرت نے وہ ترنج علی کو دیدیا۔ آپ نے اس کو لیا تو وہ دو ٹکڑے ہو گیا اور اُس میں سے ایک حریر بن لکھا جبر و سطر و میں لکھا ہوا تھا تحفۃ من اللہ الازاب الطالب الی علی ابن ابیطالب۔ یہ خدا سے طالب غالب کا تحفہ ہے۔

علی ابن ابیطالب کے لئے (بیان بیع المودۃ ص ۱۱۱)

یہی حال باقی گیا رہا مگر کچھ ہو۔ چنانچہ امام زین العابدین علیہ السلام کی نسبت ابن خلیان تاریخ

تا بیچ دنیات الاعیان میں کہتے ہیں (۳۲) ہوا صد الائمۃ الاثنی عشر ومن سادۃ السابین
قال الزہری ما رعیت قرشیاً افضل منہ یعنی علی ابن الحسین بارہ اماموں میں ایک امام ہیں۔ اور
اور سرور ان تابین میں سے ہیں۔ زہری کا بیان ہے کہ میں نے کسی قرشی آدمی کو حضرت سے افضل
نہیں پایا۔

اور ابن حجر کی صواعق محرقہ میں کہتے ہیں ۲۹۹ میں جامع الموقرین العابدین ابن الحسین
ہو الذی خلف اباه علماً فہذا وعبادۃ وکان اذا تواضعا صغیر لونه وقیل لہ باذالک فقال الائمرون
میں یدعون اقف۔

یعنی ابن العابدین اپنے بچے کے جانشین تھے علم زہد اور عبادت میں جب آپ وضو کرتے تو چہرہ مبارک زرد
ہو جاتا۔ آپ اسکا سبب دریافت کیا گیا فرمایا تم نہیں جانتے۔ کہ میں کس (جبار قہار اور ملک الملک
کے منگے کھڑا ہوں۔

امام محمد باقر علیہ السلام کی نسبت ابن خلکان کی بھیرائے ہے حدیث مصر وکان الباقر علما
سیذا کبیرا وناقیلا الباقر لانه بقدر فی العلم توسع وبقدر التوسع وفیقول الشاعر

یا باقر العلم لایل السقی وخیر من لبی علی الاجل

امام محمد باقر علیہ السلام عالم سرور اور برگ تھے اونکو باقر صرف اسوجہ کہا گیا کہ آپ نے علم کو پھیلا دیا
کیونکہ بقر کے معنی توسع کے ہیں آپ ہی بابت شاعر کہتا ہے۔ اسے علم کے پھیلانے والے
پر ہیزگاروں کے واسطے اور اسے بہترین دان لوگوں کے جنہوں نے بندوں کے خدایتعالیٰ کو بیک

اور ابن حجر کی صواعق محرقہ میں کہتے ہیں فلذلک ہوا ظہر من کمونات کنوز المعارف وحقائق

الاحکام والحکم واللطائف لا یحقی الا علی منطق البصیر اور فاسد الطوبہ والسریرہ ومن ثم قال ہوا باقر العلوم
وجا سہد مشاعر علمہ ورافعہ بصفا قلبہ وزکا لغضہ وطمہ نسبہ ورفعت عمرہ واثباتہ بطاعتہ اللہ ولہ
من الاسرار فی مقامات العارفین ما کل عند السنۃ الوصفین۔

اپنی معرفت کے خزانوں کے مخفی اسرار وحقائق احکام حکمتیں اور لطیف مضامین اسقدر ظاہر کیے کہ سوائے

اندھے عقل والے کے کسی پر پوشیدہ نہیں رہ سکتے یا جو بغیر دبدب باطن ہوا سوچا کہا گیا ہو کہ آپ علم کے وسیع کرنے والے تھے۔ اُس کے پھیلانے والے تھے اور طہارت نسبت شرافت خلقۃ محض اپنی صفات قلب اور پاک طبیعت کی وجہ سے بلند کرنے والے تھے۔

اپنی عمر اور اپنی اوقات اطاعت خدا تعالیٰ میں صرف کیے آپ کے اسرار مقامات عارفین (اہل تصوف) کے متعلق اس قدر ہیں کہ جن کے بیان کرنے سے زبانیں بیان کرنے والوں کی عاجز ہیں۔

جناب صادق آل محمد علیہم السلام کی نسبت ابن حجر لکھتے ہیں: من ثم کان خلیفہ و وصیہ و مبلغ الناس عنہ من العلوم ما سار بہ الکبان و انتشر صیغہ فی جمیع البلدان و روی عنہ الاباء کبھی ابن سعید و ابن جریر و مالک و سفیان بن عیینہ سفیان الثوری و ابو حنیفہ و ابو یوسف سجستانی۔

اسوجہ امام محمد باقر کے خلیفہ و وصی ہیں اور لکھتے خلافت و امامت کا اقرار یوں ہوتا ہے لیکن یہ صغر زبانی اقرار ہو دل اس کے ساتھ شریک نہیں۔ یقولون با فواہیم مالیس فی قلوبہم لوگوں کو آپ سے اس قدر علوم ہو چکے کہ جنہیں تیر سوار نازل ہونیدہ کی طرف لے گئے گواہ (اس کے کمال کا) شہر نہیں پھیل گیا۔ بڑی بڑی لوگ آپ کے حدیثوں کے راوی ہیں۔ جیسے یحییٰ بن سعید۔ ابن مہدی۔ مالک۔ سفیان بن عیینہ۔ سفیان ثوری۔ ابو حنیفہ۔ ابو یوسف سجستانی۔

اس کے بعد آپ کے کرامات میں لکھتے ہیں: وحی بہ الرسل عند المنصور الخلیفۃ لما حج فلما حضرات اعی قال: قل رب یت من حول اللہ وقوۃ و النجاۃ الی حولی و قوۃ لعل فعل جعفر کذا و کذا فامنع الرسل ثم خلطہ فنام حتی مات مکانہ ایک شخص نے خلیفہ منصور کے سامنے آپ کی چلی کھائی تھی جبکہ اُس نے حج کیا تھا پس جب خلیفہ حاضر کیا گیا تو آپ نے فرمایا اس طرح قسم کھا: میں بری ہوتا ہوں خدا کی طاقت و قوۃ سے اور اپنی طاقت و قوۃ کے اعتماد پر کہ جعفر نے ایسا کیا: "اُس نے اول تو اس طرح کی قسم سے انکار کیا پھر انہیں غلطی میں لے کر کھائی (مگر جو کھا تھا اسوجہ) ابھی تم پوری نہ ہونے پائی تھی کہ اسی جگہ (رکے) مر گیا۔

ابن خلکان لکھتا ہے: وکان من سادات الاہلبیت و لعب بالصادق لصدق فی مقابلتہ و فضلہ أشهر من ان یدکر و الکلام فی صفتہ الکیمیاء و الزہر و الفال و کان تلمیذہ ابو موسیٰ جابر بن حیان الصوفی

الطوطی قد الف کتابا مثل علی الباقیہ فی ضمن رسائل جعفر الصادق و حیث مائتہ رسالہ۔

آپ اہلبیت کے سرداروں میں سے ہیں آپ کے صادق القول ہونے سے صادق لقب دیا گیا ہے۔ آپ کا فضل اس سے زیادہ مشہور ہے کہ بیان کیا جائے۔ آپ کا کلام (یعنی تصنیف) علم کیمیا علم زجر و فال میں بھی ہے آپ کے شاگردوں میں سے ابو موسیٰ جابر بن حیان صوفی طوطی تھے جنہوں نے ایک ہزار ورق کی کتاب لکھی ہے۔ جو حضرت کے رسالوں پر مشتمل ہیں۔ اور وہ پانچ سو رسالے میں

آمام موسیٰ کاظم علیہ السلام کے متعلق ابن حجر مکی ص۔ میں لکھتے ہیں ہواشہ علماء و معرفۃ و کمالا و فضلا
سمی لکثرة تجاوزه و علمہ و کان عند اہل العراق معروفا بآبائہ فیما المجلد و کان عبد اہل زمانہ و علمہم
و اسخاہم۔

یہ امام جعفر صادق علیہ السلام کے وارث تھے۔ علم معرفت۔ کمال فضل میں۔ کاظم السجہ نام ہوا کہ
بہت حلیم و بردبار تھے۔ اہل عراق کے نزدیک آپ کا اہم شریف باب قضاء الحاجات مشہور تھا (کیونکہ
آپ کی دعا سے لوگوں کی حاجتیں برآتی تھیں) آپ اپنی زمانہ کے لوگوں سے زیادہ عابد۔ اور عالم و
سخی تھے۔

ابن خلکان کا بیان ہے قال الخطیب فی تاریخ بغداد کان موسیٰ یروی عن عبد الصالح بن عباد و اجتہادہ
یعنی خطیب نے تاریخ بغداد میں لکھا ہے کہ اہم شریف عبد صالح ہو گیا تھا بسبب آپ کی عبادت اور سخی
فی الطاعت کے۔

پھر عسکری دور چل کر لکھا ہے ص ۱۳ مصر) و کان یکن المدینۃ فاقدمہ المہدی بغداد و محبہ فرامی فی النہم
علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ و یقول یا محمد بن عیسیٰ ان تو لستم ان تغدو فی الارض و تقطعو
اراکم قال الرزیج فارسل الی سید افرامی ذالک فحبہ فاذا ہو یقر و یدہ الآیہ و کان حسن الناس
سوتا و قال یا ابا الحسن الی رأیت امیر المؤمنین علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ فی النہم یقر علی کذا
فتومنی ان تجزع علی احد من اولادی فقال و اللہ لا فعلت ذالک و لا ہو من شانی قال صدقت اعط
علاش آلاف دینار و رده الی اہل المدینۃ۔

آپ مدینہ میں رہا کرتے تھے مہدی خلیفہ عباسی نے بعد ازاں آپ کو بلا کر قید کیا۔ شب کے خواب میں علی ابن ابیطالب رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ آپ فرماتے ہیں جس کا محل لہجہ۔ یا محمد حاکم و بادشاہ چوتھی تم لوگ زمین پر فساد کرتے اور اپنی غزروں سے قطع رحم کرتے ہو (یہ آیت کا ماحل ترجمہ مناسب مقام ہے) بیچ کہتا ہوں کہ مہدی نے میرے پاس شب ہی کو آدمی بھیجا میں اس وقت کی طلبی سے ڈر گیا مگر جب آیات دیکھا کہ مہدی ہی اس آیت تلاوت کر رہا ہے فہل عیستم ان تو نقیم اور وہ بہت ہی خوش آواز تھا۔ مجھ سے کہ میرے پاس موسیٰ بن جعفر کو لاؤ۔ میں انہیں لایا۔ پس مہدی نے حضرت سے معاف کیا اور کہا کہ ابو الحسن میں نے امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب کو خواب میں دیکھا ہے مجھ سے ایسا ایسا فرماتے تھے کیا آپ مجھ کو اطمینان دلاتے ہیں کہ مجھ پر یا میری اولاد میں سے کسی پر عروج نہ کریں گے۔ آپ نے فرمایا واللہ میں ایسا کروں گا نہ میری بھینش ہو اس کو کہا آپ نے سچ فرمایا۔ پھر مجھ سے کہا کہ ان کو تین ہزار اشرفیاں دیکر مدینہ میں ان کے غزروں تک پہنچا دو۔

پھر ایک مقام پر چند سطروں کے بعد لکھتا ہے۔ ولہ اخبار و نوادر کثیرہ۔ آپ کے واقعات کراست و نوادر معجزات بہت ہیں۔ ص ۱۳۲ اصوات محرقہ

فاضل محرش محمد خواجہ پارسا بخاری کتاب فضل الخطاب میں لکھتے ہیں۔ ص ۳۲۳ بیانج الموقو طبع بی

دروی المامون عن ابیہ الرشید انہ قال لبینہ فی حق موسیٰ بن جعفر ہذا امام الناس وحجۃ اللہ علی خلقہ و خلیفۃ علی عبادہ انا امام الجماعۃ فی الظاہر والعلنیہ والقہوانہ واللہ للاحق بمقام رسول اللہ منی ومن الخلق جمیعاً۔ مامون نے اپنے باپ بشیر سے روایت کی ہو کہ اس نے اپنے فرزندوں سے موسیٰ کاظمؑ کے بار میں کہا یہ ہی تمام آدمیوں کے امام ہیں اور اللہ کے حجۃ ہیں اس کی خلق پر اور اس کے خلیفہ ہیں اس کے بند و نیر اور میں تو صرف ظاہر میں اور قہر و غلبہ سے امام جماعت بن گیا ہوں خدا کی قسم یہ بہ نسبت میرے اور بہ نسبت تمام خلق کے مقام رسول اللہ کے زیادہ حق ہیں (اس کے بعد کر کیا اقرار ہونا چاہیے)

جناب امام رضا علیہ السلام کی نسبت۔ محمد خواجہ پارسا لکھتے ہیں ومن ائمہ اہل البیت علی النضا

بن الموسیٰ کاظم رضی اللہ عنہما۔ یعنی ائمہ اہلبیت میں سے علی رضا بن موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہما ہی ہیں۔
 پھر ایک روایت آپ کی والدہ سے نقل کرتے ہیں، وقالت ما حملت یا بنی الرضا ثم اشعر ثقل الحمل
 وکنت اسمع فی منامی تسبیحاً وحمیداً و تہلیلأ من لبتی فلما وضعتہ وقع الی الارض واضعاً یدہ علی الارض
 را فتعاری الی السماء وحرکا شفقتہ کانه ناجی ربہ ۷۷

انہوئی فرمایا کہ جب مجھ پر اپنی فرزند رضا کا حمل ہوا تو مجھے حمل کا بوجھ محسوس ہوا میں اپنی خواب میں تسبیح و
 حمید و تہلیل اپنے پیٹ سے سنتی تھی جب اونکی ولادت ہوئی تو دونوں ہاتھ زمین پر ٹیک دیے اور
 سر آسمان کی طرف بلند کیا گویا اپنی پروردگار سے مناجات کی۔ فضل ابوہ فقال لی صنیا لک
 کرامتہ ربک۔ اتی میں اون کے والد ماجد (امام موسیٰ کاظم) آگئے اور فرمایا تمہیں اپنی ربکا عطیہ مبارک ہے
 اور ابن جبر کی صواعق محرقہ میں لکھتے ہیں۔ منہم علی الرضا و ہوا شہر ہم ذکر ادا جہم قدر اومن ثم
 احدث المامون محل محبتہ و انکح ابنہ و اشترک فی مملکتہ و فوض الیہ امر خلافتہ۔ (نیابج المودۃ ص ۲۰۲ بیہی)

مختار اولاد امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کے علی رضا ہیں وہ بقیہ اولاد امام موسیٰ کاظم سے زیادہ مشہور و معروف
 اور جلیل القدر ہیں اسوجہ سے مامون انکو جان کے برابر جانتا تھا اپنی بیٹی کا ان سے عقد کر دیا تھا
 سلطنت میں انکو شریک کر لیا تھا اور اپنی سلطنت کا معاملہ حضرت کے حوالہ کر دیا تھا۔

آپ کے کرامات اور غیب دانی کی بابت لکھتے ہیں و اخر قبل موتہ ابنہ یاکل عنباً سمو ما فیموت وان المامون
 یرید دفنہ خلف الرشید ولم یستطع فکان ما اجرہ الرضا رضی عنہ۔

آپ نے اپنا انتقال سے پہلے خبر دی تھی کہ آپ کو انگور میں زہر دیا جائیگا اور اسی سے آپ کی حلت ہوگی
 مامون ہر چند چاہیگا کہ مجبور شدہ کے پیچھے دفن کر دے مگر قادر نہ ہوگا۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ جیسا کہ رضا
 رضی اللہ عنہ نے خبر دی تھی۔

امام محمد تقی علیہ السلام کی نسبت محمد خواجه پارسا لکھتے ہیں ومن ائمۃ اہل البیت ابو جعفر محمد الجواد بن علی
 و لقبہ تقی رضی اللہ عنہ۔

ائمہ اہلبیت میں ابو جعفر محمد جواد بن علی منابھی ہیں لقب آپ کا تقی ہے خدا ان سے راضی ہو۔

ابن حجر کہتے ہیں۔ اعلیٰہم و اکملہم محمد بن النقی الجواد اولاد امام علی رضی اللہ عنہ میں سب سے زیادہ جلیل القدر و اکمل محمد بن النقی جواد تھے۔

اس کے بعد آپ کے نو برس کے سن کا واقعہ لکھا ہے کہ مامون کو عینب کی خبر آپ نے دی اسی چوٹے سے سن میں یحییٰ بن اکثم نے بہت سے سوالات آپ سے کیے سب کے جواب جربستہ آپ نے دیئے۔ لیکن جب ایک سوال آپ نے اُس سے کیا تو وہ ہکا بکا ہو کر رہ گیا آخر آپ ہی سے اس کا جواب پوچھا اور مفید ہوا۔ یہ قصہ بھی عجائب روزگار سے ہے۔

امام علی نقی علیہ السلام کی نسبت محمد خواجہ پارسا لکھتے ہیں وکان ابو الحسن علی الہادی عابدًا فقیہًا امامًا۔ یعنی ابو الحسن علی ابن الہادی عابد فقیہ اور امام تھے۔ (اسے اقرار کرتے ہیں)

اور ابن حجر لکھتے ہیں ہو وارث ابیہ علما و کمالات و سخا و من ثم جاء اعرابی من حوال الکوفۃ و قال انی من المتسکین بولامک و ولاد اجدادک و علی دین لم اقصد لقصائہ سواک فقال قف ہنا ثم ارسل المنزل الیہ ثلاثین الفا فا عطا علی کلہا للاعرابی یا بن رسول اللہ ان عشرہ الاف کفنی بقضاء دینی فابی بستر د من ثلاثین الفا شیئا فالتصرف للاعرابی و ہو یقول اللہ علیم حیث یصل رسالہ۔

آپ اپنی باپ کے وارث تھے علم کمال اور سخاوت میں۔ چنانچہ ایک اعرابی اطراف کوفہ سے آیا اور عرض کی کہ میں آپ کی اور آپ کے اجداد کی محبت رکھتا ہوں۔ مجھے قرض ہے سو آپ کے کوئی نظر آیا جس سے اپنی حاجت روائی کے متعلق عرض کرنا آپ نے فرمایا بیہر جا بھر متوکل نے آپ کے پاس تیس ہزار نقد بھیجے۔ اسی وقت آپ نے وہ زرقند اعرابی کو محبت فرمادیا اُس نے کہا یا حضرت مجھ تو دس ہزار چاہئیں بائینہمہ آپ نے واپس لینے سے انکار کیا اعرابی وہ تمام مال لیکر چلا گیا اور یہ کہتا گیا کہ خدا ہی خوب جانتا ہے کہ اس کی رسالت کا مقام کہاں ہو سکتا ہے۔ یعنی وہ جبکہ امام یا رسول بنانا ہی خوب سمجھ کر بناتا ہے۔

جناب امام حسن عسکری علیہ السلام کی نسبت حسب صواب حق لکھتے ہیں۔ و اعلیٰہم ابو محمد حسن العسکری۔ اولاد امام علی نقی میں سب سے زیادہ جلیل الشان ابو محمد حسن عسکری تھے۔ پھر آپ کی ایک معجزہ نمائی لکھی ہے جو عینب کی خبر دینا جس کا مفصل یہ ہے کہ زمانہ معتد بن متوکل میں ایک سال قحط واقع ہوا اور یہ وہ

جس میں معتمد نے امام علیہ السلام کو مقید کر دیا تھا (کیا عجیب ظلم ہی) تین روز تک برابر لوگ طلب باران کیلئے
 ناز پڑھنے صہرائیں گئے۔ مینہ نہ برسا۔ پھر چند نضرانی طلب باران کے لیو گئے اُن کے ہمراہ ایک پادری
 بھی تھا جو ہی اُسو مٹھ اٹھا کر دعا کی ابرا مٹھا اور مینہ نہ برسا۔ دوسرے روز بھی ایسا ہی ہوا یہ دیکھ کر
 کچھ مرتد ہو گئے (ابو معتمد کے پیٹ میں چوہی دوڑے) یہ امر اُسے شاق گذرا آخر (مجبور ہو کر) امام حسن
 عسکری علیہ السلام کو قید خانہ سے بلانیکا حکم دیا۔ جب آپ تشریف لائے تو عرض کی ادھر کُلامہ صَدِّ
 ابو جعفر رسول اللہ کی اُمت کا بیڑا تھا میں نے (اب کچھ بن پڑی سو خوشامد کے) دایو ہو اسے ایمانی
 قبل ہسکے کہ یہ لوگ کافر ہو کر تباہ ہو جائیں۔ آپ نے فرمایا کل یہ لوگ میدانیں چلیں تو سارا دوسرہ
 اور شبہہ فہر ہو جاو لگا اگر خدا نے چاہا۔ جب وہ راہ میں نضرانیوں کے گیا اور مٹھ آسمان کی طرف
 بلند کیا خدا ابرا مٹھا اور مینہ نہ برسنے لگا۔ آپ نے لوگوں سے فرمایا اس راہ کی مٹھ پکڑ کر جو کچھ اس میں ہو سلا
 جب تک ہل گیا تو معلوم ہوا کہ کسی آدمی کی ہڈی ہے۔ اُسے چھین لیا۔ پھر جب اُس نے مٹھ اٹھا کر دعا
 باران کی تو بجائے مینہ نہ برسنے کے ابر ہٹ گیا۔ پانی ٹپک گیا۔ اور آفتاب نکل آیا۔ لوگوں کو یہ دیکھ کر
 تعجب ہوا۔ معتمد نے پوچھا یا ابا محمد یہ کیا راز ہے۔ آپ نے فرمایا کہ یہ بنی کی ہڈی ہے اس راہ کی
 مٹھ لگ گئی ہے اور یہ قاعدہ کی بات ہے کہ جب بنی کی ہڈی زیر آسمان نکالی جائیگی ضرور مینہ برسے گا
 پھر لوگوں نے امتحان کیا تو واقعی ویسا ہی پایا۔ جیسا حضرت نے بیان کیا تھا۔ اُس وقت لوگوں کا
 شبہہ دفع ہوا۔

جناب امام حجتہ علیہ السلام کی نسبت ابن حجر نے لکھا ہے و عمرہ عند وفات ابیہ خمس سنین لیکن
 امامہ اللہ تبارک و تعالیٰ لا العلم والحکمۃ وسیعی قائم المنظر لاند ستر فلم یعرف ابن ذہب۔

آپ کی عمر اپنوالد ماجد کی وفات کے وقت پانچ سال کی تھی لیکن خدا تعالیٰ نے اُن کو اس سن میں
 حکمت و علم عنایت فرما دیا تھا۔ انہیں قائم منظر بھی کہتے ہیں کیونکہ وہ پوشیدہ ہو گئے۔ پھر معلوم نہیں
 کہ کہاں چلے گئے،

جب یہ معلوم ہو چکا تو یقین کرنا لازم ہو گیا کہ مدہل محمود نسلان ہی بزرگوار تھے جسکو خدا تعالیٰ نے

اپنی فضل کا معتد بہ حصہ رحمت فرمادیا تھا۔ رہا ثبوت حدود ان واقعات مذکورہ ذیل سے معلوم ہوگا کہ آپ کے حاصر جناب عمر خطاب بھی تھے سعد بن وقاص بھی تھے انس بن مالک بھی تھے اور کچھ دیگر گروہ اصحاب سہ تھے تو ان کے تابعین ضرور ہی حضرت کے حاصر رہینگے یہی تو وجہ تھی کہ عہد رسول میں تو کچھ کر کے بعد عہد رسول جو کچھ ہو سکا اگر گزری۔ لقب چہنیا تخت چہنیا۔ منصب خلافت کی بگڑی اپنی سر باندھ کر جاگیر غصب کر لی وغیرہ ذالک۔

دیکھئے حضرت عمر کے حسد کے متعلق سلم نے اپنی صحیح میں حدیث خیبر کے متعلق لکھا ہے حضرت عمر کا قول ہے فما حُببت الامارة الا يومئذ فساوت لها ان ادعى لها۔ یعنی رسول خدا نے چونکہ ارشاد فرمایا تھا کہ کل میں ایسے شخص کو علم دوں گا جو اگر غیر فرار ہوگا۔ خدا اور رسول سے دوست رکھتے ہو گئے اور وہ خدا اور رسول کو دوست رکھتا ہوگا تو میں نے امیر ہونے کی اس دن خواہش کی تھی اور اس کا حرص ظاہر کیا تھا اس امید میں کہ میں ہی اس علم کے لیے بلایا جاؤں۔

مطلب یہ تھا کہ یہ مرتبہ کسی اور کو نہ ملے جہہ ہی کو ملے۔ اسی کا نام حسد ہے از بسکہ ان سب کو معلوم تھا کہ وہ امور جو رسول اللہ سے فرمائے ہیں سوائے علی کے کسی اور میں پائی نہیں جاتی۔ پس لامحالہ یہ خیال حسد حضرت ہی کی طرف ہوا کہ آپ اس نعمت و لقب منصب محروم رہیں۔ اور میں اسے پا جاؤں۔

نیز ابو بعلی نے ابو ہریرہ روایت کی ہے کہ حضرت عمر نے فرمایا علی کو تین چیزیں دی گئیں اگر ان میں سے ایک بھی مجھ جلتی تو سب خال و آونٹ سے بھی زیادہ محبوب ہوتی۔ کسی نے پوچھا وہ کیا باتیں ہیں کہا کہ ایک تو رسول خدا کا اپنی بیٹی کو عقد میں علی کے دینا۔ دوسرے ان کو مسجد میں سکونت کی اجازت دینی ایسی حالتیں کہ مجھے اس حالت میں سکونت جائز نہیں (کیا تماشا ہو ار دیاں پہلے معصیت تو اپنے واسطے پیدا کرو پھر مسجد میں بحالت جنابت سکونت کی خواہش کرنا۔ اور پہلے اپنے نسب کو توھمیک کرو۔ پھر رسول اللہ کی بیٹی سے بیاہ کرنے کی ہوس کرنا) تیسرے بروز خیبر علی کو علم کا ملنا۔

سعد بن وقاص کے حکم حال جامع ترمذی سے دریافت کیجئے کہ جب انس امیر شام نے کہا کہ تم علیؑ کو سب کیوں نہیں کرتے جواباً یا کہ جب تک مجھ پر تین باتیں یاد رہیں گی ہرگز اونکو سب نہ کروں گا کیونکہ اُمین سے اگر ایک بھی مجھے ملجائی تو سب خال دلہ اور نہٹ سے زیادہ محبوب ہوتی۔ الحدیث انس بن مالک کے حدیث کا معاملہ حدیث طبر سے ظاہر ہے جسے ترمذی نے بھی ذکر کیا ہے حال اُس کا یہ ہے کہ جناب سالتاب کو بھنا ہوا پرندہ کسی نے تحفہ بھیجا تھا جسے جل کہتے ہیں اور بعض روایات میں ہے کہ غالباً وہ سرخاب تھا۔ پس رسولؐ نے دعا فرمائی کہ خدا یا میری پاس اس وقت اُسی پہنچ جو تیرے نزدیک محبوب خلق ہو جو میری ساتھ بیٹھ کر پرنذہ کھائے۔

یہ دعا کی علی بن ابیطالب آئے اُس کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علیؑ کو رسول خدا کے پاس جانے سے روکا اور کہا کہ رسول خدا اس وقت کسی کام میں مشغول ہیں (صرف) اس امیر پر (روکا) کہ شاید یہ دعا کسی میری ہی قوم کے حق میں قبول ہوئی ہو (اور علیؑ اس سے محروم رہیں) پھر دوبارہ علیؑ آئے پھر بھی میں نے روکا۔ پھر سہ بارہ آئے اور خود دروازہ کھٹ کھٹایا۔ آنحضرتؐ فرمایا انہیں اندر آنے دو میں نے انہیں کو اپنی دعائیں مراد لیا تھا۔ جب پانچ گونہ رسول خداؐ پر چھا کہ خدا تم پر رحم کرے اتنی دیر نہیں کیوں ہوئی علیؑ نے عرض کیا کہ یہ تیسرا مرتبہ ہے۔ ہر مرتبہ اس کہہ دیا تھا رسول خدا مشغول ہیں۔ آنحضرتؐ نے اُس سے کہا کہ تو نے کیوں ایسا کیا اُس نے جواب دیا کہ جب میں نے آپؐ کی دعا سنی تو خواہش کی کہ یہ دعا میری ہی قوم کے کسی شخص کے حق میں قبول ہو۔ الحدیث

دیکھئے اس سے کقدر خدا اور کھلا ہوا حسد شکاف ہے۔ کہ اُس نے کوشش کی کہ علیؑ محبوب ترین خلق خدا کے نزدیک نہ پھریں۔ بلکہ میری قوم کا کوئی آدمی ہو۔

اس سے قصاصاف یہ بات ظاہر ہو گئی کہ آیہ مذکورہ صدر میں لفظ الناس سے مراد یہی اہلبیت رسولؐ ہیں۔ جن پر لوگ اون کے فضل کی وجہ حسد کرتے تھے۔ اور انہیں کو خدا تعالیٰ نے اپنا فضل فرمایا تھا اور ظاہر ہے کہ جسے خدا تعالیٰ اپنا فضل دے وہی افضل ہے پس اہلبیت رسولؐ

بے افضل مختصرے اور جب افضل ہوئے تو انہیں کو امام خلیفہ و پیشوائے خلق بھی ہونا چاہیے ورنہ ترجیح و مرجع اور تفضیل مفضول لازم آئیگی جو عقلاً مذموم و قبیح ہے۔

رہا امر ثانی۔ یعنی اس مقام آل ابراہیم کو حکمت و کتابتِ یز کا ذکر تو اس کا فائدہ یہ ہے کہ اہلبیت رسول پر لوگوں کا حسد کرنا محض بجا ہے۔ کیونکہ اس قسم کی فضیلت آل ابراہیم کو بھی دی گئی تھی۔ یہ تو خدا کا فضل ہے جس کو مناسب سمجھتا ہو دیتا ہو۔ پھر حسد کرنے کی کیا بات ہے۔ نیز ان میں ایک باریک شاہ اس امر کی طرف بھی ہو کہ جسطرح آل ابراہیم کو کتابتِ حکمت دی گئی تھی اہلبیت نبی کو بھی دی گئی تھی۔ بلکہ از بس آل محمد آل ابراہیم میں سے ہیں تو ممکن ہو کہ یہاں بالخصوص یہی مراد ہوں۔

رہا امر ثالث یعنی ملک عظیم کا آل ابراہیم کو ملنا۔ اُس کے مقابلہ میں یہاں ملک کبیر موجود ہے اگر حضرت سلیمان کی نسبت خدا تعالیٰ نے فرمایا استتیناہ ملکاً عظیماً تو اہلبیت رسول کی نسبت فرمایا۔ واذا

رایت ثم رایت نعیماً و ملکاً کبیراً علیہم ثیاب سندس خضر و استبرق و حلوا اساور من فضیۃ سقاہم ربہم شراً باطلوزا۔ بھلا اس اہتمام کے ملک کے سامنے حضرت سلیمان کا ملک کہاں وہ دنیاوی ملک تھا یہ آخروی ملک ہے وہاں جن واسن خدمت گزار تھے یہاں صنتی حور و غلمان۔ وہاں کے میوی فانی و خراب ہونے والے تھے یہاں باقی اور غیر متغیر۔ دیکھو سورہ ہل اتیٰ اور اہلبیت کے فضائل کو غور سے پڑھو اور سمجھو کہ خدا نے انکو کیا مرتبہ نہیں دیا ہے۔

یہ سب تو عقلی وجوہ تھے جن سے بتلایا گیا کہ آیت میں اناس سے مراد اہلبیت رسول ہیں اب نقل بھی کیجئے یعنی حجر کی صواعق محرقہ ص ۹۱ چاپ مصر میں لکھتے ہیں۔ اخبر ابو الحسن المغازلی عن الباقر رضی اللہ عنہ قال فی تفسیر نذہ الآیۃ نحن الناس المحدثون واللہ۔

یعنی ابو الحسن مغازلی (شافعی) نے روایت کی ہے امام محمد باقر رضی اللہ عنہ سے کہ اس آیت کی تفسیر میں فرمایا خدا کی قسم ہمیں وہ لوگ ہیں جو محمود ہیں۔

امام محمد باقرؑ وہی بزرگوار ہیں جنکی ثنا و صفت آپؑ ہی پڑھی ہے۔ اور وارث علوم نبیین ہیں پس انکا ارشاد بھی حق ہے۔ وہو المطلوب۔

آیت پچیوں و چیسویں (جز ۶ - رکوع ۶ - سورہ مائدہ)

وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر عظیم۔ والذين كفروا وبآياتنا أولئك أصحاب الجحیم۔
 اس آیت کو سورہ فتح کی آیت (جو آیہ محمد رسول اللہ والذین ہدانا علی الکفر کے ذیل میں ہے) تصور کر کے جناب حجتہ الاسلام مولانا مفتی سید محمد عباس علی اللہ تعالیٰ نے بذیل آیہ محمد رسول اللہ الخ تحریر فرمایا ہے۔ حالانکہ یہ آیت سورہ مائدہ کی ہے اور وہ اس دہو پہلے کی ہے جو کہ نسخے کتابوں کے غلط لکھے گئے ہیں اجر عظیم کو اجر عظیم لکھ دیا ہے اور یہی فرق ہے دونوں آیتوں کا لیکن یہ مرحلہ دوسری آیت کے انصاف سے طے ہو جاتا ہے کیونکہ یہ دوسری آیت سورہ فتح کی کئی آیتیں متشابہ ہیں۔ اور جہاں کہیں حدیثوں میں آیت اولی کا ذکر ہے۔ آیت ثانیہ بھی ساتھ ساتھ ہے۔

بہر حال ترجمہ ظاہری آیت کا یہ ہے کہ "خدا نے وعدہ کیا ہے آسمان والوں اور نیکو کاروں کے کہ ان کے لیے مغفرت اور اجر عظیم ہے اور جو لوگ منکر ہیں۔ اور ہمارے خدا کی آیتوں سے انکار کرتے ہیں وہ لوگ صاحب جہنم ہیں۔" اس آیت کے متعلق فقہ ابن خازلی شافعی نے اپنی کتاب مناقب کے حصہ آیات میں (جس کا قلمی نسخہ حاضر وقت ہے) تحریر فرمایا ہے جو سہ الاسناد اس مقام پر راجع کی جاتی ہے۔ اخیرنا الحسن بن احمد بن موسیٰ انا

ہلال بن محمد ثنا اسمعیل بن علی بن زین بن عثمان انا ابی شاذل بن عبد بن علی ثنا مجمع عن عمر
 ابن مہر بن عبد الکرم البخاری عن سعید بن جبیر عن ابن عباس انہ قال عن قول اللہ عز وجل وعد اللہ
 الذین آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر عظیم قال سأل قوم لہنی قالو فین نزول هذه الآية یا
 بنی اللہ۔ قال اذا کان یوم القیامۃ عقدوا من نور فیض فاذا ساءلوا لقیم سید المؤمنین ومحمد الذین
 آمنوا بعد بعث محمد فقیوم علی ابن ابي طالب فتعطوا اللوار من النور بیدہ تحتہ جمیع السابقین الاولین
 من المهاجرین والانصار لا یخلطون غیرہم حتی یجلس علی منبر من نور رب العزہ ویرض الجمیع علیہ رجلاً
 رجلاً علی اجرة فاذا اتی الی آخرہم قبل لہم قد عرضتم سائرکم من الجنة ان رکنکم بقول عندی مغفرة
 واجر عظیم۔ یعنی الجنة فیقوم علی۔ والقوم تحت لوائہ حتی یدخل بہم الجنة۔ ثم یرجع الی منبرہ فلا یرا

یرض علیہ جمیع المؤمنین فی اخذ نصیبہ منہم الی الحبۃ ونیزل قواۃ الی النار فذلک قولہ والذین آمنوا
وعمل الصالحات لہم اجر ہم ونور ہم یعنی السابقین المؤمنین اہل الولاۃ لہ والذین کفروا کذبوا اولئک
اصحاب الجحیم۔ یعنی بالولاۃ حق علی الواجب علی العالمین۔

ترجمہ۔ خبر دی کہ حسن بن احمد بن موسیٰ کہا ہم کو خبر دی ہلال سے محمد نے کہا حدیث بیان کی ہے
مجاہد نے عمر بن میرہ بن عبد الکریم خبری سے انہوں نے سعید بن جبیر سے انہوں نے ابن عباس
کہ ان سے سوال کیا گیا آیت وعد اللہ الذین آمنوا الخ کی بابت تو کہا کہ کچھ لوگوں نے سوال کیا ہے
نبی صلی اللہ علیہ وآلہ سے کہ کس کی بابت یہ آیت اتری یا نبی اللہ فرمایا جب قیامت کا دن ہوگا
تو ایک علم سفید نور کا باندھا جائیگا پھر ایک میناوی پکارے گا کہ سید المؤمنین اور وہ لوگ جو ان کے
ساتھ محمد پر اوکی جنت کے بعد ایمان لائیں اٹھیں۔ پس علی ابن ابیطالب اٹھیں گے۔ تب
انہیں وہ علم نور دیا جائیگا جس کے نیچے تمام سابقین اولین مہاجرین و انصار سے ہونگے ان سے
اور کوئی مخلوط نہ ہوگا۔ یہاں تک کہ ایک نمبر پر جو نور رب العزت سے بنا ہوا ہوگا بیٹھیں گے اور ایک
ایک شخص کے لوگ ان کے سنا پیش ہوں گے۔ جب سب لوگ پیش ہو چکیں گے تو ان سے کہا جائیگا
کہ تم لوگو اپنی منازل جنت کو پہچان لیا۔ تمہارا پروردگار فرماتا ہے کہ میرے نزدیک مغفرت و اجر عظیم
یعنی جنت ہی پھر علی کھڑے ہونگے اور وہ تمام لوگ ان کے علم کے نیچے ہونگے یہاں تک کہ
انہیں جنت میں داخل کریں گے۔ پھر واپس ہو کر اپنی نمبر بیٹھیں گے پھر برابر تمام مؤمنین اُن پر
پیش ہوتے رہیں گے۔ تب وہ اپنا حصہ ان سے لیکر جنت تک پہنچائیں گے اور چند اقوام کو جہنم
میں اتاریں گے۔ یہی مطلب ہے قول خدا تعالیٰ والذین آمنوا عمل الصالحات لہم اجر ہم ونور ہم۔ یعنی
وہ سابقین جو ولایت علی کے قائل ہیں والذین کفروا یعنی جو لوگ جو منکر ہوئے اور کذب کی
یعنی ولایت حق علی کی وہ اصحاب جہنم سے ہیں اور علی کا حق واجب ہے تمام جہان والوں پر
یہ آیت صمیم حدیث مذکور چند فوائد دیتی ہے۔

(۱) یہ کہ امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب ایک لقب سید المؤمنین بھی ہے اور وہ اس نام سے

قیامت کو پکڑ جائیگے۔

(۲) ایک علم نور درست کر کے ان کے ہاتھ میں دیا جائیگا جسکے نیچے سابقین مہاجرین و انصار ہونگے جو دامن و ایمان ہونگے۔

(۳) آپ کے لیے ایک منبر نور نصب کیا جائیگا جس پر آپ تشریف فرما ہونگے۔ اور پھر ایک ایک اُن مہاجرین و انصار مؤمنین میں سے حضرت کے پیش ہونگے۔

(۴) آپ ہی انہیں اپنے علم کے نیچے لیکر جنت میں داخل کریں گے۔

(۵) سابقین مؤمنین کے علاوہ دیگر مؤمنین بھی یکے بعد دیگرے آپ پر پیش ہونگے اور آپ پہچان پہچان کر اہل جنت کو جنت میں اور اہل جہنم کو جہنم میں داخل کریں گے۔

(۶) یہاں الذین آمنوا سے مراد وہ ایمان والے ہیں جنہوں نے علی کو ولی و والی ہونا قبول کیا۔ اور اس پر ایمان لائے۔ اور کفر و منکرین سے مراد وہ گھر ہیں جو انکار ولی ہونا قبول نہیں کرتے۔

(۷) معلوم ہوا کہ کوئی مؤمن جب تک کہ آپ پر پیش نہ ہو لیگا اور آپ سے داخل جنت نہ کریں گے جنت میں نہیں جاسکتا۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ محض ایمان اللہ و رسول پر جنت میں جانے کے لیے کافی نہیں ہو بلکہ ایمان بولایت علی بھی ضروری ہے۔ یعنی شہادت توحید و شہادت رسالت کے ساتھ شہادت بولایت علی بھی لازم ہے۔ پس معلوم ہوا کہ واقعی مؤمن وہی لوگ ہیں جو ان اصول ملت کے معتقد ہیں اور وہی اہل جنت سے بھی ہیں۔ باقی وہ لوگ جو اس تفسیر سے اہل کے قابل و معتقد نہیں وہ اصحاب جہنم سے ہیں۔

(۸) حق علی واجب ہے تمام عوالم کے لوگوں پر۔ نہ خاص اہل دنیا پر بلکہ اس کے علاوہ جس قدر خدا کی مخلوقات ہو سب پر بھی حق لازم ہے۔

(۹) حق علی سے مراد جہاں تک ظاہر و باطن متعلق ہے یہی ہو کہ او کو ولی و امام برحق تسلیم کیا جائے اور ان کے علاوہ کسی اور کو انکی جگہ ولی و امام نہ مانا جائے۔ ورنہ ایسا شخص علی کے حق کا غاصب ہوگا۔

(۱۰) یہ عجیب فضیلت علی ابن ابیطالب کے لیے ثابت ہوئی کہ تمام انبیاء و رسل کے درمیان سے

صرف اہل المؤمنین علیہ السلام اس خدمت کے لیے منتخب کیے جائینگے کہ وہ اہل جنت کو جنت میں اور جہنم کو جہنم
داخل کریں گے اور آپ کے بڑے منبر نور اور علم نور مخصوص کیا جائیگا۔

کیا جو لوگ ان کے علاوہ اوروں کو اپنا پیشوا بناتے ہیں ان پیشواؤں کے لیے بھی کوئی ایسی فضیلت
بتا سکتے ہیں؟ اور کیا ایسا شخص جس کے لیے یہ خصوصیت و فضیلت حاصل ہو ان لوگوں کے برابر کیا جا
سکتا ہے جو اس سے بالکل بصری نہیں رکھتے اور کیا اُسے چھوڑ کر اوروں کو نیابتِ رسول کیلئے
منتخب کرنا انتخابِ خدائی کے مخالف نہیں ہے؟ اور کیا اس مخالفت کا نتیجہ بُرا نہ ہوگا؟ ہاں اہل
انصاف و نظر غور کر کے عمل پیرا ہوں۔ واللہ العاوی الی سواہ اسبیل۔

آیت ستائشیں (سورہ مائدہ ج ۶)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ عَنْكُمْ فَنَصِفْهُ يُؤْتِي اللَّهُ الْقَوْمَ ثَمًّا وَبُخْسًا ۖ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ
اَعْرِضْ عَلَى الْكَافِرِينَ بِجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ۚ ذَٰلِكُمْ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ
مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۚ ترجمہ اور وہ لوگ جو ایمان لائے ہو تم میں سے جو کوئی اپنا
دین سے پھر جائیگا تو خدا کو اسکی کچھ پرواہ نہیں (عنقریب ایک ایسی قوم کو پیدا کریگا جنہیں وہ
دوست رکھیگا۔ اور وہ اُسے دوست رکھیں گے مومنوں کے سامنے تو جھکے ہوئے ہونگے مگر کافروں کا
حقت ہونگے راہِ خدا میں جہاد کریں گے اور کسی ملٹ کرنے والی ملٹ سے خوف نہ کیا کریں گے۔ یہ خدا کا
فضل ہے جسے چاہتا ہے دیتا ہے اور اللہ وسعت والا علم والا ہے۔

اس آیت میں بھی دو پہلوؤں کے نظر کرانی ضرور ہے ایک رکھ مصداق اور دوسرا شانِ نزول۔
مصداق اسکا اس معنی سے کہ جس میں یہ چہ صفتیں یک جا پائی جائیں۔ ایک یہ کہ خدا او کو دوست رکھتا ہو
دوسرے یہ کہ وہ خدا کو دوست رکھتے ہوں۔ تیسرے مومنوں کے فروتنی اور عاجزی کرنا ہو۔
چوتھے یہ کہ کافروں پر سخت ہوں۔ پانچویں یہ کہ خدا کی راہ میں جہاد کرتے ہوں۔ چھٹے یہ کہ لوم لائم
کی پرواہ نہ کرتے ہوں۔ سوا اہمیتِ رسول کے دوسرا نظر نہیں آتا۔

پہلے امر کا ثبوت اہل المؤمنین مجاہدین کا تھا۔ کتا فیض العظمیٰ میں امام حرم احمد بن عبد الرشاف نے روایت کی ہے

وعن انس قال كان عند النبي طيرا فقال اللهم آتني يا حب خلقك ايك ياكل من هذا الطير فجار علي
فاكل من هذا الطير الترمذی - واخرجه البخاری - وذكره السنن في المصنوع انس سے روایت ہے کہ رسول خدا
کے پاس ایک پرندہ تھا (جھنا ہوا) پس کہا کہ اے معبود لا میرے پاس اس شخص کو جو تیرے نزدیک
محبوب ترین خلق ہو کہ اس پرندہ کو میرے ساتھ کھاؤ۔ پس علیؑ آئے اور اس شخص کے ساتھ بیٹھ کر
وہ پرندہ کھایا۔ اس روایت کو ترمذی نے نقل کیا ہے۔ نیز حنفی نے نیز بغوی نے مصابیح میں اس
روایت کی ہے۔

اسی روایت کو کسی قدر مفصل اسی کتاب میں امام ابو بکر بن عمر بن بکیر بخاری کی کتاب سے احمد بن عبد اللہ
شامی نے روایت کی ہے وعن انس قدمت امرأة من الانصار النبى طيرا فاكل لقمته وقال
اللهم آتني يا حب خلق ايك والى فأتى على فغضب الباب فقلت لا آتئ صله الله عليه وآله على حبة
ثم ضرب على ورفع صوته فقال صله الله عليه وآله يا انس افتح الباب فدخل على وقال لعلى الحمد لله
الذى جعلك فاني ادعوني كل لقمته ان يا تبنى يا حب خلق الیه والی فقلت انت قال علیؑ انی صرت
الباب ثلث مرات ویردنی انس - الحدیث

یعنی انصاریوں میں سے ایک عورت آنحضرت کے پاس پرندہ لائی۔ پس آپ نے اس میں سے ایک لقمہ کھایا اور
فرمایا اے معبود لا میرے پاس اس شخص کو جو تیرے نزدیک محبوب ترین خلق ہو۔ تو علیؑ آئے اور دروازہ
کھٹکھٹایا۔ میں نے اُن سے کہہ دیا کہ رسولؐ کسی ضرورت میں ہیں۔ پھر آنحضرت نے ایک لقمہ کھایا اور دیا
ہی ارشاد کیا۔ پھر علیؑ آئے اور دروازہ پر دستک دی۔ میں نے کہہ دیا آنحضرت کام میں ہیں۔ تب تو
علیؑ نے دروازہ پر دستک دی اور آپ نے آواز بلند کی۔ رسول اللہؐ نے فرمایا اے انس دروازہ کھول
پس علیؑ اندر گئے آنحضرت نے علیؑ سے فرمایا شکر خدا کا کہ تم کو نبایا (اپنا اور میرا محبوب) کیونکہ میں
ہر لقمہ پر دعا کرتا تھا کہ وہ میرے پاس ایسے شخص کو بھیجے جو اس کے اور میرے نزدیک محبوب ترین خلق ہو
پس تم ہوئے۔ علیؑ نے کہا میں نے تو تین دفعہ دستک دی مگر انس مجھ کو واپس کر دیتا تھا

ایک اور روایت ابن عباس سے نقل کی ہے اور اس کے یہ لفظ ہیں ان علیا دخل علی النبی فقام

الیہ عائشہ ذیل بین عینہ فقال لا العباس احدث هذا يا رسول الله قال يا عثم والله الله اشد حياء
 مني (از ترجمہ بالخیر القزوينی)

یعنی علی ایک مرتبہ رسول کے پاس آئے۔ حضرت اٹھے اور ان سے معاف کیا انہوں کے درمیان برسیا۔
 عباس نے عرض کی یا رسول اللہ کیا آپ انکو دوست رکھتے ہیں؟ آپ نے فرمایا ای چہا بخدا کہ
 خدا تعالیٰ مجھ سے زیادہ انکو محبوب رکھتا ہے۔

اب دو تین حدیثیں محض ترجمہ کر کے ذخائر البصر سے لکھتا ہوں جسے کوئی خیالی ہو وہ اصل کتاب
 دیکھ لے۔ عائشہ سے مروی ہے کسی نے ان سے پوچھا کہ رسول کے نزدیک کون زیادہ
 محبوب تھا کہا فاطمہ۔ پھر پوچھا اور مردوں میں سے؟ کہا ان کے شوہر۔ یہ روایت بعینہ جامع
 ترمذی میں بھی موجود ہے جو صاحب چاہیں ملاحظہ فرمائیں۔

معاذہ غفاریہ سے مروی ہے کہ میں رسول کے پاس حاضر ہوئی۔ اور آنحضرت عائشہ کے
 گھر میں تھے اس وقت علی اس مکان سے باہر آ رہے تھے آنحضرت نے فرمایا۔ ای عائشہ یہ شخص
 (علی) میرے نزدیک تمام مردوں سے زیادہ محبوب اور مکرم ہے فاعزنی حقہ واکرمی مشواہ اسے عائشہ
 اس کے حق کو پہچان اور اس کی عزت کر۔ اس روایت کو خطا خندی نے روایت کیا ہے۔

نیز معاویہ بن ثعلبہ سے روایت کی ہو کہ ایک شخص ابوذر کے پاس آیا اور وہ اس وقت مسجد مدینہ
 میں تھے۔ کہا کہ ای ابوذر بتاؤ کہ تمہیں کس سے زیادہ محبت ہے کیونکہ میں جانتا ہوں کہ جس سے
 رسول کو زیادہ محبت رہی ہوگی اس سے تمکو بھی بہت محبت ہوگی۔ ابوذر نے کہا ای و رب اللعوبہ
 ہر ذاک الشیخ فاشار الی علی رضی اللہ عنہ ماں تم رب کعبہ کی کہ وہ یہ شیخ ہے اور علی کی طرف
 اشارہ کیا (اس کو عد نے اپنی کتاب سیرت میں روانہ کیا ہے)

اس مفصل بیان سے معلوم ہوا کہ علی محبوب ترین خلق عند اللہ و عند الرسول تھے۔

نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ فاطمہ بھی محبوب ترین خلق نزدیک رسول خدا کے تھیں۔

نیز اسی کتاب میں مروی ہے عن علی ابن مرہ قال جاء الحسن والحسين فاخذتهما وضمهما الی صدرہ

مقبلاً وقال انی اجهل فاجبوا ینزل علی بن مرہ سے مروی ہے کہ حسن احمد بن رسول اللہ کے پاس آئے حضرت نے ان کو اپنے سینے سے لگایا اور بوسہ دیا۔ پھر فرمایا ایہا الناس میں ان دونوں کو دوست رکھتا ہوں تم بھی ان کو دوست رکھو اس روایت کو امام احمد بن حنبل نے اور دولابی نے نقل کیا ہے۔ (۱) تنزیل وزیر بن ارقم سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو مجھے دوست رکھے وہ جن کو دوست رکھی جائیے اس حدیث کو حاضرین ان لوگوں تک بھی پہونچا دیں جو موجود نہیں ہیں۔

ان تمام روایتوں سے ثابت ہو گیا کہ خدا کے نزدیک محبوب ترین عالم صرف اہلبیت رسول تعویذ کوئی اور پس امر اول کا دعویٰ بلا غرر ثابت ہو گیا۔

امیر المؤمنین کی محبت خدا دوسرے امر کا ثبوت اول تو یہ ظاہر ہے کہ جب پروردگار عالم کو ان کی محبت تھی تو لامحالہ ان کو بھی خدا تعالیٰ سے دلی ہی محبت رہی ہوگی ورنہ یہ تو ممکن ہی نہیں کہ یہ لوگ خدا سے دشمنی رکھیں اور وہ ان کی محبت رکھتا ہو۔ یہ تو کوئی دیوانہ بھی نہ کہیگا۔ پس لامحالہ ازراہ عقل یحجوزہ کے قطعی مصداق تھے۔ دوسرے یہ کہ حدیثیں بھی اسکی توثیق موجود ہیں۔ اول تو حدیث خیبر ہی یاد کیجئے جسے عام طور پر قافہ حسن نے روایت کی ہے۔ کہ رسول خدا نے فرمایا لا عینین الا یہ خدا اگر ازراہ غیر از ایجابہ اللہ و رسول و حب اللہ و رسول یعنی میں کل اُسے علم دوں گا جسے خدا و رسول دوست رکھتے ہوں گو اور وہ خدا و رسول کو دوست رکھتا ہوگا۔ دوسرے دن وہ علم علی کو دیا معلوم ہوا کہ علی ہی خدا سے محبت رکھتے تھے۔ لہذا اس آیت مذکورہ الصدر میں جو لفظ و یحجوزہ آیا ہے اُسکا مصداق بھی وہی ٹھہری۔

اس روایت کو صواعق محرقہ میں ابن جبر نے ان لفظوں میں لکھا ہے اخرج الشیخان عن ہبل بن سعد بن ابی وقاص والطبرانی عن ابن عمر و ابن ابی سلی و عمران بن حصین و البزار عن ابن عباس قالوا جمینا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال یوم النخیر لا عینین الا یہ خدا اگر ازراہ غیر از ایجابہ اللہ و رسول و حب اللہ و رسول یعنی میں کل اُسے علم دوں گا جسے خدا و رسول دوست رکھتے ہوں گو اور وہ خدا و رسول کو دوست رکھتا ہوگا۔ دوسرے دن وہ علم علی کو دیا معلوم ہوا کہ علی ہی خدا سے محبت رکھتے تھے۔ لہذا اس آیت مذکورہ الصدر میں جو لفظ و یحجوزہ آیا ہے اُسکا مصداق بھی وہی ٹھہری۔

الناس غدو علی رسول اللہ کلہم رجولان یعطاه فقال این علی فقیل لشیکی عینیہ فقال ارسل الیہ
فاتی بہ فصق رسول اللہ فی عینیہ ودعاه فبرحت حتی کان لم یکن بہ وجع فاعطاه الراۃ وفتح اللہ
علی یدہ۔ یعنی بخاری اور مسلم نے صحیحین میں سہل بن سعد بن ابی وقاص سے اور طبرانی نے ابن عمر
ابن ابی لیلیٰ سے اور عمران بن حصین اور بزار نے ابن عباس سے روایت کی ہے۔ سب سے متفق
اللفظ بیان کیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے دن فرمایا کل میں اُسے علم دو لگا جسکے
ہاتھ پر خدا فتح کرے گا وہ خدا اور رسول کو دوست رکھے گا اور خدا اور رسول سے دوست رکھینگے۔ پس شب بھر
لوگ یہی چہرے کرتے رہے اور ذکر کرتے رہے۔ کہ وہ کہیں کسے علم ملتا ہے۔ جب صبح ہوئی اور لوگ آنحضرت
کی خدمت میں حاضر ہوئے تو سب کے سب اس کے اُمیدوار تھے کہ ہمیں یہ علم ملے گا۔ آنحضرت نے فرمایا۔
علی کہاں ہیں۔ لوگوں نے کہا انہیں آنکھ کی شکایت ہے فرمایا آدمی بھجوا انہیں بلاؤ جب وہ
آنحضور رسول اللہؐ نے انکی آنکھ میں آبِ بنِ ڈالا اور دعا کی۔ پھر تو ایسے تندرست ہو گئے کہ گویا انہیں
آنکھ میں درد تھا ہی نہیں۔ پھر حضرت کو علم دیا اور خدا نے انہیں کے ہاتھوں پر فتح کی۔
علاوہ اس کے ان حضرات کی اطاعت خدا۔ عبادت خدا۔ خوف خدا۔ محبت دوستانہ خدا۔ محبت عموم
بندگان خدا۔ عام طور پر جو کتب سیر و تاریخ میں مذکور ہے وہ کافی ثبوت اسکا ہے کہ انکو بھی کس درجہ
خدا تعالیٰ اور رسول خدا سے محبت تھی۔ ورنہ اسقدر شفقت بے محبت کوئی ثبوت نہیں کرتا۔ میں
ان سب امور کو بسبب انتہائے شہرت کے چھوڑتا ہوں کیونکہ اگر ان سب کو لکھوں تو صرف اسی آیت
کی تفسیر میں ایک عظیم الشان کتاب ہو جائیگی۔ اور دوسری آیتیں جو آئندہ لکھنی ہیں رہ جائیں گی۔
اور اہل عقل وغیرہ متعصب النفاق پسند طبیعت والوں کے واسطے اسقدر کافی ہے پس زیادہ طول
دیونکی ضرورت ہی کیا ہے۔

تیسرے امر کا ثبوت احمد بن عبد اللہ کی شافعی نے کتاب فی ظائر العقوبۃ میں لکھتے ہیں (منجملہ کلام
طویل ازہر اصدائی) وہو عظیم اہل الدین ولیر بالمشکین لا یطیع القوی فی باطلہ ولا یبأس الضعیف من عدلہ
یجہد من البأس ما قصر من الطعام ما شئ دکان کا صدنا یجینا اذا سئلناہ وینبأ اذا ائبناہ۔ یعنی

آپ اہل دین کی تو تعظیم فرماتے تھے اور فقرار کو اپنے سے قریب کرتے قوی کو یہ موقع نہ دیتے کہ وہ اپنا جہل اور کوجاری کر کے اور کمزور کو اپنا انصاف کا یوس بن کر لے لے۔ آپ کے لباس وہ پسند تھا جو کوتاہ ہو کھانا وہ پسند تھا جو روکھا سوکھا ہو اور آپ اس طرح ہم لوگوں کے ساتھ رہتے تھے جیسے ہم میں سے کوئی ہو جب آپ کے کچھ سوال کرتے تو جواب دیتے تھے اور جب کسی امر کو دریافت کرتے تو بتا دیتے تھے۔

امیر المؤمنین اہل ایمان کے تھے عاجزی و فروتنی پیش آتے تھے

نیز عمار بن یاسر کتاب فی خائرا عقیبی میں مرفوعاً روایت کی ہے کہ بول اُخذ فرمایا یا علی ان قد زینک بزمینہ لم یزین بہا عبادة صلی اللہ علیہ وسلم فی الدنیا فجلک تزدامن الدنیا ولا تزداد دنیا شیئاً ووصب لک المسکین فجلک ترضاہم اتباعاً ویرضون بک ما ماما (اخرہ ابو الخیر الحاکمی) اسے علی خدا نے تم کو ایک ایسی زمین سے مزین کیا ہے کہ اپنی بندوں میں سے کسی کو مزین نہیں کیا۔ وہ صفت اُسے بہت پسند ہو۔ وہ زہد ہے۔ پس ہمیں ایسا بنایا ہے کہ نہ تم دنیا کو حاصل کرو گے اور نہ دنیا تم سے کچھ لے سکیگی۔ (یعنی دنیا تم کو اپنی میں مبتلا نہ کر سکیگی) اور تمہاری لئے مساکین کو ہمیشہ دوست بنایا۔ پس تم ان کے تابع ہونے سے خوش رہو گے۔ اور وہ تمہاری امام ہونے سے۔ اس کو ابو الخیر حاکمی نے روایت کیا ہے)

علاوہ بریں اُس بزرگوار کی تواضع و انکسار کا کیا ذکر ہو سکتا ہے جو خود لوگوں کو تواضع کی ہدایت کرتا ہو چنانچہ ذخائر العقبیٰ میں کتاب فردوس الاخبار سے روایت کی ہے کہ آپ فرماتے تھے الکرامۃ فی التقویٰ والرفعة فی التواضع والمروءۃ فی الصدق والتفصیر فی الصبر والغنا فی القناعة والراحة فی الزہد والعافیۃ فی الصمت کرامت تو پرہیزگاری میں ہو اور لبندی تواضع و انکسار میں ہو۔ مروت سچ بولنے میں ہو۔ اور مدد خدا کی صبر میں ہو۔ تواضع قناعت میں ہے آرام زہد میں اور سچاؤ سکوت میں ہے۔

جو تھے امر کا ثبوت۔ امیر المؤمنین کتاب فی خائرا عقیبی میں روایت کی ہے عن ابی سعید کا کفر پر سخت ہو نا۔

علیاً فواللہ انہ لا یخشن فی ذات اللہ۔ ابو سعید سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے

خطبہ پڑھا اور فرمایا کہ ایسا الناس علی کی شکایت نہ کرو کیونکہ خدا کی قسم وہ خدا کو معامہ میں بہت سخت ہو
علاوہ ازیں یہ بات آپ کے مجاہد اور غزوات سے ظاہر ہو کہ آپ کی شدت کفار کے مقابلے میں کیا تھی۔ کبھی
کسی کافر پر جسٹ کفر و رحم نہیں کیا۔ کسی مشرک کو اس کے شرک کی وجہ سے اپنی تلوار سے نہ چھوڑا ہزاروں
مشرکین نہ تیغ کیے۔ ہزاروں کو دائرہ اسلام میں داخل کیا۔ ہزاروں کو زخمی کر کے بہا گنودیا۔ عرض کہ آپ کے
غزوات و جہاد کے معاملہ تو ایسے واضح ہیں جسے اس چوتھو اور کا ثبوت آفتاب سے زیادہ روشن طور پر
ثابت ہو۔ دوسری دلیل کی ضرورت کیا ہے۔

پانچویں امر کا ثبوت امیر المؤمنین کا جہاد راہ خدا میں
جنگ بدر و خندق و خیبر و احد وغیرہ سے معلوم کر لینا چاہیے کہ آپ کے
سوا کوئی اور بھی تھا جس نے کبھی جہاد نہیں منوڑا ہو اور علاوہ جہاد
ظاہری کے جہاد فی العبادۃ۔ جہاد بالمال۔ جہاد فی الاخلاق الحسنہ بھی آپ کے اس حدیث سے ہو رہی کہ
کوئی انکار نہیں کر سکتا۔ اور نہ ان امور میں کوئی آپ کا نظیر نظر آتا ہے۔

چھٹے امر کا ثبوت۔ امیر المؤمنینؑ ذخائر العقبیٰ میں مذکور ہو۔ عن زید بن وہب قال ان الجعد بن نجیح
کولم لائم کی پروا نہ تھی عاب علیاً فی لباسہ فقال لا ہو الجعد من الکبر و الجعد ان یقتدی
بالمسلم۔ زید بن وہب سے روایت ہو کہ جعد بن نجیح نے آپ کے لباس (کہنہ کو دیکھا) آپ پر طعن کیا
آپ نے فرمایا مجھے لباس مجھ سے دور رکھتا ہو اور اس قابل ہے کہ اہل اسلام اسکی اقتدا کریں۔ (لہذا میں
ایسا ہی لباس پہنوں گا اور کسی ملامت کو نہ بولوں گی) (کر دنگا۔)

نیز لکھا ہو۔ عن عمر بن قیس قال یا امیر المؤمنین لم تر قمر تمیصک قال نعم القلب و یقتدی المؤمن
عمر ابن قیس نے حضرت سے عرض کی آپ اپنی تمیص میں پویند کیوں لگاتے ہیں آپ نے فرمایا۔
یہ دیکھو نہ کہ تمہارا ہوا اور میں اسکی پیروی کرتے ہیں۔

نیز روایت کی ہے وعن ہارون بن عسکر عن ابیہ قال دخلت علی علیؑ بالجوزق و ہو تحت عمل قطیفہ
قلت یا امیر المؤمنین ان اللہ تعالیٰ قد جعل لک ولائیک من مالک و انت تبس ہذا الثوب
الردی قال ما ارونکم من مالکم و انہا لقطیفۃ التی خرجت بہا من المدینۃ۔ ہارون بن عسکر سے

مردی ہوا اُس نے اپنا ہاتھ روایت کی ہے کہ میں علی ابن ابیطالب کے پاس حوزق (غالباً
 یہ لفظ کرشک معرب ہے) میں گیا آٹھ ٹی پرائی چادر اور مے ہوئے تھے میں نے عرض کیا یا ابی طالب
 خدا نے آپ کے اور آپ کی اہلبیت کے واسطے اس مال میں سے حصہ قرار دیا ہے باوجودے آپ
 بیکھ خراب لباس پہنے ہوئے ہیں۔ آپ نے فرمایا میں تمہارے مال میں سے لینا نہیں چاہتا
 یہ میری وہ چادر ہے جسے پہن کر میں مدینہ سے نکلا تھا۔

دیکھا آپ نے کیا زہد تھا اور کس طرح آپ ملامت کرنے والوں کی پرواہ نہ کرتے تھے بلکہ کوئی نظیر اور بھی
 مل سکتی ہے۔ یہی حال آپ کے اور قائم مقاموں کا بھی تھا۔ اگر اُن سب کو لکھا جائے تو نہایت طول
 ہو جائیگا۔ اس معاملہ میں میری کتاب اخلاق الائمه دیکھنی چاہیے۔

رما شان نزول سونقلی نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے۔ اتہا نزلت فی علیؑ یعنی یہ آیت شان
 علی ابن ابیطالب میں نازل ہوئی ہے۔

آیت قیوم

من جاء بالحسنة فله خير منها درهم من فزع يومئذ آمنون ومن جاء بالسئية فليتب ووجههم في النار
 بل تجزون الا انتم تعلمون۔

فقط ابو نعیم نے اپنی کتاب جامعہ الاولیاء میں حموی نے کتاب تباہ میں ثعلبی نے اپنی تفسیر میں
 روایت کی ہے اپنے اپنے سندوں کے ابو عبد اللہ عبد اللہ بن علی ابن ابیطالب علیہ السلام
 سے کہ آپ نے فرمایا اے ابو عبد اللہ الا انہنک بالحسنة اتی من جاء بها ادخله الجنة والسية

التي من جاء بها اكتبه الله في النار ولم يقبل معها عملاً قلت بلى قال الحسنة جتنا والسية بغضنا۔
 کیا تمہیں خبر دوں اُس حسنہ (نیکی کام) سے کہ جو اُسے بجالائیگا۔ تو پروردگار اُس کو جنت میں داخل کرے گا
 اور اُس سئیہ (بد کام) سے جو اُسے کرے گا تو خدا تعالیٰ منہ کے بن جہنم میں گرا دیگا۔ اور جسکی وجہ
 کوئی عمل اسکا قبول نہ کرے گا۔ میں نے کہا بیان کیجئے !! آپ نے فرمایا حسنہ سے مراد ہماری محبت ہے
 اور سئیہ سے مراد ہماری دشمنی ہے۔ (یعنی جو ہم سے محبت کرے گا جنت میں جائیگا اور جو ہم سے دشمنی کرے گا جہنم میں جائیگا)

اس آیت کی سند میں حدیثیں بھی بکثرت موجود ہیں جن میں سے ایک یہ ہے جسے صواعق محرقہ میں بیعتی
ابوالشیخ ابن حبان اور یحییٰ سے روایت کیا ہے کہ آنحضرتؐ فرمایا لا یؤمن عبد حتی اکون احب الیہ

من نفسه ویکون عترتی احب الیہ من عترته ویکون اہلی احب الیہ من اہله ویکون ذاتی احب الیہ
من ذاتہ ۱؎ کوئی شخص مومن نہیں ہو سکتا جب تک میں اُس کے نزدیک اوس کی جان کے زیادہ
محبوب نہ ہوں۔ اور میری عترت اُس کے نزدیک اوسکی عترت کے زیادہ محبوب نہ ہو۔ اور میری عزت
اُس کے نزدیک اوسکی عزت سے زیادہ محبوب نہ ہو۔ اور جب تک میری اہلیت اوس کے نزدیک
اوسکی اہلیت کے زیادہ محبوب نہ ہو۔ اور میری نصرت اوسکی نصرت کے زیادہ محبوب نہ ہو۔

جس سے معلوم ہوا کہ اہلیت کے محبت کرنے والا مومن ہے۔ پس وہ لامحالہ جنت میں جائیگا۔ اور
اُسے بغض رکھنے والا کافر ہے جو قطعی طور پر جہنم کے بن جہنم میں گرایا جائیگا۔

آیت (ج ۷ ع ۳)

جعل اللہ الکعبۃ البیت الحرام قیاماً للناس والشہر والہدی والقلائد۔ کعبہ بیت الحرام کو قیام
معاشر کا ذریعہ لوگوں کے لئے بنایا ہے اور اُس نے شہر حرام اور ہدی (قربانی) اور قلائد قائم
کئے ہیں۔ (قلائد سے مراد وہ چیزیں ہیں جو قربانی کے گلے میں لٹکائی جاتی ہیں)

اس آیت میں خدا تعالیٰ نے اپنا احسان بتایا ہے کہ ہم نے تم لوگوں کے فائدہ کے لئے خدایہ کعبہ کو
بیت محترم اور خانہ معظم بنایا جسکی وجہ لوگ دور دور سے یہاں آتے ہیں اور وہ ذریعہ ہے عہد
معاشر واکتساب اور تبادلہ خیالات کا اور اُس سے بے شمار فوائد دنیا کو پہنچتے ہیں۔ جن میں
تعلیم عبادت اور یاد دہانی اُس اطاعت الہیہ کی ہے جسے حضرت ابراہیم خلیلؑ نے اسی موقع پر
ظاہر کی تھی۔ اور اپنے فرزند عزیز اسمعیلؑ کو ذبح کرنے کے لئے طاعت رب العزت میں آمادہ ہوئے
تھے جس کے دیکھنے اور سُننے سے انسان کو عبثہ ہوتی ہے اور اُسے بھی اُمنگ ہوتی ہے
کہ ہم بھی طاعت الہیہ میں اسطرح گرم جوش ہوں۔

حطاح کچھ یادگار جناب ابراہیم علیہ السلام کی قائم کی گئی ہے جس کے پاس لوگ دور دور سے آتے

اور اسکا طواف کرتے اور اپنے لیے ذریعہ ثواب کرتے ہیں اور سیطح انسانوں میں سے بھی ایک کعبہ
 بنایا گیا ہے جس کا دیکھنا عبادت قرار دیا گیا اور جسکی طرف اپنی فوائد دینیہ و دنیویہ کے لیے رجوع کرنے کا
 حکم دیا گیا اور فرمایا گیا النظر علی وجه علی عبادۃ نظر کرنا چہرہ علی پر عبادت ہے۔ (صواعق مرقومہ)
 حدیث ۵۸ فی فضائل امیر المؤمنین اور نیابیع صفحہ ۲۳۵۔ اور پھر دوسری حدیث میں اور توضیح کے ساتھ
 ارشاد ہوا یا علی انت بمنزلۃ الکعبہ (دینی نے اسے روایت کیا ہے) دیکھو کنوز الدقائق شیخ
 عبد الرزاق مصری اور نیابیع الموقوحتہ ۱۵۱ چاپ بمبئی

جس کا مطلب یہ ہے کہ اسے علی تم بمنزلۃ کعبہ کے ہو یعنی جو رتبہ خانہ کعبہ ہے زمین پر وہی رتبہ تمہارا
 اور جو احترام اسکا لازم ہے وہی احترام تمہارا لازم ہے۔ جس طرح گھر اوکے پاس دور دور سے آتے ہیں
 اور سیطح تمہاری پاس آنا فرض ہے اور جس طرح منافق دینیہ و دنیویہ انسانوں کو خانہ کعبہ سے
 حاصل ہوتے ہیں اور سیطح تم سے بھی حاصل ہونگے اور جس طرح کہ خانہ کعبہ کا فرض نہیں کہ وہ لوگوں کے
 پاس جاتا بلکہ لوگوں کا فرض ہے کہ وہ اس کے گرد جمع ہوں اور اسکا طواف کریں۔ اور سیطح تمہارا فرض
 نہ ہوگا کہ لوگوں کے پاس جاؤ۔ بلکہ لوگوں کا فرض ہوگا کہ وہ تمہاری پاس آویں اور عقدہ ہائے لایخل سیل
 کو اور فوائد بیشمار دنیا و آخرت کے تم سے حاصل کریں۔

گویا دوسرے لفظوں میں جناب سرور کائنات علیہ علی آلہ التحیۃ والصلوٰۃ نے مرجعیت عامہ
 امیر المؤمنین علیہ السلام کو بیان کیا ہے اور بتایا ہے کہ یہی وہ ہیں جسکی طرف رجوع لازم ہے نہ کسی اور
 کی طرف۔ اور جس طرح خانہ کعبہ کے ہوتے ہوئے کوئی دوسرا گھر عبادت کے لیے نہیں بنایا جاسکتا
 اور نہ کسی اور طرف رخ کر کے عبادت کی جاسکتی ہے اس طرح علی ابن ابیطالب کے ہوتے ہوئے نہ کوئی دوسرا
 پیشوا گھرا کیا جاسکتا ہے اور اسکی طرف شرعاً رجوع کی جاسکتی ہے۔

تمثیل تربے نظیر ہی مگر جبے نیا سمجھو بھی۔ خدا ہدایت کرے اپنے بندوں کو کہ وہ احادیث صحیحہ کو
 پڑھ کر نور ہدایت حاصل کریں۔

آیت (رج ۷ ع ۶ سورہ انفہم) قبل آیتین جاء بالمسنۃ۔

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۚ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۚ
 یہ آیت ذیل میں ہے آیہ قل تعالوا لہ ما حرم ربکم کے جس کا حاصل یہ ہو کہ کہہ رسول اللہ کہ آؤ
 میں تمہیں بتاؤں کہ یہ ہے میری راہ ستقیم پس تم لوگ اس کی پیروی کرو اور دیگر راہوں کی تبعیت
 نہ کرو۔ کیونکہ وہ تمہیں راہ خدا سے جدا کر دیگی۔ (دیکھو یہ تمہیں وصیت کرتا ہے خدا تعالیٰ) تاکہ
 تم پر ہیزگار نہ ہو۔“

اس آیت میں اس حدیث کی طرف صراحتاً اشارہ ہو جس میں فرمایا گیا ہے کہ میری امت کے ترہتر
 فرقے ہو جائیں گے سب باری ہونگے ایک ناجی ہوگا اور بتایا گیا ہے کہ دیکھو میری صراط ستقیم جس پر حکمرانیاں
 یافتہ ہو گئے وہ یہ ہے لہذا تم دیگر راہوں پر جو جہنم تک تم کو پہنچائیں نہ چلنا۔ کیونکہ میری امت
 کے بہتر ترستے ہو گئے ہر رستہ جہنم تک جائیگا۔ سو ایک صراط ستقیم کے (جو میری راہ ہے)
 کہ وہ البتہ جنت تک جاتی ہے۔

اس آیت میں خدا تعالیٰ نے جو اشارۃً پیشین گوئی فرمائی ہے کہ اسلام میں ”سُبل“ یعنی بہت سے
 رستے ہو جائیں گے وہ پورا ہو کر رہا۔ جو آج بھی مشاہد محسوس ہے۔ اور وہ پیشین گوئی رسول اللہ کی
 جو اسی آیت کی تفسیر تھی۔ آنکھوں سے دکھائی دیگی۔ جس سے بہتر اور زیادہ آنحضرت کی صداقت
 اور آپ کے سچے رسول ہونے کی کیا دلیل ہو سکتی ہے۔

اور دیکھ یہی معلوم ہو گیا کہ صراط ستقیم اُن تمام مذاہب اسلام کے علاوہ کوئی راہ ہے جس پر عام لوگ
 چل رہے ہیں جسے اپنے اپنی راہ فرمائی ہے اور حقیقت میں وہی راہ ستقیم ہو سکتی ہے جو رسول اللہ
 کی ہو باقی تمام کج واکج ہے۔

اب اس کا ثبوت کہ وہ راہ ستقیم کیا ہے۔ ہم اس سے پہلے آیت ۲ کی تفسیر میں مفصلاً لکھ چکے ہیں
 لہذا یہاں زیادہ تفصیل کی ضرورت نہیں صرف استدرہاں لکھ دینا کافی ہے جسے صاحب
 منابع المودۃ نے ص ۹۱ چاپ بیبی، اپنی اس کتاب میں نقل کیا ہے۔ اور نیز ارجح المطالب
 عن محمد بن ابیہ وجعفر الصادق۔ قالوا صراط ستقیم الامام ولا تتبعوا سبل بغیر الامام فتفرق

عن سبیل۔ و سخن سبیل۔ یعنی امام محمد باقرؑ اور امام جعفر صادقؑ (دونوں بزرگواروں) مروی ہے کہ صراطِ مستقیم سے مراد امام ہے اور لا تقبضوا بسل سے مراد غیر امام ہے کہ وہ تم کو غیر راہِ خدا پر بھیجا دے گا لہذا اس کی تبعیت نہ کرو اور ہم راہِ خدا ہیں (جس پر چل کر انسان راہِ خدا تک پہنچ سکتا ہے)۔ واضح رہے کہ کلام میں خواہ وہ عربی ہو یا فارسی یا اردو یا اور کوئی زبان سب میں استعارات و مجازات و تشبیہات بکثرت موجود ہیں۔ اور ان کا استعمال ہی کلام کے حسن کو بڑھا دیتا ہے بلغا کے کلام میں مجازات و استعارات بکثرت ہوتے ہیں۔ اور یہی بتا قرآن مجید میں بھی ہے۔ کیونکہ ممکن تھا کہ ایسی کلام بلیغ اور محسن کلام سے خالی ہو۔ مگر ان استعارات کے جو کلام مجید میں آئے ہیں ایک استعارہ یہ بھی ہے جو اس موقع پر مستعمل ہوا ہے۔

در اصل راہ یا صراط یا سبیل اُسکو کہتے ہیں جس پر انسان یا اور کوئی جاندار اپنی پاؤں سے چلے اور چل کر منزلِ مقصود تک پہنچے۔ لیکن چونکہ دین حق اور ملت صادقہ بھی وہ چیز ہے جس کی تبعیت کرنے سے انسان منزلِ مقصود یعنی خدا تک پہنچتا ہے جس طرح زمین کی راہوں میں چل کر زمین کی منازلِ مقصود تک پہنچتا ہے اسی ملت صادقہ اور دین حق کا استعارہ صراطِ مستقیم سے کیا ہے۔ اور چونکہ علامت صادقہ کے اور بھی مل باطلہ اور ادیانِ فاسدہ ہیں جو دین حق کے مخالف ہیں۔ جن پر بے دین اور بد مذہب چلا کرتے ہیں۔ لہذا اُنکو بھی سل (راہوں) تشبیہ دی ہے اور معلوم ہے کہ ملت صحیحہ اور دین حق وہی ہے جسے خدا تعالیٰ نے محدود و معین کر کے اپنی طرف سے بھیجا ہے اور جسکی تعین و تعلیم رسول نے دی ہے۔ نہ کوئی اور رستہ۔ مگر دنیا دار آدمیوں نے اُس دین میں بے شمار شاخیں نکال کر مختلف سے نہالے جس کا نتیجہ آج ہماری آنکھوں کے سامنے۔ وہابی۔ حنفی۔ شافعی۔ حنبلی۔ مالکی۔ اشعری۔ معتزلہ۔ قادیانی۔ چکالوی۔ بابی۔ شیخی۔ زیدی۔ اسماعیلی۔ صوفی۔ نظامی۔ کرامی۔ اور اثنا عشری وغیرہ فرماتے ہیں۔

لیکن چونکہ پروردگار عالم اپنی دین حق کی حفاظت کا ذمہ لے چکا ہے اور وعدہ کر چکا ہے۔ کہ یظہر علی الدین کلامہ اپنی دین حق کو تمام ادیانِ باطلہ پر غالب کر چھوڑے گا لہذا اُس صراطِ مستقیم کا دنیا

میں باقی رہنا جو دین حق ہے۔ لازم ہے ورنہ وعدہ خدا فی جہنم ہو جائیگا۔

یہی ہے تاکہ تشخیص کیونکر کجی ہو کہ ان تمام مذاہب میں کونسا صراطِ مستقیم ہے؟ تو اسکا جواب آسان ہے کہ خدا تعالیٰ نے خود اسے پہنچا دیا ہے۔ اور اشارہ کر کے بھی بتا دیا ہے۔ ایسا نہیں ہے کہ اپنے دین کو بھول بھلیاں۔ یا معتمد بنا کر دنیا میں رکھا ہو۔ ضابطہ بتایا ہے کہ خدا صراطِ مستقیم بھی میری ماہ ہے در انحالیکہ وہ مستقیم بھی ہے۔ کیا حقیقت آنحضرتؐ نے اس آیت کو تلاوت کیا ہوگا اور مذاہم اشارہ فرمایا ہوگا۔ سامعین و ناظرین اصحاب نے سنا اور دیکھا نہ ہوگا؟ نہیں ایسا نہیں ہے بلکہ ضرور سنا اور دیکھا اور آج تک ان کے بیانات ہمارے پاس قلمبند ہیں چاہے ہم اُسے سمجھیں یا نہ سمجھیں اور چاہے مانیں یا نہ مانیں۔ یہ ہمیں اختیار ہے۔ ورنہ رسول اللہؐ نے تو مذاہم کے بتا دیا اور سننے والے اصحاب نے بھی ہم تک سے پہنچا دیا ہے۔ چنانچہ علامہ سیوطی نے در مشور کے جلد اول ص ۸۷ میں ابن مسعود سے صراطِ مستقیم کی تفسیر کرتے ہوئے حدیث لکھی ہے۔ اخرج الطبرانی فی الکبیر عن ابن مسعود قال الصراط مستقیم الذی ترکنا علیہ رسول اللہؐ طبرانی نے کبیر میں ابن مسعود سے روایت کی ہے کہ کہا صراطِ مستقیم وہ ہے جس پر ہمیں رسول خداؐ نے چھوڑا ہے۔

اب دیکھنا چاہیے کہ وہ کیا چیز ہے جس پر رسول اللہؐ نے مسلمانوں کو چھوڑا ہے۔ تلاش سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرتؐ نے دو چیزوں پر مسلمانوں کو چھوڑا ہے۔ جن میں سے دونوں کا مقصود ایک ہے اور آغاز و انجام بھی ایک ہی ہے ایک اُن میں سے قرآن ہے اور دوسرا اہلبیتؑ (مگر قرآن اہلبیتؑ کے بعد ہے اور اہلبیتؑ قرآن سے) علیؑ مولیٰ القرآن والقرآن مولیٰ علیؑ۔ علیؑ مولا الحق والحق مولا علیؑ مشہور حدیثیں ہیں۔ اور اس کتاب میں جا بجا بحوالہ مذکور ہیں۔ اور اُس پر دلیل یہ حدیث ہے جو حدیث ثقلین کے نام سے مشہور ہے انی تزلت فیکم ما ان اخذتم بلیٰ تفضلوا کتاب اللہ و عمرتی الیبتی ترمذی شریف ص ۳۷۳ چاپ

اور یہ بھی فرمایا ہے لن یقر قاحتی بر علیؑ الحسنؑ میری اہلبیت اور قرآن کبھی جدا نہ ہوں گے جس تک حص کوثر پر میرے پاس پہنچیں۔ نتیجہ یہ نکلا کہ صراطِ مستقیم وہ ہے جس پر رسول اللہؐ نے مسلمانوں کو چھوڑا وہ قرآن و اہلبیتؑ ہیں۔ پس صراطِ مستقیم قرآن و اہلبیتؑ رسولؐ ہیں۔ نہ اصحاب وغیرہ اور چونکہ

انہیں بھی قرآن ناطق ابھیٹ ہیں۔ ایسے محل مرا تقیم دی ہیں۔ والحمد للہ علی ذالک۔

آیت الکتیوں (جز ۸ رکوع ۱۲) سورہ اعراف نصف جزو۔

فاذن مؤذن بینہم ان لعنتہ اللہ علی الظالمین۔ پس اس وقت جبکہ جنت و لعنت میں اور جہنمی جہنم میں جا چکے اور باہم ادنی گفتگو ہو گئی (ایک منادی ندا کرے گا اُن کے درمیان کہ ظالموں پر خدا کی لعنت ہے۔

ابن مردود نے روایت کی کہ وہ مؤذن یعنی منادی قیامت کے دن علی ابن ابیطالب ہوں گے۔

(سنن بیہق المودۃ ۵۳ مطبوعہ بیہق) میں مذکور ہے الحاکم ابوالقاسم الحکافی اخراج بسندہ عن محمد بن حنفیہ عن ابیہ کرم اللہ وجہہ قال انا ذالک المؤذن۔ یعنی حاکم ابوالقاسم الحکافی نے اپنی سند سے روایت کی ہے محمد بن حنفیہ رضی اللہ عنہ سے اُنہوں نے اپنی باپ علی کرم اللہ وجہہ سے کہ فرمایا۔ وہ مؤذن (منادی) میں ہوں گا۔

نیز لکھا ہے الحاکم بسندہ عن ابی صالح عن ابن عباس رضی اللہ عنہما اِنَّہ قال قال علی رضی اللہ عنہ فی کتاب اللہ اسماء الی لا یعرفہا الناس منہا فاذن مؤذن بینہم یقول ان لعنتہ اللہ علی الظالمین او الذین کذبوا بولایتی واستخفوا بحجتی۔ یعنی حاکم نے اپنی سند سے ابی صالح سے اُسوا بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا خدا کی کتاب (قرآن) میں میرے بہت نام ہیں۔ جنہیں ابھی لوگ نہیں جانتے۔ بخدا اُن کے فاذن مؤذن بینہم ہے یعنی لفظ مؤذن جو اس آیت میں آیا ہے وہ میرا نام ہے۔ اُسکا کام یہ ہوگا کہ کہیگا خدا کی لعنت ہو ظالموں پر یعنی جن لوگوں نے میرے ولی ہونیکو نہ مانا۔ اور میری حق کو سبک سمجھو (وہ ظالم ہیں اور اُنہیں لعنت ہے)

اس سے معلوم ہوا کہ آخری فیصلے کے روز آخری فیصلے کے بعد جو منصب دیا ہونے کا ملے گا وہ سوائے علی ابن ابیطالب کے نہ کسی فرشتے کو دیا جائیگا اور نہ کسی نبی کو۔ وجہ اسکی یہی معلوم ہوتی ہے کہ چونکہ درجات و عذاب و ثواب نہیں کی محبت پر ہے جب کہ رسول خدا اور خدا تعالیٰ کے

ارشاد اے ثابت ہوتا ہے۔ اس وجہ سے یہ منصب بھی انہیں کے ہاتھ میں دیا جائیگا تاکہ لوگ معلوم کر لیں کہ آج انکی محبت کیا فائدہ پایا اور انکی دشمنی سے کیا نقصان اٹھایا۔

آیت بتیسویں

وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ (سورہ اعراف جزو ۸ رکوع ۱۲) یعنی مقام اعراف پر کچھ لوگ ہوں گے جو تمام آدمیوں کو اذن کی نشانیوں اور علامتوں سے پہچانتے ہوں گے۔ (یعنی یہ جانتے ہوں گے۔ کہ وہ جہنمی ہے فلان جنتی ہے۔ یہ فلان شخص ہے وہ فلان شخص)

اعراف کے ایک مقام بلند مراد ہے جو صراط پر روز قیامت ہوگا۔ وہاں کچھ لوگ کھڑے ہوں گے اور صراط گزرنے والوں کو دیکھتے ہوں گے ہر ایک کو پہچانتے ہوں گے اہل جنت سے تو کہیں گے سلام علیکم تم پر ہمارا سلام ہو۔ اور اہل جہنم سے کہیں گے ما غنی عنکم حکم وما کنتم تستکبرون تمہاری مال و عدد اور تمہاری تکبر نے آج کچھ فائدہ نہ دیا اھولاء قسمتم لاینا لہم اللہ رحمت تمہیں تو کہتے تھے تاکہ انہیں اہل جنت کی خدا کی رحمت نہ حاصل ہوگی، پھر جنت والوں سے کہیں گے۔ ادخلوا الجنة لا خوف علیکم ولا انتم تحزنون اب تم جنت میں داخل ہونے میں نہیں کوئی خوف ہے اور نہ تم اب کہیں غمگین ہو گے (بلکہ ہمیشہ عیش و راحت و سرور میں رہو گے)

اب یہ دیکھنا ہے کہ اعراف یعنی اُس مقام عالی پر بلند پر کون لوگ ہوں گے جو اسطرح بے تکلف اہل جنت و دوزخ سے گفتگو کریں گے اور جنہیں اپنی حساب کتاب کی کچھ پرواہ نہ ہوگی گویا خدا تعالیٰ کی طرف سے یہ لوگ اُس روز بالکل معاف و آزاد ہوں گے۔ حساب کتاب کے جھگڑے کا تعلق ان سے کچھ نہ ہوگا تب تو یہ آزادی ہوگی۔

خدا تعالیٰ نے تو صرف رجال فرما دیا ہے یعنی کچھ لوگ ہوں گے۔ مگر مفسرین نے ان لوگوں کی تشریح کر دی ہے۔ صواعق میں ابن حجر نے روایت کی ہے کہ ابن عباس نے کہا الاعراف

موضع عال من القراط علیہ العباس حمزة و جعفر یعرفون مجتہم بیاض الوجہ و بغضہم لہود الوجہ اعراف ایک بلند مقام ہوگا صراط سے جس پر عباس حمزہ۔ علی اور جعفر لیار کھڑے ہوں گے

اپنے دوستوں کو تو ان کے چہروں کی روشنی سے پہچانتے ہو گئے اور اپنے دشمنوں کو ان کے چہروں کی سیاہی سے پہچانتے ہو گئے۔ الحاکم بسندہ عن الاصمغ بن نباتہ قال کنت عند علی بن ابی طالب بنی بصری میں مذکور ہے۔
 قائمہ ابن الکلبی فسئل عن ہذا الایتہ فقال دیک ابن الکواخیم نقض یوم القیامتہ بین الجنۃ والنار فمن اجتنب عرقناہ بسیماہ فادخلناہ الجنۃ ومن البغضاء عرقناہ بسیماہ فدخل النار۔ حاکم نے اپنی سند سے اصمغ بن نباتہ سے روایت کی ہے کہ میں علی رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر تھا کہ اتنی میں ابن الکواخیم آیا اور اس آیت کی تفسیر حضرت سے پوچھی آپ نے فرمایا وا تو تمہارا دے ابن الکوا (یا در کہہ کہ) ہم لوگ قیامت کے دن جنت و دوزخ کے درمیان کھڑے ہو گئے۔ جو کوئی ہم سے محبت رکھتا ہوگا اُسے پہچان کر جنت میں داخل کرینگے اور جو ہم سے دشمنی رکھتا ہوگا اُوکو بھی پہچانینگے وہ جہنم میں داخل ہوگا۔

اُس گزشتہ روایت کو ثعلبی نے اپنی تفسیر میں بھی نقل کیا ہے جسے صواعق وینایع میں وارد کیا ہے۔ پس معلوم ہوا کہ جعفر و حمزہ و عباس و علی کا اُس روز صرف یہ کام ہوگا کہ اپنے دوستوں کو جنت میں داخل کریں اور دشمنوں کو جہنم میں باقی اور کسی کو اصحاب رسول میں سے کچھ منصب نہ ملیگا۔ ایسا الناس افسوس ہے کہ ایسا شخص تمہارے پاس موجود ہو اور پھر اُسے تم چھوڑ کر زید و عمرو فلان فلان کی بھٹکے پھرتے ہو۔ سمجھو اور غور کرو یہ معاملہ مذہب کا ہے۔ اور جنت و دوزخ کا اسی فیصلہ ہے۔

آیت تیسویں

واذا اذہ ربک من بنی آدم من ظہورہم ذرئہم و اشہدہم علی انفسہم الست برکم قالوا بلی شہدنا ان تقولہ یوم القیامتہ انا کنّا عن ہذا غافلین۔ (ج ۹ سورہ اعراف آیہ ۲۷)
 ترجمہ یہ ہے کہ اے رب ہمارے پروردگار نے بنی آدم کی صلبوں سے انکی اولاد و ذریت کو کیا (نکالا) اور انکو خود ان کے نفوس پر گواہ کیا (اور یہ سوال کیا) کیا میں تمہارا پروردگار نہیں ہوں سب نے کہا تو ضرور تمہارا پروردگار ہے (یہ صرف اس وجہ سے کیا) کہ قیامت کے دن تم لوگ بیٹھے ہو

کہ ہم تو اس سے غافل تھے (یعنی اقرار توحید پروردگار عالم سے) اس آیت میں پروردگار عالم نے فدیت کا حال بیان کیا ہے کہ آدمیوں کو جینوٹیوں کی صورتیں خلق فرما کر ان کی اپنی وحدانیت کا اقرار لیا تھا اس لیے کہ آئندہ اونکو کھینچنے کا موقع نہ ملے کہ ہم کو اس بات کی تو اطلاع ہی نہیں تھی کہ ہمارا کوئی خدا ہو یا نہیں اسوجہ ہم لوگ بت پرست یا آتش پرست رہے۔

اس آیت کے نقل کرنے سے اس موقع پر یہ غرض ہے کہ اس کے نفس میں ایک حدیث ایسی وارد ہے جو فضیلت کاملہ جناب امام امیر المؤمنین کی ثابت کرتی ہے چنانچہ وہی نے جو علماء اہل سنت کے مشہور عالم ہیں کتاب فردوس الاخبار میں (کافی روائع القرآن) اور علاء علی نے اپنی کتاب سہاج الکرامہ میں لکھا ہے کہ جناب سالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا لو علم الناس منی ستمی علی امیر المؤمنین ما انکروا فضل ستمی امیر المؤمنین و آدم بن الروح والجسد قال غول

واذا خذ ربک من بنی آدم من ظہورہم فریتہم واشہدہم علی انفسہم الکت برکلم قالت الملكة بی فقال اللہ تعالیٰ انا ربکم و محمد بنکم و علی امیرکم۔ (ربنا بیع الموقوت ج ۲ چاپ بیٹی) (مودۃ القرنی ص ۱۹۷) راجعہ ایضاً کتاب السبعین حدیث ثالث و خمسون ربنا بیع ص ۱۹۷) اگر لوگ جانتے کہ کب علی ابن ابیطالب کو امیر المؤمنین کا خطاب ملا ہے تو ان کے فضل کا انکار کرتے۔ علی ابن ابیطالب کا نام امیر المؤمنین اُس وقت قرار پایا جبکہ آدم درمیان روح و جسد کے تھے خدا تعالیٰ فرماتا ہے "واذا خذ ربک من ظہورہم فریتہم واشہدہم علی انفسہم الکت برکلم" تو فرشتوں نے کہا کہ بیشک تو ہمارا پروردگار ہے پھر خود پروردگار عالم نے ارشاد فرمایا انا ربکم و محمد بنکم و علی امیرکم۔ یعنی میں تمہارا پالنے والا ہوں۔ محمد تمہارے نبی ہیں۔ اور علی تمہارے امیر ہیں۔

اس روایت سے اس قدر معلوم ہوا کہ جناب علی ابن ابیطالب علیہ السلام کو امیر المؤمنین کا خطاب اُس وقت ملا ہے جبکہ حضرت آدم علیہ السلام پیدا بھی ہوئے تھے اور یہ حدیث اُس روایت مشہورہ کے موافق ہے جو ہمیں کہ آنحضرت نے فرمایا کنت نبیاً و آدم بین المائد و الطین جس سے معلوم ہوا جطوح سے اول روز سے جناب سالتاب بنی مقرر کیے گئے تھے۔ اور سیطرح

علی ابن ابیطالب امیر المؤمنین مقرر ہوئے تھے اور یہ کہ آپ امیر المؤمنین ہونا متصل ہے
جناب رسالت کی نبوت آپ کی متصل ہو رہو بیت پروردگار عالم کے جس کے معنی یہ ہے
کہ بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ کے بلا فاصلہ آپ کو خلافت اور امت المؤمنین کا منصب
من جانب اللہ تفویض کیا جا چکا تھا پس امت کا اس سلسلہ کو توڑنا اور درمیان محمد و علی کے
غیروں کو فاصلہ قرار دینا معلوم نہیں کہ کس برہان عقلی یا دلیل نقلی کی برائگی خشکی سے ہوا ہے
کاٹ وہ دلیل معلوم ہوتی کہ ہم بھی اس پر نظر کرتے۔

اگرچہ اس مسئلہ کے اثبات کے واسطے کافی ہے لیکن میں چاہتا ہوں کہ چند حدیثیں
اس موقع پر پیش کروں جن سے مضبوط معلوم ہو کہ یہ خطاب جناب رسالت کی حیات میں
حضرت ہی کا تھا اور تمام مسلمان اس وقت کے جانتے تھے اور علاوہ حضرت کے کسی اور کے یوں حضرت
نے امیر المؤمنین کا خطاب نہیں دیا اور نہ یہ بیان کیا کہ خدا نے کسی اور کو بھی امارت المؤمنین کا منصب
دیا ہو اور جب یہ معلوم ہو جائیگی تو آسانی سے ہر عاقل اپنی نزدیک فیصلہ کر سکیگا کہ ان کے علاوہ
جس نے یہ خطاب اپنے لئے تجویز کیا وہ خدا کی خطاب تھا بلکہ غضبی خطاب دراپنا دلخواہ خطاب تھا
جسے قبول کر نیکی و دروغ کو کوئی وجہ نہیں ہوتی۔

(کتاب مودۃ القربی مودۃ رابعہ سید علی ہمدانی شافعی) حدیثتہ رفعہ لوعلم الناس ان علیاً متی
سمی امیر المؤمنین ما انکر فضلہ و سمی امیر المؤمنین و آدم بن الروح والمجد حدیثتہ روایت
کی ہو ابوایت مرفوعہ اگر لوگ جانتے کہ علی کا نام کسے امیر المؤمنین مقرر ہوا ہو تو ان کے فضل کا
انکار نہ کرتے اس وقت علی کا نام امیر المؤمنین رکھا گیا جبکہ آدم درمیان روح و جسد کے تھو
(ایضاً کتاب مودۃ القربی) ابوہریرہ قال قال رسول اللہ متی و جبت لک النبوة قال قبل ان
یخلق اللہ آدم و نفخ الروح فیہ و قال اذا اخذ ربک من نبی آدم من ظہورہم فرسیمہم و اشہد ہم
علی نفسہم الست برکم قال لا وای علی قال اللہ تعالیٰ انارکم و محمد بنکیم و علی امیرکم ابوہریرہ
روایت کی ہو کہ رسول اللہ سے سوال کیا گیا کہ آپ کی نبوت کی لازم کی گئی فرمایا اس سے پہلے

کہ خدا تعالیٰ آدم کو خلق فرمائے اور انہیں نفع روح کرے۔ اور فرمایا کہ جب پروردگار عالم نے
 بنی آدم کی اصلاح کے اونکی ذریت کو نکالا اور انکو اون کے نفوس پر گواہ قرار دیا (اور پوچھا) کہ
 کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں؟ تو سب روجوں نے جواب دیا بیشک تو ہمارا رب ہے۔ (المسوق)
 خدا تعالیٰ نے خود فرمایا۔ میں تمہارا رب ہوں۔ محمد تمہارے نبی ہیں۔ اور علی تمہاری امیر ہیں۔
 (کتاب بیع المودۃ چاپ بی بی ص ۲) (تاریخ الخلفاء سیوطی) باب فخر المطالع لکنہ ص ۱۱۱ (اخرج الطبرانی
 وابن ابی حاتم عن ابن عباس قال ما انزل اللہ فی اہل الذین آمنوا الا علی امیرہ وشریفہ وھذا عاب
 اللہ اصحاب محمد فی غیر مکان وما ذکر علیاً الا بخیر) طبرانی اور ابن ابی حاتم نے ابن عباس سے روایت
 کی ہو کہ قرآن میں جہاں کہیں یا اہل الذین آمنوا ہے اُس میں علی امیر و شریف ہیں۔ یعنی جس آیت
 میں مؤمنین کو خدا تعالیٰ نے مخاطب کیا ہو اُس میں سردار مؤمنین اور امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب
 ہی ہیں۔ فی تفسیر مجاہد قال ما کان فی القرآن یا اہل الذین آمنوا فان علی سابقہ ذالک الآیۃ
 لانه سبقہم الی الاسلام فسماء اللہ فی تسع وثمانین موضعاً امیر المؤمنین و سید الخاطبین الی یوم الدین
 (مناقب ابن شہر آشوب ج ۳ ص ۱۲۶) یعنی مجاہد نے اپنی تفسیر میں لکھا ہو کہ قرآن مجید میں جہاں
 کہیں یا اہل الذین آمنوا ہو وہاں علی کو اُس آیت میں سب سے سبقت ہو۔ کیونکہ وہی سابق الاسلام
 ہیں تو خدا تعالیٰ نے اونکو فرائی مقام پر امیر المؤمنین اور سید الخاطبین الی یوم القیامت کا خطاب دیا ہو۔
 قال ابن عباس انما سمی امیر المؤمنین لانه اول الناس ایماناً (مناقب ج ۳ ص ۱۲۶) ابن عباس
 نے کہا ہو کہ علی ابن ابیطالب کا نام امیر المؤمنین اس وجہ رکھا گیا کہ وہ سب سے پہلے ایمان
 لانے والے تھے۔

منقری نے عمران بن بربہ سلمیٰ سے یوسف بن کلب سعودی نے داؤد سے عباد بن یعقوب
 اسدی نے داؤد سے اور اُس نے ابو بکر صدیق سے روایت کی ہے کہ ایک روز ابو بکر خدمت رسول
 میں حاضر ہوئے اپنے فرمایا اذھب سلم علی امیر المؤمنین ای ابو بکر جاؤ اور امیر المؤمنین کو
 سلام کرو۔ ابو بکر نے کہا یا رسول اللہ آپ کی زندگی ہی میں علی امیر المؤمنین ہو گئے فرمایا ہاں

میری زندگی ہی میں پھر عمر آئے اُن سے ہی یہی کہا۔ سبھی نے اتنا اور بڑا یا ہی کہ عمر نے پوچھا
 کون امیر المؤمنین؟ تو حضرت نے جواب دیا علی ابن ابیطالب عمر نے کہا کیا یہ بت حکم خدا
 ہے آپ نے فرمایا ہاں۔ مناقب ص ۳۶ ج ۳

ان کے علاوہ اور بی شمار روایتیں اس مضمون میں ہیں جن کا نقل باعث طول و سبب ملال طبع ناظر
 ہر دس سے قطع نظر کر کے عرض کرتا ہوں کہ جب علی ابن ابیطالب علیہ السلام کو امیر المؤمنین کا
 خطاب عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ میں مل چکا تھا اور تمام صحابی اس بات کو جانتے تھے۔
 جیسا کہ ان روایات کا بیان ہے تو معلوم ہوا کہ خلافت آپ کی اس وقت سے مسلم تھی کیونکہ امارت و
 خلافت میں کوئی فرق نہیں ہے۔ جسے خلیفۃ المؤمنین کہتے ہیں اسی کو امیر المؤمنین بھی کہتے
 ہیں۔ پس اس منصب کا حضرت علی علیہ السلام کرنا اور علی الزعم دوسروں کو متعلق کرنا کیا معنی رکھتا ہے
 کیا کوئی مصنف آدمی اس کا کوئی معقول جواب یوں کے لیے تیار ہے۔ نیز یہ بھی تو تاریخ کے دیکھنے
 سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت سے لیکر عہد خلیفہ ثانی تک درمیان میں کسی نے اپنی رائے اس نام کو
 اختیار نہ کیا کیونکہ وہ جانتے تھے کہ یہ نام فی الحقیقت علی ابن ابیطالب کا ہے۔ البتہ خلیفہ ثانی صلی
 اسے اپنی رائے پسند کیا اور ایک عامی آدمی کے کہہ بڑے اس خطاب کو آئندہ اپنی رائے قرار دیا۔
 اور معلوم ہے کہ خطاب ہمیشہ اپنی رائے بڑے کی طرف سے ملتا رہا ہے اور اس خطاب کی عزت ہوتی ہے
 اگر کوئی شخص اپنا خطاب حکیم یا عالم۔ یا بادشاہ یا سلطان یا امیر وغیرہ مقرر کرے تو وہ اس کا
 ذاتی خیال ہے۔ دوسروں کے نزدیک اس کی کوئی وقعت نہیں ہو سکتی۔ لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ
 حضرت عمر نے اس خطاب کو خود پسند فرمایا خدا تعالیٰ یا رسول اللہ نے ان کو یہ خطاب نہیں دیا تھا
 جبکہ علامہ سیوطی نے تاریخ الخلفاء میں لکھا ہے۔ ہوا دل من سبی امیر المؤمنین و اولی من کتب التاریخ
 من الهجرة الخیز بعد رسول اللہ پہلے پہل عمر کا نام امیر المؤمنین مقرر ہوا اور یہی پہلے وہ شخص ہیں
 جنہوں نے ہجرت سے تاریخ مقرر کی۔

اس مقام پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ سیوطی نے اس فقرے کیا مراد لی ہے کہ پہلے پہل عمر کا نام امیر
 المؤمنین

امیر المؤمنین رکھا گیا۔ اگرچہ مطلب ہو کہ اس کے پہلے کسی کو امیر المؤمنین کا خطاب نہیں ملا تھا اور کسی کو اہمیت یا اصحاب میں سے رسول اللہ نے امیر المؤمنین کے خطاب سے معزز نہیں فرمایا تھا تو غلط ہے۔ کیونکہ احادیث سابقہ اور اسکی مخالفت کرتی ہیں۔ اگرچہ مطلب ہو کہ اپنی طرف سے پہلے پہل عمری نے اس خطاب کو اپنی لٹیو منتخب کیا تو اس سے انکا کوئی شرف نہیں نکلتا۔ بلکہ شرف اوسی کا ظاہر ہوتا ہو جسے خدا و رسول نے امیر المؤمنین کہا ہو۔ علاوہ اس کے اس تسمیہ میں کچھ بھی خرابی ہو کہ ایک وقت میں ایک امیر کے ہوتے ہوئے دوسرا امیر المؤمنین نہیں ہو سکتا۔ حالانکہ ایسا کیا گیا پس لامحالہ کہنا پڑیگا کہ حضرت عمر نے اس خطاب کو علی ابن ابیطالب علیہ السلام سے غضب کیا۔ اور ظاہر ہے کہ غضب ایک فعل حرام ہو اور مرتکب فعل حرام کا معصوم نہیں اور جو معصوم نہیں وہ خلیفہ بھی نہیں ہو سکتا نتیجہ خود ہی ظاہر ہو آپ سمجھ لیں۔

آیت - ۳۴

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَتَجِبُ لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ
وَأَنَّهُ إِلَهُ مَحْشُرُونَ (سورہ انفال ج ۹ رکوع ۱۷)

اے وہ لوگ جو ایمان لائے ہو اللہ اور اس کے رسول کا حکم مانو جبکہ وہ تمکو ایسے امر کی طرف دعوت کریں جس میں تمہاری زندگی ہو۔ اور جانو کہ اللہ روک لیتا ہو انسان کے دل کو یعنی اسے موت کے ذریعہ یا بلکل سطل کر رکھتا ہو اور تم لوگ اُسی کی طرف محشور ہو گے،

(روایع القرآن ص ۱۹۴) علامہ ابن مروج نے روایت کی ہو کہ یہ آیت شان جناب امیر المؤمنین میں نازل ہوئی و ما یحیکم سے مراد ولایت علی ابن ابیطالب علیہ السلام ہو۔ مقصود آیت کا یہ ہے کہ اے ایمان والو جب کہ خدا و رسول تم کو اس امر کی طرف دعوت کریں کہ علی ابن ابیطالب کی ولایت کا اقرار کرو اور ان سے محبت پیدا کرو تو تمہیں لازم ہو کہ اس دعوت کو قبول کرو اور اس بارہ میں حکم خدا و رسول کو مانو کیونکہ اس میں تمہاری ابدی زندگی ہے۔ اور اگر ایسا نہ کرو گے تو جان لو کہ مرد و غفور اور امین تمہارا حشر خدا ہی کے پاس ہو گا اُس دن تم سے مجھ لیگا۔

اس آیت سے چند امر مستنبط ہوئے۔ ایک یہ کہ ولایت علی بن ابیطالب کو قبول کرنا واجب ہے کیونکہ استیجابِ فعل امر ہے جو وجوب پر دلالت کرتا ہے۔ دیکھ کہ خود پروردگار عالم اس امر میں شریک ہے۔ اور معلوم ہو کہ جس امر کا اہتمام خود پروردگار عالم فرماتا ہو اس کو کس قدر اہم باطن ہونا چاہیو۔ دیکھو یہ کہ ولایت علی بن ابیطالب علیہ السلام حیات ابدی کا ذریعہ ہے اور جسے خود پروردگار عالم حیات ابدی یا حیات ابدی کا ذریعہ بنائے اسے قبول کرنا ہر غافل پر فرض ہے اور اسے سمجھ لینا چاہیے کہ نجات بغیر اسکے ناممکن ہے۔ چوتھے اسکے قبول نہ کرنے میں خدا تعالیٰ کی ناراضی ہے جسے جملہ بھول جین المرور قلبہ وان الیہ تمشرون بتارنا ہو یعنی اگر تم نے اسے قبول نہ کیا تو سمجھ رکھو کہ مرنا ضرور ہے اور حشر ضرور۔ پھر اس دن اس مخالفت کا ذائقہ معلوم ہو جائیگا۔

آیت ۳۵

وَ اتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُغِيبُ عَنْ الَّذِينَ ظَلَمُوا ظُلْمَهُمْ فَاصْصَبُوا - اور ایہا الناس بچو فتنہ سے کہیں ایسا نہ ہو کہ وہ فتنہ خاص کر ان لوگوں پر پڑے جو تم میں سے ظالم ہیں۔

اس آیت میں پروردگار عالم مسلمانوں کو ڈراتا ہے کہ رسول کے بعد انکی مخالفت کر کے فتنہ برپا نہ کرنا جس کا وبال و نکال بہ سبب ظلم و مخالفت کے تم پر پڑے۔ اس فتنہ سے مراد مخالفت ولایت علی ابن ابیطالب علیہ السلام ہے کیونکہ یہ آیت سابق الذکر آیت کے بعد میں وارد ہوئی ہے اور شان نزول بھی اس مطلب کو بتاتا ہے۔ تفسیر کشاف جلد اول جاپ کلکتہ ص ۹۵ میں لکھتے ہیں۔

وعن الحسن زلت فی علی وعمار وطلحہ و زبیر و ہولوم المجل خاصۃ قال الزبیر زلت فینا وقرانا زمانا ومارانا من اہلبا فاذا نحن المعنون بہا۔ حسن نے بیان کیا ہے کہ یہ آیت علی وعمار وطلحہ اور زبیر کی بابت نازل ہوئی ہے اور اس فتنہ سے مراد خاص کر جنگ جمل ہے۔ جس کے بانی یہی طلحہ و زبیر ہوئے تھے اور بی بی عایشہ کو مکہ سے ابھار کر امیر المؤمنین سے جنگ کرنے کے واسطے بصرہ پر چڑھائے گئے زبیر کہتے تھے کہ یہ آیت ہم لوگوں کی شان میں نازل ہوئی۔ ہم اسے پڑھا کرتے تھے مگر یہ نہ جانتے تھے کہ مراد اس سے ہم ہی ہیں۔ لیکن

آخر میں معلوم ہوا کہ واقعی اس آیت کے مصداق ہم ہی ہیں۔

جس سے صاف طور پر نکلتا ہو کہ خدا تعالیٰ نے جناب امیر علیہ السلام سے جنگ کر نیکو فتنہ کی تعمیر فرمائی ہے اور اُس سے بچنے کو لازم کیا ہے۔ اور ڈرایا ہے لوگوں کو کہ اس فتنہ میں نہ پڑنا۔ ورنہ انجام اچھا نہ ہوگا۔ اس سے ایک عاقل آدمی سمجھ سکتا ہو کہ کقدر عظمت جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کی عند اللہ ثابت ہوتی ہو اور کس قدر منقصت اُن کے مخالفین اور اُن سے لڑنے والوں معلوم ہوتی ہے۔

اس مطلب کے مؤید حاکم (محدث اہل سنت) نے کتاب شواہد التنزیل میں روایت کی ہے کہ ابن عباس نے کہا لما نزلت هذه الآية والتوا فتنه قال النبي من ظلم علياً مقعدي هذا عبداً وفاتى وكنا نأخذ حجة بنوتی ونبوة انبياء قبلی، جس کا حاصل یہ ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو آنحضرت نے ارشاد فرمایا جو کوئی میری بعد علی پر ظلم کرے گا وہ گویا میری نبوت اور نیز انبیائے سابقین کی نبوت کا منکر ہوگا (اور جو منکر نبوت بنی ہے وہ کافر ہے) اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ جن لوگوں نے علی ابن ابیطالب پر ظلم کیا وہ کس حد میں رہے۔ عقلاً خود سمجھ سکتے ہیں۔ مجھے کہنے کی ضرورت نہیں۔

اسی مضمون کی روایت کو جناب سید باقر داماد رحمۃ اللہ نے کتاب تقویم الایمان کی تعلیقات میں ابو عبد اللہ محمد بن السراج سے نقل کیا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ رسول اللہ نے ابن مسعود کو مخاطب کر کے فرمایا کہ اے ابن مسعود مجھ پر ایسا بت نازل ہوئی ہے تمہیں اُسکا میں قرار دیتا ہوں اور تمہیں اُن ظالمین نام بتاتا ہوں۔ اے مسنوا اور لوگوں تک پہنچاؤ اور وہ آیت یہ ہے۔ والتوا فتنه لا تصیبن الذین ظلموكم خاصة، دیکھو علی پر جو کوئی ایسا ظلم کرے گا وہ میری نبوت اور مجھ سے قبل کے انبیاء کی نبوت کا منکر ہے۔

آیت ۳۶ (ج ۹ ع ۱۸)

ماکان اللہ ليعذبہم وانت فیہم۔ اے ہمارے رسول جب تک تم ان لوگوں میں موجود ہو خدا اُنہیں عذاب کرے گا۔ اس آیت شریفہ میں پروردگار عالم نے اس امر کو ظاہر فرمایا ہے کہ وہ جو جناب

رسالتاً بصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دافع عذاب ہے۔

اس آیت کے اہل فہم اس بات کو سمجھتے ہیں کہ وہ وجود جو رافع عذاب ہے وہ عام ہے اس سے کہ خود حضرت کا وجود ہے یا ایسے شخص کا وجود ہو جس کا وجود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وجود مبارک ہے۔ اور وہ اس سمجھنے کی بھج ہے کہ بعد وفات جناب رسالتاً بصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بھی باوجود گناہان کثیرہ اور فظلم و عدوان و کثرت جور و طغیان و شورش کفر و الحاد و یورش شرک و ارتداد عذاب نازل نہیں ہوا اور نہ حسب عدہ رسول ہو سکتا ہے تو یقیناً کوئی شخص ایسا بالفعل بھی موجود ہے اور اس سے پہلے بھی متصل آپ کی وفات موجود رہا ہے جس کا موجود رہنا عین جناب رسالتاً بصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا موجود رہنا کہا جاسکتا ہے۔ پس اگرچہ خطاب اس آیت میں خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ہی مگر شامل ہے آپ کے اہلبیت طاہرین اور وجود خلفائے حق بھی جن کا موجود رہنا دنیا میں باعث اسکا ہے کہ اہل دنیا پر عذاب نازل نہیں ہوتا اور یہ دیکھ دیا ہی امر یہ ان اللہ ولسکون یصلون علی النبی یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیماً۔ میں ہے کہ اگرچہ حکم صلوٰۃ و سلام خاص کر جناب رسالتاً کے واسطے پروردگار عالم نے صادر فرمایا ہے اور انھیں کا ذکر اپنی صلوٰۃ اور فرشتوں کی صلوٰۃ میں کیا ہے اور آل کا بالکل ذکر نہیں ہے باوجود اس کے عام اہل اسلام اس آیت کے صلوٰۃ علی محمد و آل محمد پر استدلال کرتے ہیں۔ کیونکہ جب حضرت کے دریافت کیا گیا کہ یا حضرت ہم آپ پر کیونکر درود و سلام کریں تو آپ نے اپنے آپ کو کیا تھ اہلبیت کو بھی شامل فرمایا اور بتایا کہ طریق صلوٰۃ یہ ہے کہ یوں کہو اللہم صل علی محمد و علی آل محمد جبکہ صواعق محرقہ صحت چاہے مصر اور جابر العقیدین اور نیابت المودۃ علیہ چاہے بی بی من ہو۔ روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تصلوا علی الصلوٰۃ البراء قالوا وما الصلوٰۃ البراء یا رسول اللہ قال تقولون اللہم صل علی محمد و تسکون علی قولہ اللہم صل علی محمد و علی آل محمد۔ جناب رسالتاً کے مروی ہے آپ نے فرمایا کہ جب صلوٰۃ منقطعہ کہا کرو۔ لوگوں نے کہا صلوٰۃ منقطعہ کیا ہے آپ نے کہا تم صرف اس قدر کہتے ہو۔ اللہم صل علی محمد و آل محمد ہو (ایسا نہ کرو کہ یہ درود صحیح نہیں ہے بلکہ کہو اللہم صل علی محمد و آل محمد)

یعنی درود میں میری آل کو بھی شریک کرو۔ نیز صواعق محرقة ص ۸۹ میں بھی روایت مذکور ہے
 مع عن کعب بن عجرۃ قال لما نزلت هذه الآية قلنا یا رسول اللہ قد علمنا کیف نسلم علیک فکیف نصلی
 علیک فقال قولوا اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد الخ یعنی صحیح روایت میں کعب بن عجرۃ سے مروی
 ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو ہم سب نے عرض کی یا رسول اللہ آپ پر سلام کر نیکا طریقہ تو ہمیں
 معلوم ہی لیکن درود کا طریقہ کیا ہے آپ سے بتائیں حضرت نے فرمایا کہ یوں کہو اللہم صل علی
 محمد وعلی آل محمد۔

اور ظاہر ہے کہ حکم یعنی اہلبیت کو بھی اپنی ساتھ صلوٰۃ میں شریک کرنا آپ نے اپنی طرف سے
 نہیں دیا ہوگا بلکہ جب اس آیت سے آپ نے اس حکم مستنبط فرمایا ہوگا یا جبرائیل امین نے بتایا
 ہوگا کہ اگرچہ بیان خاص ہے مگر مدعا عام ہے تب آپ نے یہ تعلیم دی ہوگی اوس طرح آیت مبحث عنہا
 میں اگرچہ صرف لفظ وانت فیہم مذکور ہے جس سے خاص آپ کی ذات کی طرف اشارہ ہوتا ہے لیکن
 مراد اس سے عام ہے یعنی وہ لوگ بھی اس حکم میں شریک ہیں جو آل کے نفس کے تھے اور وہ اہلبیت
 طاہرین علیہم السلام ہیں۔ اور اس مطلب پر دلیل بھی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جسطرح
 اپنی ذات کو ذریعہ رفع عذاب سمجھا ہے اوس طرح آپ نے اہلبیت کی نسبت بھی یہی ارشاد فرمایا ہے
 جیسا کہ علامہ ابن حجر مکی نے اپنی کتاب صواعق کے ص ۱۱۰ میں لکھا ہے اشارہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 الی وجود هذا المعنی فی اہلبیتہ وانه امان لاہل الارض یعنی حضرت نے عذاب محفوظ رہنے کا سبب
 سبب ہونا اپنی اہلبیت کو بھی فرمایا ہے (جسطرح خود حضرت کا وجود سبب رفع عذاب ہی) اور یہ کہ
 اہلبیت امان ہیں اہل زمین کے واسطے اس روایت کو مختلف طریقوں سے احمد نے مناقب میں
 ابن احمد نے زیادات مسند میں حموی نے فوائد السمطين۔ حاکم نے اپنی کتاب میں اور دیگر
 محدثین نے اپنی اپنی مؤلفات میں ذکر کیا ہے۔ چنانچہ عبارت روایت احمد بن حنبل کی یہ ہے
 قال رسول اللہ النجوم امان لاہل السماء فاذا ذهب النجوم ذهب اہل السماء واہل بیتی امان
 لاہل الارض فاذا ذهب اہلبیتی ذهب اہل الارض۔ یعنی ستارے اہل آسمان کے واسطے امان

ہیں اگر شکر جاتے رہیں تو اہل آسمان فنا ہو جائیں۔ اور میری اہمیت امان میں اہل ارض کے واسطے
 اگر یہ فنا ہو جائیں تو اہل زمین فنا ہو جائینگے، معلوم ہوا کہ جسطرح وجود رسول اللہ مانع عذاب ہو
 اور جسطرح وجود اہمیت بھی مانع عذاب ہو۔ اور میں سے دلیل پیدا ہوتی ہو وجود امام صاحب الزمان
 علیہ السلام پر کہ اپنے میں موجود ہیں ورنہ اہل زمین پر اب تک عذاب آچکا ہوتا۔ لیکن چونکہ آپ
 قائم جانشین کائنات اور امن کے وحی برحق ہیں نیز اہمیت میں سے بھی ہیں اسوجہ سے
 عذاب نازل نہیں ہوا اور نہیں ہوتا اور نہ اہل زمین فنا ہوتے ہیں۔

نکتہ آہیں بھہ ہو کہ اس سے قبل چونکہ پروردگار عالم نے جناب علی ابن ابیطالب علیہ السلام کو نفس
 رسول سے تعبیر فرمائی ہے اور کہا ہو قل تالوا نزع ابناکنا و ابناکم و نساکنا و نساکم و انفسنا و انفسکم
 اسوجہ دوبارہ تصریح کی ضرورت نہ سمجھی کیونکہ معلوم ہو کہ علی ابن ابیطالب علیہ السلام اور جناب بالتمام
 نفوس واحد و نفس واحد ہیں۔ اور جو حکم ایک کا ہو وہی دوسرے کا لہذا دونوں کا ذکر الگ الگ کرنا کچھ
 ضروری نہیں ہے۔ نیز شاید اس استغناء میں بھہ بھی غرض رکھی ہو کہ تاکہ پوری طور پر اتحاد و غنیت
 ثابت ہو جا۔ یعنی بھہ دونوں بزرگوار اس طرح پر متحد ہیں کہ ایک کا ذکر کرنا دوسرے کے ذکر کرنے سے
 معنی ہو اور لگ الگ الگ کر کے بیان کیا جاتا تو وہ بات باقی نہ رہتی اور پھر بھی تائید رہ جاتا۔
 حالانکہ قصور پروردگار عالم کو بیان اتحاد ہو۔

اس آیت سابقہ الذکر نے انتہا درجے کی فضیلت اہل بیت کی ثابت کی جس سے بالاتر متصور
 نہیں ہو سکتا۔ یعنی کہ جسطرح وجود کو اپنے رسول کے سبب حمت اور موجب رفع عذاب بتایا اور جسطرح
 بلحاظ اتحاد اور یک اہمیت کو بھی یہی ثمرت دیا لہذا ہم اس آیت سے بھی نصیحتہ روایا مذکورہ سب
 اہمیت اس امر پر استدلال کر سکتے ہیں کہ بعد رسول اللہ کے گھر کے کسی کو منصب خلافت و
 امامت و امارت مل سکتا ہو تو وہ اہمیت ہی میں نہ کوئی اور کیونکہ مثل یا عین کے ہوتے ہوئے
 غیر مثل یا غیر عین ہرگز کافی نہیں سمجھا جاسکتا۔ پانی کے ہوتے ہوئے تیمم ہرگز جائز نہیں ہے
 اور اہل کے ہوتے ہوئے اہل کو ہرگز کوئی عقل ترجیح نہ دیگا۔ ماننا انصافی کا علاج نہیں ہو اور نہ

جہل مرکب کوئی دغیب ہے الّا یہ کہ خدا تعالیٰ مقلب القلوب ہے ممکن ہو کہ ان باتوں سے ہدایت و
راہِ ستیم پراہل دنیا کو پہونچا دی۔ و بیہ الخیر و ہو علی کل شیء قدير۔

آیت ۳۷ سج ۱۰ ع ۴ سورہ انفال

ہو الذی ایدک بنصرہ و بالمؤمنین۔ و آلف بین قلوبہم۔ بفریل آیت۔ و ان یریدوا ان یخدعوک فان
حسب اللہ۔ ہو الذی ایدک بنصرہ و بالمؤمنین۔ اے ہمارے رسول اگر اور لوگ تم سے فریب کیج
اچھ پرواہ نہیں کیونکہ خدا تم کو کافی ہے۔ اُسی نے تمہاری تائید کی ہو اپنی نصرت اور نیز ایمان
والوں کے ذریعے سے، یعنی تم کو لوگوں کے خدع و فریب سے کچھ خوف نہ کرنا چاہیے۔ ایسے کہ تمہارے
ساتھ خدا کی نصرت ہے۔ جو تمہاری مددگار ہے اور ایمان والے ہیں جو تمہارے مددگار بنائے
گئے ہیں۔

علامہ سیوطی اپنی تفسیر مشکوٰۃ جلد ۳ ص ۱۹۹ میں روایت کرتے ہیں اخراج بن عساکر عن ابی ہریرہ
قال مکتوب علی العرش لا الہ الا انا و حدی لا شریک لی محمد عبدی و رسولی ایدتہ بعلی و ذالک قول
ہو الذی ایدک بنصرہ و بالمؤمنین ابن عساکر ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہ عرش پر لکھا ہوا ہے
کہ میں صرف ایک ایسا سبود و برحق ہوں میرا کوئی شریک نہیں محمد میرا بندہ اور میرا رسول ہے۔ میں نے
اوسکی تائید علیؑ کے ذریعے کی ہے۔

ابو نعیم حافظ نے اپنی سند سے ابو ہریرہؓ سے اوسے ابو صالحؓ اُس نے ابن عباسؓ سے روایت کی ہے
نیز جعفر صادقؑ سے بھی روایت ہے تفسیر قول اللہ تعالیٰ ہو الذی ایدک بنصرہ و بالمؤمنین میں
قالوا نزلت علی و ان رسول اللہ قال رايت مکتوباً علی العرش لا الہ الا اللہ و حدی لا شریک لی محمد
عبدی و رسولی ایدتہ و نصرتہ بعلی ابن ابیطالب۔ ان سب کا قول ہے کہ آیت مذکورہ علیؑ کی
مع میں نازل ہوا ہے۔ اور یہ کہ آنحضرتؐ نے فرمایا ہے کہ میں نے عرش پر لکھا ہوا دیکھا ہے۔ لا الہ

الا اللہ و حدی لا شریک لی محمد عبدی و رسولی ایدتہ و نصرتہ بعلی ابن ابیطالب، ینائج المودۃ
ص ۱۶ و ۱۷۔

روی عن ابن ابی مالک نحوه - یہ روایت بطریق ابن ابی مالک بھی مروی ہے۔ جسے قضا ابو نعیم نے لکھا ہے۔ ینابیع ص ۷۷

قاضی عیاض نے ابن قانع سے انس ابوالحمراء سے روایت کی ہے کہ آنحضرت نے فرمایا لا امرای بنی الی السماء اذا علی العرش مکتوب لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ایدتہ بعلی۔ یعنی جب مجھ کو شب معراج آسمان پر لے گئے تو ناگاہ میں نے عرش پر بیکھ لکھا ہوا پایا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ایدتہ بعلی۔ ص ۷۸ ینابیع المودۃ چاہد بی۔

سردست یہ چار روایتیں ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ آیت مقدسہ نہ صرف علی ابن ابیطالب علیہ السلام سے متعلق ہے۔ جس میں دو کسے کو کوئی جھٹ نہیں۔ اس آیت دروایت سے چند باتیں صریحاً معلوم ہوئیں۔ جس پر غور کرنا لازم ہے۔

(۱) یہ کہ علی ہی وہ ایک اکیلا شخص ہے جس پر عہد رسول میں مومن کا اطلاق صحیح ہو سکتا تھا۔ ورنہ ۱۰۰ اور لوگ بھی اس اطلاق صحیح میں داخل ہوتے تو کوئی وجہ نہ تھی کہ باوجود مؤمنین کے جمع ہونے کے یہ آیت اُن سے متعلق نہ ہوتی۔ مگر معلوم ہوا کہ اُس وقت ایسے ایمان کا کوئی شخص جسے خدا تعالیٰ مومن کہو موجود نہ تھا۔ اور واقعی یہی ایسا ہی ہے۔ کہ اُس وقت جتنے اور مومن تھے وہ سب ضعیف الایمان تھے۔ ورنہ اُن سے اس طرح کے خطاب ہوتے کہ یا ایہا الذین آمنوا من یرتد منکم عن دینہ ۱۰۰ ای ایمان والو جو کوئی مرتد ہو جائیگا اپنی دین سے ۱۰۰ جس سے معلوم ہوا کہ اُس وقت کے موجودہ مؤمنین میں اتنی ہی قوت تھی کہ وہ مرتد بھی ہو جاتے تھے۔ پس اُنکا ایمان ہی کیا ہوا۔

(۲) یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ علی ہی کی نصرت نے دنیا میں رسول اللہ کی مدد کی نہ کسی اور کی نصرت نے۔ یہی وہ اکیلا بہادر تھا جو خدا نے رسول کی تائید و نصرت کے لیے تجویز کیا تھا۔ اگر کوئی اور بھی اس کمال و فضل کا ہوتا تو ممکن نہ تھا کہ ان کے ساتھ وہ بھی منتخب کیا جاتا۔

(۳) تیسرے یہ بھی معلوم ہوا کہ علی ہی ایک وہ فرد اکمل دنیا میں ہے جسے پروردگار عالم اپنی نصرت و تائید رسول میں شریک فرماتا ہے۔ نیز بالاعتراف سے پروردگار عالم اور زمین پر علی رسول خدا کے

یہی مددگار ہیں۔ اور پھر کہ علیؑ نے وہ قوت اپنے ایمان میں پیدا کی جو کہ پروردگار عالم اپنی نصرت کے ساتھ انکی نصرت کو منظم کر کے بیان کرتا ہو۔ یہ معمولی بات نہیں ہو۔ جس پر سے انسان سرسری طور پر گزر جائے اور غور نہ کرے۔ عالم میں کوئی شخص خدا کا شریک نہیں وہ وحدہ لا شریک ہے۔ لیکن وہ خود جل جلالہ کسی شخص کو اپنی ساتھ کسی کام میں شریک کرے تو سمجھ لینا چاہیے کہ اُس سے بہتر فضل۔ اعلیٰ اور اکمل دوسرا کوئی نہیں کہ وہ خدا کے ساتھ اُس کام میں شریک ہوتا ہے۔

یہی تو سب سے کہ جب بنو کمال فضل و ایمان کے سبب خدا کے ساتھ اُس کے کام میں شریک ہوتے ہیں تو وہ دنیا میں بھی ان کے لیے ایسے امور عجیب ظاہر کرتا ہو جو کسی کے لیے ظاہر نہیں ہوئے۔

یہی وہ نصرت و تائید تھی جو بروز خندق ظاہر ہوئی اور خدا تعالیٰ کا یہ کلام پورا اُترا کہ ہوا الذی ایدک بخبرہ و بالمؤمنین اللہ ہی نے اپنی نصرت اور مؤمنین کے ذریعے تمہاری مدد کی۔ کیا کوئی بتا سکتا ہو کہ دیگر نام نہاد ہی ایمان والوں میں سے بھی کوئی شخص رسول اللہ کی مدد کے لیے اُٹھا تھا۔ ہا لا واللہ ہرگز نہیں۔ بلکہ بعض حضرات نے تو ایسی باتیں کہیں جن سے اوروں کی ہمتیں پست ہو گئیں۔ مگر وہ علیؑ، میدان شجاعت کا شیر۔ دریائے سالت کا نہنگ۔ جو معرفت الہی کا عقاب۔ جس نے کم سنی میں اُٹھ کر رسول اللہ سے کہا یا رسول اللہ میں آپ کی مدد کر لگا اور پھر میدان میں جا کر عمر جیسے دیو کو خاک کے برابر کیا۔ جس کا نتیجہ دنیا ہی میں رسول اللہ کی زبانی یہ ملا کہ آپ نے فرما دیا ضربتہ علی یوم الخندق فضل من اعمال امتی الی یوم القیامت علی کی ایک ضرب بروز خندق میری امت کے عمل سے جو قیامت تک ہوگا افضل ہے۔

(دیکھو بیابیع المودۃ ص ۱۱۱)

اور خدا تعالیٰ سے یہ ملا جسے ابن شیریہ و لمی نے کتاب فردوس الاخبار میں نقل کیا ہے۔ ابن عباس راوی ہیں کہ جب علیؑ نے عمرو ابن عبدود عامری کو قتل کیا اور رسول اللہ کے سنا اس حالت میں

حاضر ہوئے کہ تلوار سے خون ٹپک رہا تھا فلما راٰ علیؑ قال اللہم اعط علیاً فضیلتہ لم یعطہا احد قبلہ ولا بعدہ۔ یعنی جو نہیں رسول اللہ نے علیؑ کو دیکھا عرض کی خدا یا تو علیؑ کوئی ایسی فضیلت دے

جو قبل اسکے اور بعد کسی کو نہ ملی ہو اور نہ ملے۔ نہیٹ جبرائیل و معاذ ترجاہ حبشتہ اس دعا کے ختم پر جبرائیل
امین آئے اور ان کے ساتھ جنت کا ترنج تھا۔ فقال ان اللہ یقرک السلام و یقول حتی ینزہ
علیہا کہا کہ خدا عزوجل آپ کے سلام کہتا ہو اور فرماتا ہو کہ یہ تحفہ علی کو دو فدفعہا الیہ فانفلقت فی یدہ
فلقتین فاذا فیہا حریرۃ خضراء مکتوب فیہا سلطان۔ تحفۃ من الطالب الغالب لی علی ابن ابیطالب
(نیابیع المودۃ ص ۷۷) تب رسول اللہ نے وہ ترنج علی کو دیا اور ان کے ہاتھ میں پہنچ کر وہ دو ٹکڑے ہو گیا
اور ایک سبز حریر کا ٹکڑہ برآمد ہوا جس پر یہ دو سطر لکھی ہوئی تھیں۔ ”یہ تحفہ ہے طالب الغالب (مذاکر
عزوجل کا) علی ابن ابیطالب کو۔“

یہ ایک مختصر فضیلت دنیاویہ ہے امیر المؤمنین علیہ السلام کی جو حضرت رسول کی وجہ سے آئی۔
رہی فضیلت اخرویہ اس کا اندازہ صرف رسول اللہ کر سکتے ہیں نہ ہم آپ۔

(۴) اس آیت اور ان احادیث سے چوتھی بات یہ بھی سمجھ میں آئی کہ اگر عالم میں کسی عظمت
یا قابل ذکر ہیں تو وہ صرف رسول خدا اور علی ابن ابیطالب۔ اور یہ کہ اگر خدا تعالیٰ کے اسم اجل اور
ذکر محترم کے ساتھ ملا کر کسی کا ذکر کیا جاتا ہے تو صرف محمد و علی کا۔ جس کے معنی یہ ہوتے کہ
سب سے اول واجب الذکر خدائے عزوجل ہے۔ ”و ذکرہ الاعلیٰ“ اس کے بعد اس کے رسول اعظم
جناب محمد مصطفیٰ ہیں۔ ”ورفعنا لک ذکرک“ ان کے بعد بلافاصلہ اگر کوئی دوسرا شخص ہے تو
وہ صرف علی ابن ابیطالب علیہ السلام ہیں۔ ”وان فی الکتاب عندنا علی حکیم“

یہ ترتیب اپنے ان آیات کی دیکھی ہوگی جو اوپر مذکور ہوئیں۔ اور آئندہ بھی ایسا ہی دیکھئے گا۔
کہ پہلے خدا تعالیٰ کا نام مقدس آیا ہو پھر رسول کا ذکر پھر بلافاصلہ علی ابن ابیطالب کا ذکر
بالمج۔ جو بے تامل اس نتیجہ پر پہنچتا ہو کہ اصل الاصول عالم۔ مدار ایمان۔ مرکز اسلام۔ مبنی
وجود و بقایا عالم بھی تین میں۔ خدا تعالیٰ خالق عالم ہیں۔ رسول خدا سبب خلق عالم ہیں
اور علی موجب بقاء عالم۔ ان کے سوا چوتھا ان کے درمیان میں ذیل نہیں۔ خواہ ملائکہ کی
صف سے ہو۔ یا انبیاء و رسل۔

دوسرے یہ بھی نتیجہ نکلا کہ جسطرح خدا تعالیٰ اور اُس کے درمیان کوئی شخص فاصل اور حائل نہیں اسی طرح جناب رسول خدا اور امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب کے درمیان بھی کوئی شخص فاصل و حائل نہیں۔ پس جسطرح خدا تعالیٰ کے بعد رسول سے افضل کوئی نہیں اسی طرح بعد رسول کے علی سے بھی افضل کوئی نہیں۔ تیسرے یہ بھی کھلم کھلا نتیجہ نکلا کہ جسطرح خدا تعالیٰ نے اپنی اور جناب سالتما کے درمیان کسی بنی کا فاصل نہیں قرار دیا بلکہ سب سے پہلے انکو نبوت دی جس پر آپ کا یہ کلام شاہد ہے کہ نبیؐ و آدم بن الماء والطين میں آدم کے وجود سے پہلے بنی تھا، اور سب سے آخر بھی یہی بنی تھے۔ جس پر لیکن رسول اللہ و خاتم النبیینؐ گواہ ہے۔ اسی طرح درمیان رسول اللہؐ اور امیر المؤمنینؑ کے بھی کوئی شخص بحیثیت خلافت فاصل نہیں ہے۔ علیؑ ہی آنحضرتؐ کے اول خلیفہ ہیں اور یہی آپ کے آخری خلیفہ۔ جس پر آنحضرتؐ کے متواتر احادیث وال ہیں۔ جیسا کہ علی سے شہاب بخمدانی نے کتاب مودۃ القربی میں لکھا ہے اور نیز سنیکڑوں محدثین نے مفصلاً اس کا ذکر کیا ہے منجملہ ایک حدیث یہ ہے (بیان ص ۲۱ چاپ بمبئی) کہ آنحضرتؐ نے فرمایا یا علی انت تبرہ ذمتی وانت خلیفتی علی امتی یا علی تم ہی مجھے بری الذمہ کرو گے اور تم ہی میرے خلیفہ میری امت پر ہو، اور پھر فرمایا کہ خدا تعالیٰ نے ہر نبی کے لیے ایک وصی مقرر کیا۔ شیث کو آدم کا وصی بنایا۔ یوشع کو موسیٰ کا۔ شمعون کو عیسیٰ کا اور علیؑ کو میرا وصی روز اول سے بنایا۔ میں داعی ہوں اور علیؑ روشنی پہنچانوالا ہے (بیان ص ۲۰۶) اور نیز آنحضرتؐ سے جمہور نے روایت کیا ہے عن ابی ذر قال رسول اللہؐ انا خاتم النبیین و انت یا علی خاتم الوصیین علی یوم الدین۔ ابو ذر راوی ہیں کہ رسول اللہؐ نے فرمایا میں خاتم النبیین ہوں اور آپ علیؑ تم خاتم الوصیین ہو قیامت تک کے لیے۔ یعنی میری اور تمہاری درمیان قیامت تک کوئی دوسرا وصی و خلیفہ نہ ہو گا۔

جس نے فیصلہ کر دیا کہ خدا کی طرف سے اور رسول کی جانب سے مقرر کردہ خلیفہ بلا فصل تو صرف امیر المؤمنین ہی تھے لیکن دنیائے باوجود اتنا اقوال خدا و رسول کے بھی اُن سے علیحدگی کی جس سے اولیٰ گناہی عہدہ تو زائل نہیں ہوا کیونکہ وہ خدا داد تھا مگر دنیا کی لگا ہوں میں کسی قدر عظمت میں

فرق آگیا۔ اگر بصیرت والی آنکھیں آج بھی انکو اُسی نگاہ سے دیکھ رہی ہیں جس صورت سے خدا تعالیٰ نے انکو دنیا کر کے پیش کیا ہے اور اپنے اور اپنے رسول اور امیر المؤمنین کے درمیان کسی چوتھے کو حال نہیں فرمایا۔

آئندہ دنیا کو اختیار ہے جیسا چاہے سمجھ رہے ہیں تو حق ادا کر دیا اور آیت کا مفہوم دنیا تک پہنچا دیا
وما علینا الا البلاغ وہو الہادی۔

آیت ۳۸ (پارہ ۱۰۰-۱۰۱ سورہ انفال)

یا ایہا النبی حسبک لشئ من اتبعک من المؤمنین ؕ اے بنی صلی اللہ علیہ وآلہ اللہ تمہارے لئے کافی ہے۔ اور وہ لوگ جنہوں نے تمہاری تبعیت کی ؕ

اس آیت کا سوق و انداز بھی وہی ہے جو آیت سابقہ کا تھا۔ یعنی پروردگار عالم فرماتا ہے کہ اے رسول تمہاری مدد کے لئے اللہ کافی ہے اور وہ ایمان و کجی تمہاری پوری تبعیت کرتے ہیں۔ سابقہ معلوم ہو چکا ہے کہ بالمؤمنین سے آیت سابقہ میں خاص امیر المؤمنین علیہ السلام انہیں۔ اور وہ ان میں تا بعد وفات ہی کا ذکر ہے اس آیت میں بھی وہی بیان ہے۔ لہذا یہ سبب اتحاد سیاق کے من اتبعک من المؤمنین سے مراد بھی علی ابن ابیطالب علیہ السلام ہو چکا نہیں جس طرح بالمؤمنین سے مراد آیت سابقہ میں وہی تھے۔

علاوہ بریں ایسا تابع جس نے ایک منٹ کے لیو کبھی رسول کا ساتھ نہ چھوڑا اون کے ہمراہ ہر حال میں۔ صغیر سن میں ان ہی کی گودیوں میں پلے۔ جوانی میں ہجرت کی تو رسول اللہ کے ساتھ نماز میں سب پہلے تبعیت کی۔ اسلام کے اظہار میں سب پہلے تبعیت کی۔ احکام خدا کی بجا آوری میں سب پہلے تبعیت کی۔ حتیٰ کہ آیت بخیر کی تعمیل میں سب اول اور سب آخر آپ ہی رہے کیونکہ اس آیت کے مفہوم پر عمل کرنا سوائے آپ کے اور کسی کو نصیب نہ ہوا۔ پھر نفرت وہ وہ میں کبھی کبھی کسی موقع پر الگ ہوئے۔ تو بھلا کیونکر اس آیت کا مصداق کوئی دوسرا ہو سکتا ہے۔

اس وجہ سے عبداللہ بن عبد الوراق محدث حبشی نے اپنی کتاب میں روایت کی ہو کہ اس سے مراد وہی
علی بن ابیطالب علیہ السلام ہیں نہ کوئی اور۔ اسے جناب مفتی محمد عباس علی اللہ مقامہ نے کتاب
روایع القرآن میں کشف الغمہ سے نقل کیا ہو۔

مگر عجیب بات یہ ہو کہ حضرت عمرؓ صاف فرماتے ہیں کہ یہ آیت اُس وقت نازل ہوئی جبکہ میں سلمان
ہو جس سے اولیٰ کا مطلب یہ ہے کہ تابعین مؤمنین سے جو اس آیت میں مذکور ہے میں مراد
ہوں۔ چنانچہ علامہ سیوطی نے درمنثور جلد ۳ کے صفحہ ۲۰۰ پر لکھا ہے۔

عن عمر بن الخطابؓ قال آتت رابع اربعین فنزلت یا ایہا النبی حبک اللہ من تبعک
من المؤمنین۔ اور دوسری روایت زہری سے لکھی ہے۔ قال نزلت فی الانصار۔ یہ آیت
انصار کی بابت نازل ہوئی۔

ناظرین ان دونوں آیتوں کا نہایت سمجھ سکتے ہیں اگر یہ آیت انصار سے متعلق ہو تو اسے
مدنی ہونا چاہیئے۔ اور اگر حضرت عمرؓ سے متعلق ہو تو اسے مکی ہونا چاہیئے۔ مگر دنیا جانتی ہو کہ یہ
آیت سورہ انفال کی ہے۔ جو بالکل مدنی ہے۔ پس حضرت عمرؓ سے اس کا تعلق کیونکر ہو سکتا ہے۔ ورنہ لکھ
یہ سورہ اور ان کے اسلام لانے کے مدت بعد نازل ہوا۔ حالانکہ وہ فرماتے ہیں کہ میرے اسلام
لاتے ہی یہ آیت نازل ہوا۔

اور چونکہ یہ آیت معہ تمام سورہ کے مدنی ہو لہذا کیطرح اس کو حضرت عمرؓ سے ربط نہیں ہو سکتا۔
نظاہر ایسا معلوم ہوتا ہو کہ کسی خوش اعتقاد آدمی نے اُنہیں فرما دیا ہے۔ ورنہ حضرت عمرؓ
ایسے جاہل تھے کہ مدنی آیت کو مکی بناتے۔

علاوہ بریں آیت اُن مؤمنین کا ذکر کر رہی ہے جو تابع ہوں تھے۔ لیکن حضرت عمرؓ تو عموماً رسول اللہؐ
کی مخالفت ہی کرتے رہے۔ پھر کیونکر یہ من اتباع کا مصداق ہو سکتے ہیں۔

(۱) رسول اللہؐ نے ان کو حبش سامہ کے ساتھ وقت آخر روانہ کیا یہ وہاں سے واپس آئے
اور مشرک حبش ہوئے جس پر آنحضرتؐ نے لعنت کی اور فرمایا لعن اللہ من خلف حبش سامہ۔

(۲) اس وقت جب آپ رسول جبکہ آپ نے قلم و کتاب کا غذا مانگا۔ انہوں نے مخالفت کی اور فرمایا حسب کتاب اللہ ہم کو صرف کتاب خدا کافی ہے۔ آپ کی تحریر کی ہم ضرورت نہیں۔ (دیکھو صحیح مسلم و بخاری وغیرہ۔)

(۳) انکی تبعیت کا حال اس آیت سے بھی ظاہر ہے اذ تصعدون ولا تلون علی احدہم رسول یدعوکم فی انحرکم۔ سورہ آل عمران ج ۲ رکوع ۱۷۔

جبکہ تم لوگ پہاڑی پر بھاگے چڑھے چلے جاتے تھے اور ہمارا رسول نہیں آخری صف سے پکار رہا تھا۔ جبکہ حامل یہ ہو کہ بروز احد سرگسے یہ تمام حضرات بھاگے اور پہاڑی پر چڑھ گئے حالانکہ انکو انکو پکارتے ہی رہے۔ چنانچہ یہ بزرگوار خود ہی فرماتے ہیں لما کان یوم احد عزنا نفرت حتی صعدت الجبل فلقہ رائتی انزل کانی اودی۔ تفسیر درمنثور سیوطی ج ۲ ص ۸۵۔ چاہے پھر۔

جب حد تک لڑائی ہوئی تو ہم نے شکست کھائی۔ تب میں بھاگا۔ یہاں تک کہ پہاڑ پر چڑھ گیا اور فتنہ دیکھتے کہ میں اس طرح اوجھل رہا تھا جیسے جنگلی بکرے۔

کیا تبعیت کے یہی معنی ہیں کہ رسول اللہ تو پکارتے رہیں اور آپ بھاگو چلے جائیں ذرا مکر بھی نہ دیکھیں۔ اور بغیر اس واقعہ کو لوگوں سے بیان کریں اسی سے حیاں قوی ہوتا ہے کہ آپ نہ کوہ کا نزول حضرت عمر نے اپنی نسبت نہ کہا ہو گا کیونکہ وہ تو خود جانتے تھے کہ مدت العمر نے شاید ہی یہی آنحضرت کی متابعت کی ہو۔

(۴) رسول اللہ نے فرمایا انی تارک فیکم الشقلین کتاب اللہ و عمرتی ما ان تمسکتم بہما من تضلوا بعدی۔ جس کا حامل یہ ہو کہ میں کتاب خدا اور اپنی عمرت دونوں کو تم میں چھوڑے جاتا ہوں ان دونوں سے تمک کرنا۔ اور حضرت عمرؓ مخالفت اس حدیث کے فرماتے ہیں حسب کتاب اللہ ہیں تو کتاب خدا کافی ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ ہکو آپ کی عمرت سے تمک کرنا لازم نہیں ہے۔ ان تمام وجوہ اور ایسے ہی بہت وجوہ پر نظر کر کے یقین کامل ہوتا ہے کہ اس سے حضرت عمرؓ کو کوئی قلق نہیں رہا انصار و انکاحال بھی قرآن سے ظاہر ہے اور نیز لڑائیوں سے فرار کا حال سے معلوم ہے

پھر کوئی خدا تعالیٰ ان کی بابت کہہ سکتا ہو کہ ایسے جھگڑو انصار تمہاری لیے کافی ہیں کیا لڑائیوں کے
چھوڑ کر ہجرا گ جانا کفایت کیا جاسکتا ہو اگر ایسا ہو تو بالضرور یہ بھگنے والے لوگ کچے مددگار ہو سکتے ہیں بہر حال
کسی راجح یہ آیت غیر امیر المؤمنین علیہ السلام سے چسپان نہیں ہوتی۔

آیت ۳۹

(سورہ توبہ ج ۱۰ ع ۱۷) برآئہ من اللہ ورسولہ الی الذین عاصدتم من المشرکین۔
اس سورہ کو مطلقاً جناب امیر المؤمنین علیہ السلام سے خصوصیت خاصہ اور قلع قمع قریب ہے۔ کیونکہ اس
سورہ کے نزول نے بہت سے سختی کے حل کیے ہیں۔ ایک تو امیر المؤمنین کو نفس رسول علامہ ثابت کر
دکھایا۔ دوسرے آپ کی خدمت الہیہ کو بھی اسی آیت نے ثابت کیا۔ تیسرے حضرت ابوبکر کا عدم
قابلیت تبلیغ سورہ برآئہ پر عدم استحقاق خلافت بھی ثابت کیا۔ چوتھے آپ کے کمال شجاعت
بھی اس آیت نے روشنی ڈالی۔ لہذا اس کا ذکر بالخصوص ہونا چاہیے۔ اس کے بعد ان آیات کو
بیان کیا جائیگا جو اس سورہ میں علیہ السلام کی شان والا شان میں
نازل ہوئی ہیں۔ اس سورہ کی بابت تفسیر دشمنوں میں علامہ سیوطی نے (ص ۱۲۱ جلد ۳) چار پھر

لکھا ہے اخراج عبد اللہ بن احمد بن حنبل نے وزائد المسند والوالشیخ وابن مردویہ عن علی بن نقال
لما نزلت عشر آیات من برآئہ علی النبی دعا ابابکر یقرأ علی اہل مکہ ثم دعا علی فقال لی ادک
ابابکر فحیتما لقیۃ فخذ الکتاب ورجع ابابکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقال یا رسول اللہ نزل فی شیئی قال لا ولكن
جبرائیل جاء فی فقال لی یدوی عنک الا انت اور جبرائیل عنک

اس روایت کو عبد اللہ بن احمد بن حنبل نے۔ ابوالشیخ نے۔ ابن مردویہ نے باسناد خود۔ علی بن
سے نقل کیا ہے آپ نے کہا جب اس آیتیں سورہ برآئہ کی نازل ہوئیں تو رسول اللہ نے ابوبکر کو
بلایا اور فرمایا کہ انہیں اہل مکہ کے دو بڑے بڑے۔ پھر مجھے بلایا اور فرمایا ابوبکر کو جا بکڑو اور جہاں ان کے
ملاقات ہو کتاب (آیات مذکورہ) کو ان سے لے لینا۔ جب امیر المؤمنین گئے تو ابوبکر سے
دو آیتیں لے لیں اور مکہ کو روانہ ہوئے اور ابوبکر واپس آگئے اور عرض کی یا رسول اللہ کیا کوئی

آیہ میرے متعلق نازل ہوا ہے آپ نے فرمایا نہیں۔ لیکن جبرائیل آئے اور کہا کہ تمہاری طرف سے کوئی نہیں کر سکتا مگر تم یا جو تم سے ہو۔

اس روایت کے چند فوائد پہلا فائدہ - (۱) یہ کہ پہلے ابوبکر کو آیات سورہ برأت دیکھ ہی گیا اور معلوم ہو کہ کوئی فعل و قول آنحضرت کا بغیر اذن میرج خدا تعالیٰ حاصل ہوتے ہیں

نہیں ہو سکتا کیونکہ قرآن کہہ رہا ہے۔ ما یطق عن الہوی الا وحی یوحی۔ رسول ہمارا خواہش نفس سے کچھ نہیں کہتا جو کچھ کہتا ہی ہماری وحی ہوتی ہے۔ پس جبکہ ابوبکر سے آپ نے فرمایا ہوگا کہ ان آیات کو لیکر کہ میں کفار قریش کے رو برو پڑھوں۔ تو لامحالہ یہ قول بھی منجملہ وحی الہی ہوگا۔ اور دوبارہ علی علیہ السلام کو بھیجا اور ابوبکر سے سورہ برأت کے آیات کو واپس لینا یہی یوحی الہی تھا جیسا کہ حدیث خود بتا رہی ہے کہ جبرائیل آئے اور واپسی کے لیے کہہ دیا۔ پھر دو متضاد باتیں خدا تعالیٰ ہی کیونکر صادر ہوئیں اگر علی ہی کو بھیجا تھا تو پہلے ہی کیوں نہ بھیجا۔ ابوبکر کو بلا وجہ کیوں رحمت دی اور اگر ابوبکر کو بھیجا تھا تو انہیں راہ سے واپس کیوں بلایا۔ کیا پروردگار عالم کی رائے بھی آنا فانا پٹنا کرتی ہے اور آخر ہمیں مصلحت کیا ہے ؟

تمام اہل ایمان جانتے ہیں کہ خدا تعالیٰ حکیم ہو اُس سے کبھی غلطی نہیں ہو سکتی پس لامحالہ یہ فعل بھی اوس کا مبنی کسی حکمت پر ہوگا اور اگر ایسا نہ ہو تو اوس کے حکیم ہونے میں کلام ہوگا۔ اب ظاہر کوئی حکمت سوائے اسکے نہیں معلوم ہوتی کہ پہلے ابوبکر کو اس کام کے لیے روانہ کیا جائے۔ تاکہ دنیا کو معلوم ہو کہ ابوبکر صاحب تبلیغ کے لیے بھیجے گئے اور یہ بات مشہور ہو جائے۔ اُس کے بعد جب اوس کو راہ سے واپس بلایا جائیگا اور کہا جائیگا کہ تبلیغ کا کام یا خود رسول اللہ کر سکتا ہو یا وہ شخص جو اُس سے ہے تو دنیا کو کھلم کھلا معلوم ہو جائیگا کہ جناب ابوبکر میں قابلیت تبلیغ اور جانشینی رسول کی نہیں ہے۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ اُن کے ایک مرتبہ بھیجے جانے اور دوبارہ واپس بلائے جانے نے وہ رخصت پیدا کی کہ تیرہ سو برس سے آج تک کتابوں میں درج چلا آتا ہے۔ اور وہ تحریریں دنیا کو بتا رہی ہیں کہ دیکھو جبکہ ابوبکر کو صرف دس آیتیں سورہ برأت کی

پہنچانیکا حق مضبوط تھا تو ساری شریعت رسول کی ذمہ داری وہ کیونکر کر سکتے ہیں اور تمام ہم
 انوشیح و دین میں انکو اہمیت کہاں پیدا ہو سکتی ہے اور جب نہیں پیدا ہو سکتی تو وہ ہرگز رسول
 کے بعد جائز خلیفہ و جانشین نہیں ہو سکتے۔

دوسرا فائدہ

دوسری بات اس روایت نے یہ بتائی کہ ابوبکر صاحب راہ واپس آگئے مکہ تک امیر المؤمنین کے
 ہمراہ نہیں گئے اور نہ تبلیغ آیات میں انکا ہاتھ بٹایا۔ جیسا کہ ایک دوسری روایت میں جو اسی دُشمن
 جلد ۳ ص ۲۰۹ میں ہی ثابت ہوتا ہے۔ ابن مردویہ سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں
 ان رسول اللہ بعث ابابکرؓ براستہ الی اہل مکہ ہم بعث علیاً علی اثرہ فاخذنا منہ وکان ابابکرؓ
 وجد فی نفسہ فقال النبی یا ابابکر انہ لا یودی عنی الا انا اور جل منیؓ کہ رسول اللہ نے ابوبکرؓ کو سورہ
 برات دیکر بھیجا اہل مکہ کی طرف۔ پھر علیؓ کو اون کے پیچھے روانہ کیا تب علیؓ نے ابوبکرؓ سے وہ آیات
 لے لیے اس سے ابوبکرؓ کے دل میں غصہ آیا تو رسول اللہ نے فرمایا اے ابوبکرؓ بالضرور میری طرف
 سے تبلیغ کرنے والا سو آ میرے اور اُس کے جو جہ سے ہو کوئی اور نہیں ہو سکتا۔

حضرت ابوبکرؓ کا غصہ کرنا بتا رہا ہے کہ وہ واپس آگئے اور مکہ تک شرکت و تائید امیر المؤمنینؓ
 کے لیے نہیں گئے ورنہ غصہ کرنے کی کوئی وجہ نہ تھی۔

اسی کی مؤید دوسری روایت بھی ہے جسے علا سیوطی نے اس کے بعد ہی جمع کیا ہے حجج اسکے
 امام احمد بن حنبل امام نسائی۔ ابن المنذر۔ اور ابن مردویہ ہیں جن کی صداقت میں عام
 اہل اسلام کو کوئی کلام نہیں ہو سکتا۔ چاروں بزرگوار ابوبکرؓ کی روایت کرتے ہیں۔ کنت مع علیؓ

حین بعث رسول اللہ بعث علیاً باربع لایطوف مالکبت عریان ولا یجتمع المسلمون والمشرکون

بعد عاہم ومن کان منہ و بین رسول اللہ عہدہ فہو الی عہدہ۔ و ان اللہ و رسولہ بری من المشرکین
 ابوبکرؓ کہتے ہیں کہ میں علیؓ کے ہمراہ تھا جبکہ آنحضرتؐ نے ان کو (مکہ بھیجا تھا) چار باتیں دیکر
 علیؓ کو روانہ کیا تھا ایک یہ کہ اکفار سے کہیں کہ (کوئی آئندہ برہنہ طواف نہ کرے۔ دوسرے
 یہ کہ اس سال بعد مسلمان و مشرکین مجتمع نہ ہوں۔ تیسرے یہ کہ رسولؐ کے درمیان اور جس کے درمیان

در میان عامہ ہر وہ اپنی عبادت پر ہر۔ جو حق تعالیٰ کے رسول مقرر فرمایا ہے۔
 اس روایت نے بھی بتایا کہ ابو بکر صاحب مکہ میں ہمراہ حضرت امیر المؤمنین کے نہ تھے پس اجماع ثقات
 جو بیان کی جاتی ہے جسے ترمذی شریف میں لکھا ہے کہ ابو بکر صاحب بھی امیر المؤمنین کے ہمراہ تھے اور جب
 پیچھے پیچھے تھک جاتے تو حضرت ابو بکر سادی کرنے لگتے بالکل مہول و موصوع ہو گئی۔ اور ہرگز قابل
 سماعت نہ تھیں کی درمخالیکہ اس کے مؤید اور بہت روایات ہیں جن میں سے ایک روایت یہ بھی ہے
 (دیکھو مثنوی جلد ۳ صفحہ ۲۱)

عن ابی رافع قال بعث رسول اللہ ابابکر بمراسلہ الی المومنین فالتی جبرائیل فقال ان اللہ یودیب
 عنک الالانت اور جل منک فبعث علیا علی اثرہ حتی لحقہ بین المکۃ والمدینۃ فاحذا فقراء علی النعال
 فی المومنین۔ اس روایت کا محصل یہی ہے کہ علی نے دو آیات ابو بکر سے واپس لے لی
 اور تنہا اسے موسم حج میں جا کر پڑھا۔

لہذا دیگر عوام اہل اسلام جو یہ کہتے ہیں کہ حضرت ابو بکر تبلیغ آیات برائت سے بالکل معزول نہیں
 ہوئے بلکہ تائید میں امیر المؤمنین کے وہ بھی وہاں موجود تھے۔ بالکل غلط اور ساقط از وجہ اعتبار
 تیسرا فائدہ۔ تیسری بات یہ بھی معلوم ہوئی کہ وہ آیت جس میں خدا تعالیٰ نے فرمایا انفسنا و انفسکم
 وہ اب علما غایب ہو گئی جبکہ جبرائیل نے بھی یہ کہہ کر اس سورہ کی تبلیغ متہارکام ہو یا اس شخص کا
 جو متہاراجزو ہو۔ جسکی تصدیق رسول اللہ نے یہ کی کہ حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام کو روز کیا۔ اور
 بتا دیا کہ جل منک مصداق صرف امیر المؤمنین علیہ السلام ہیں نہ کوئی اور۔
 یہ وہ مرتبہ ہے جسکے برابر کوئی دوسرا عقل انسانی میں نہیں آسکتا کہ کوئی شخص نفس رسول یا من
 رسول کہا جاوے۔

چوتھا فائدہ۔ چوتھی بات جو اس سے قطعی طور پر معلوم ہوئی وہ کمال شجاعت امیر المؤمنین علیہ السلام
 ہے جس کا ظہور عجب اس زور سے ہو چکا ہے جسکے اثبات کی ضرورت نہیں۔ مگر تاہم ان مواقع پر
 کچھ کچھ فرج ہوتی تھی۔ کچھ لوگ کہے گئے ہیں ان پر ہم خیال نظر آتے تو تھے لیکن یہ وہ موقع ہے کہ خالص

مشرکین کفار کا مجمع ہے کوئی مددگار ایسا چہرہ پر کیا جاسا نہ نہیں۔ حکم بھی وہ پہنچانا ہے جس سے
 آئندہ تمام اعزازات اور تمام اختیارات اہل مکہ و دیگر مشرکین کے مسلوب ہو جائیں گے۔ یعنی کہ آئندہ ہر
 کوئی شخص طواف نہ کرے۔ آئندہ کوئی مشرک مسجد الحرام میں داخل نہ ہو۔ کوئی مسلمان مشرک عکڑہ پیش
 اللہ اور اسکا رسول بالکل مشرکین سے دست بردار ہیں۔ ان احکام کا تو تمہارا کہوں مشرکین کے مجمع
 میں پڑھ کے سنا نا اور ان سے ذرا ہراس نہ کرنا اور ان کی ذرہ برابر پرواہ نہ کرنا بڑے جبر کا کام ہے
 اور واقعی یہی بات ہے کہ اگر ابوبکر صاحب ہاں پہنچے ہوتے تو ہرگز ان آیات یا ان احکام کی تبلیغ
 نہ کر سکتے بلکہ مارے خوف کے گھگھکی بندھ جاتی۔ کیونکہ جب بھج سے باوجود ہم اسی رسول من اللہ کے
 اپنی جان بچانے کی خاطر ہٹ جایا کرتے تھے تو ایسے موقع سخت پر جبکہ کوئی مددگار بھی ہمراہ نہیں کیونکہ
 یہ خلافت مشرکین کے کوئی کلمہ زبان سے نکال سکتے تھے۔

اس کے علاوہ ان کی واپسی میں ایک بڑا راز مخفی تھا وہ یہ کہ ایک مرتبہ انہوں نے رسول اللہ
 امر کیا تھا کہ آپ مجھ کو تبلیغ اسلام اور اعلان کلمۃ اللہ کا حکم دیجیے تو میں مسجد الحرام کے پاس
 اعلان کروں۔ آنحضرت نے انکو منع بھی کیا مگر یہ نہ مانے اور تبلیغ اسلام کرنے لگے۔ حالانکہ سہر
 کوئی سختی مشرکین کے ساتھ بظاہر نہیں کی تھی بائیں۔ ابن عباس نے انکو اپنی غلیں سے اٹا مارا کہ ناک
 اور آنکھیں سوج کر ایک ہو گئیں۔ اور یہ اُسکا کچھ نہ بنا سکے۔ پھر ایسے سخت احکام لیکر اگر یہ بزرگوار
 والے جاتا اور سناتے تو اب کی بارہ معلوم کیا گت ان کی منہ کی اور کس قدر ان پر زور کو بے اقع ہوتی
 بلکہ بے ممکن تھا کہ جان مار ڈالے جاتے۔ لہذا اصلیت یہی تھی کہ انہیں واپس بلا لیا جائے
 دوبارہ انکی کمزوری سے اسلام کی بے وقاری نہ ہو اور اُسے بھیجا جائے جو اسہ اللہ غالب لیٹ
 لوسے بن غالب الشج اشج الشحان۔ محمد بن الاقران۔ مصرع الابلال الخالف فی الایہوال۔ الضارب
 بالشتین۔ الطائر بالرحمن اور خطاب یافتہ لافتنی الاعلیٰ ہوتا کہ کسی کو یہ سمیت نہ ہو سکے کہ
 ان کی طرف نظر اٹھا کر بھی دیکھے۔

پانچواں فائدہ۔ پانچویں بات جس کا فیصلہ اس سورۃ اور ان حدیثوں نے کر دیا وہ مسئلہ خلافت

امیر المؤمنین ہر کیونکہ اسکے بعد اب کسی کو شبہ نہیں رہ سکتا کہ سوائے حضرت کے کوئی بھی حق خلافت ہو سکتا
 ہو کیونکہ حضرت کی ناقابیت ثابت ہو چکی اور امیر المؤمنین کا اہل تبلیغ کا رسالت ہونا بھی روزِ نشتر
 کی طرح واضح ہو گیا پھر اب کون ہر جو ان کے سوا بعد رسول اللہ کے کسی اور کو جائز طور پر منتخب کر سکتا ہو
 جبکہ رسول اللہ نے خود اپنی زندگی میں اپنا قائم مقام بنایا اور اہلیت سورہ برات کی تبلیغ سے بتا دیا
 کہ یہ یا ایہ ہی کام جو خدائی کام کہے جاسکتے ہیں سوائے ان کے کوئی نہیں کر سکتا۔ اور جبکہ ایسے
 اہم مسائل دینی کا انصرام بغیر آپ کے نہیں ہو سکتا تو دنیاوی حکومت کی کیا ہستی ہے وہ تو بطریق
 اولیٰ ان سے ہی تعلق ہونی چاہیئے۔ جسے بہ نسبت اوروں کے بہتر سے بہتر انجام دینگے اسی کی طرف
 آنحضرتؐ نے ایک حدیث صحیح میں اشارہ کیا ہو اور نہ صرف اشارہ بلکہ تصریح موجود ہے اور اسی سے
 عامۃ الناس کے عندیہ کا حال بھی معلوم ہوتا ہو۔ وہ حدیث یہ ہے۔ جسے ”سبعین فی فضائل
 اہلبیت“ میں حَلّ کیا ہو۔ اور حُصَینا بیع نے ص ۱۹۹ چابِ بیبی میں بھی اسے لکھا ہے اگرچہ ضمیمہ
 میں دیگر نام بھی ہیں۔ مگر امیر المؤمنین کا استحقاق زبردست لکھتا ہے۔

المحدث الحادوی و استون۔ عن حذیفۃ بن یسار قال قالوا یا رسول اللہ الاستخلف علینا فقال علیہ السلام
 ان استخلف علیکم من بعدی خلیفۃ عتیم خلیفۃ نزل العذاب علیکم ثم قال ان تولوا ہذا الامر ابابکر
 تجددہ قویاً فی دین اللہ ضعیفاً فی بدنہ وان تولوا عمر تجددہ قویاً فی دین اللہ قویاً فی بدنہ وان
 تولوا علیاً و ابن تغلو تجددہ ما دیا مہدیاً لیکم بکم الطریق المستقیم۔“

اے آپؐ! حدیث۔ حذیفہ سے مروی ہو کہ لوگوں نے آنحضرتؐ سے عرض کی یا رسول اللہ
 آپ ہم پر کسی کو خلیفہ نہیں مقرر کرتے۔ فرمایا اگر میں خلیفہ مقرر کروں تم اسکی مخالفت کرو گے تو تم پر
 عذاب نازل ہوگا۔ پھر فرمایا اگر ابوبکر کو خلیفہ بناؤ گے تو وہ دین میں مضبوط اور بدن کے لحاظ
 سے کمزور ملیگا۔ اور اگر عمر کو خلیفہ بناؤ گے تو وہ دین اور بدن میں مضبوط ہوگا۔ اور اگر علیؑ کو
 خلیفہ بناؤ (حالانکہ تم اسے ہرگز خلیفہ نہ بناؤ گے) تو اسے مادی مہدی پاؤ گے جو تمہیں مٹ
 مستقیم پر لے چلیگا۔“

جس سے معلوم ہوا کہ لوگ اگر امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب علیہ السلام کو حسب ارشاد رسول خدا
 خلیفہ مانتے تو وہ بالضرورت مستقیم پر لوگوں کو لے چلتے کیونکہ وہ خود نادی و مہدی تھے لیکن لوگوں نے
 ایسا نہ کیا۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ ان کے علاوہ جن کو تم خلیفہ بناؤ گے نہ وہ نادی و مہدی ہونگے
 اور نہ مکو صراط مستقیم پر لے چلیں گے۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ ان کے علاوہ اوروں کو مقدم کیا گیا اور
 مومن خدا برباد ہوا

چالیسویں آیت

اذانٌ من اللہ ورسولہ الی الناس یوم الحج الاکبر۔ (سورہ توبہ ج ۱۰ ع ۷)
 ترجمہ یہ اذان ہے اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے لوگوں کو حج اکبر کے دن۔ تفسیر مشور
 ج ۳ ص ۲۱۱ مطبوعہ مصر میں ہے اخراج بن ابی عاتم عن حکیم بن حمیثہ قال قال لی علی بن
 الحسین ان یعلیٰ فی کتاب اللہ اسما وکن لا یعرفونہ قلت ما ہو قال الم سمع قول اللہ واذان
 من اللہ ورسولہ الی الناس یوم الحج الاکبر ہو اللہ واذان
 ابن ابی حاتم نے حکیم بن حمید سے روایت کی ہے کہ مجھ سے علی ابن الحسین نے بیان کیا
 کہ علی (علیہ السلام) کا ایک نام ایسا قرآن میں ہے جو جسے لوگ نہیں جانتے میں نے کہا وہ کیا ہے
 آپ نے فرمایا کیا تم نے خدا تعالیٰ کا یہ کلام نہیں سنا ہے۔ واذان من اللہ الخ قسم بخدا کہ اذان
 علی ابن ابیطالب ہیں۔

اس مضمون کی روایت بیاض ص ۳۷ مطبوعہ بمبئی میں بھی موجود ہے۔ ایک نہیں بلکہ دو۔ جابر
 جعفی سے روایت ہے کہ جب امیر المؤمنین جنگ نہروان سے واپس ہوئے اور آپ کو خبر معلوم
 ہوئی کہ معاویہ بن ابی سفیان آپ کو سب کرتا ہے (دگیاں دیتا ہے) اور آپ کے اصحاب کو قتل کرتا
 ہے تو خطبہ فرمایا اور اُمّیں ارشاد کیا انا المؤمنون فی الدنیا والآخرۃ میں ہی دنیا و آخرت میں مؤمن
 ہوں۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے فاؤن مؤمن بہیم یقول ان لعنت اللہ علی الظالمین (ج ۱۰ ع ۱۲)
 وہ مؤمن ہیں ہی ہوں۔ اور خدا سے عزم صل نے فرمایا واذان من اللہ ورسولہ الی الناس یوم الحج الاکبر

دوہ آذان میں ہی ہوں۔“
 دوسری روایت محمد بن فضیل سے ہے اُس نے احمد بن عمر حلال سے اُس نے ابو الحسن موئے سے
 روایت کی ہے۔ فرمایا الموزن امیر المؤمنین علی صلوات اللہ علیہ موزن امیر المؤمنین علی صلوات اللہ
 علیہ ہیں یوزن اذاناً لیسع الخلاق ایسی اذان دینگے کہ تمام مخلوق نیکی۔ والدلیل علی ذالک
 واذان من اللہ ورسولہ اور اسکی دلیل خدا تعالیٰ کا کلام اذان من اللہ ورسولہ فرمایا ہے امیر المؤمنین
 نے انا ذالک الاذان وہ اذان میں ہی ہوں۔

اس آیت بھی اگر خدا عقل دے تو انسان سمجھ سکتا ہے کہ امیر المؤمنین علیہ السلام کی خلافت بلا فصل
 کس طرح ثابت ہوتی ہے۔

سوق استدلال یہ ہے کہ رسول اللہ کی ساری اُمت اور اُفقاً ساری اصحاب میں صرف امیر المؤمنین
 علیہ السلام اس کام کے لیے منتخب کیے گئے ہیں کہ اذان بن سکیں۔ اور وہ بھی کن کی؟ خدا و رسول
 کی جس سے ہنسی صرف یہی ہوئی کہ خدا و رسول خدا کے امور کا خلافت تک پہنچانا خواہ وہ متعلق بامور
 معاش ہو یا معاد صرف امیر المؤمنین سے متعلق ہے۔ کسی اور اسلئے کہ درمیان اس اذان
 اور اللہ و رسول کے کوئی فاصلہ نہیں دیا گیا ہے بلکہ یہی فرمایا گیا ہے کہ اللہ و رسول کی خبریں اگر کوئی
 پہنچا سکتا ہے اور اللہ و رسول کی اذان بن سکتا ہے تو وہ صرف علی ابن ابیطالب علیہ السلام
 ہیں اور جبکہ صرف علی ہی اذان خدا و رسول خدا بن سکے تو خلیفہ رسول بھی وہی ہونگا اسلئے
 کہ خلیفہ کا عہدہ اور کام سوا اسکے اور کچھ نہیں کہ بندگان خدا تک متقانی رسول ہیں احکام
 خدا و رسول کی خبر پہنچا دو اور یہی سنو اذان کے ہیں لہذا جو شخص اذان خدا و رسول ہے وہ
 خلیفہ رسول بھی یقیناً ہے۔ وہوالمط

نیز اس آیت سے صرف اتنا ہی نہیں ثابت کیا کہ حضرت علی علیہ السلام بسبب اذان اللہ
 ہونے کے خلیفہ رسول ہیں۔ بلکہ یہ بھی بتایا کہ دنیا و آخرت میں محمد و موزن عن اللہ و رسول
 اگر کوئی ہو سکتا ہے تو وہ صرف علی ہیں جس سے آپ کی عظمت فرشتگان مقربین پر بھی ثابت ہو سکتی ہے

بائینے کہ انہیں سے کوئی ایسا شخص تجویز نہ ہوا جو علی الاعلان و علی رؤس الاشہاد
خدا و رسول کا غیر و مؤذن بن سکے اگر تجویز ہوئی تو "علی" لہذا وہ ملائکہ مقربین سے ہی فضل منور
بلکہ اسی سے انبیائے سابقین پر بھی سبقت و فضیلت پیدا ہوتی ہے اُس تقریب جو اوپر عرض
کی گئی جس میں کوئی شبہ نہیں۔ کیونکہ اگر رسول اللہ کو تمام انبیاء پر فضیلت ہو تو جو شخص منہ ہوگا۔ اور
جو افسنا کا مصداق ہوگا وہ کیونکر انبیاء پر فضیلت نہ رکھیں گے۔ فافہم و تعبر ثم شکر و اللہ الباقی۔

آیت ۴۱

ام حسبکم ان تبرکوا و لما یعلم اللہ الذین جاہدوا منکم و لم یتخذوا من دون اللہ و رسولہ و المؤمنین و یجتہ
واللہ خیر بما تعملون۔ ج ۱۰ ع ۸ سورۃ توبہ (اس آیت کا ذکر روائع القرآن میں نہیں آیا)
ترجمہ۔ کیا تمہارا خیال ہو کہ تم جو ہڑ دیو جاؤ گے (صرف اس کہنے پر کہ ہم مسلمان ہیں) در اخالیک نہ
(ظاہر ہو تم سے وہ بتا جس سے) جان لے خدا اُن لوگوں کو جنہوں نے تم میں سے جہاد کیا اور خدا کے سوا
اور اُس کے رسول کے سوا کسی کو اپنا دوست نہیں بنایا۔ حالانکہ خدا تعالیٰ اچھی طرح جانتا ہو اُن
باتوں کو جنہیں تم کہتے ہو۔

محل آیت یہ ہے کہ جب تک تم میں جہاد کرنے والے خدا کی راہ میں اور خدا و رسول کے سوا کسی کو دوست
نہ بنانے والے معلوم نہ ہو جائیں گے تب تک تم لوگ برابر معرض امتحان میں رہو گے یہاں تک کہ عام طور
پر معلوم ہو جائے کہ کون مجاہد فی سبیل اللہ اور خدا و رسول خدا کو دوست رکھنے والا ہے اور کون
اس کے برخلاف ہے۔

چنانچہ ایسا ہی ہوتا یہاں تک اصحاب رسول خدا نے ایک ایک کر کے ثابت کر دیا کہ کون مجاہد
فی سبیل اللہ اور ولی خدا و رسول ہے اور کون اس کے برخلاف ہے آج دنیا پر یہ مسئلہ بالکل مخفی نہیں ہے
اگر ذرا غور سے اوراق تواریخ اُٹھے جاویں۔ بلکہ دنیا کا اعتراف موجود ہے کہ کون حقیقی مجاہد
راہ خدا اور محب خدا و رسول ہے اور کس نے کس نے محض دنیا کے لیے آنحضرت کا قتل کیا تھا۔
جہاں تک عقل کہتی ہو یہ آیت بھی اہلبیت رسول سے چسپان ہوتی ہے۔ کیونکہ اُن سے بڑھ کر

مجاہد فی سبیل اللہ اور ولی خدا اور رسول کوئی نہیں۔ مگر ہم یہاں عقلی قیاس سے کام نہیں لے سکتے
 کیونکہ یہ مقام تحقیق ہے نہ مقام قیاس لہذا تصریحات محدثین و مؤرخین پر ہمیں نظر کرنی چاہیے جو جستجو سے
 معلوم ہوتا ہے کہ حقیقت یہ ہے آیت امیر المؤمنین علیہ السلام اور بعد والے اوصیا کی شان میں نازل
 ہوئی ہے۔ چنانچہ محدث جلیل حموی کی تحریر کتاب فرائد السمیعین میں اس مطلب کی شاہد ہے (نیلا بیچ ورق
 ص ۹۳ چاپ بمبئی) ایک طویل روایت ہے جس کے ذیل میں اس آیت کو پیش کیا گیا ہے۔ چونکہ
 ساری روایت کا بیان فائدہ سے خالی نہیں لہذا اصل روایت کو ترجمہ پیش کی جاتی ہے۔

الحموی بنده عن سلیم بن قیس الہلالی قال رأیت علیاً فی مسجد المدینۃ فی خلافتہ عثمان ان
 جماعۃ المهاجرین والانصار تیزاکرون فضاہمہم وعلی سکت فقالوا یا ابوالحسن نکلم فقال یا معشر
 القریش والانصار انکم ممن اعطاکم اللہ ہذا الفضل اما انکم او بغیرکم قالوا اعطانا اللہ ومن علینا
 بحمد اللہ علیہ وآلہ وسلم قال الستم تعلمون ان رسول اللہ فانی انی واولی عتیقی کتاب نور ابن یحیی
 قیل ان یخلق اللہ عزوجل آدم باریبہ عشر الف سنۃ فلما خلق اللہ آدم علیہ السلام وضع ذالک النور
 فی صلبہ واصبطہ الی الارض ثم حل فی السفینۃ فی صلب یوح علیہ السلام ثم قدف بہ فی النار فی صلب
 ابراہیم ثم لم یزل اللہ عزوجل یقلنا من الاصلاب لکم علیہ الی الارحام الطاہرہ من الآباء والاہتہا لم یکن احد
 منا علی سفاح قط فقال الی السابقۃ واول بدر واحدہم قد سمعنا وثم قال انکم اللہ تعلمون ان اللہ
 عزوجل یقل فی کتاب الباق علی المسند فی غیر آیہ ولم یسبقنی احد من الامۃ فی الامۃ قالوا نعم قال فانکم
 اللہ تعلمون حیث نزلت والسابقون السابقون اولئک المقربون سل عنہا رسول اللہ فقال انزلہا
 اللہ فی الانبیاء وادعیہم فانا افضل الانبیاء اللہ ورسولہ وعلی وصی فضل الاوصیاء قالوا نعم قال
 انکم اللہ تعلمون حیث نزلت یا ایہا الذین آمنوا اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم
 وحيث نزلت انما ولیکم اللہ ورسولہ والذین آمنوا الذین یقیمون الصلوۃ ویؤتون الزکوۃ وہم اکون
 وحيث نزلت لم یخجدا من دون اللہ ورسولہ وللمؤمنین وللمؤمنۃ واما اللہ بنیہ ان علیہم ولایۃ امرہم
 وان غیرہم من الولاۃ کما فترہم من صلوۃہم وزکوۃہم وجہم فنصبت للناس بعدی رحم فقال ایہا الناس

ان اللہ جل جلالہ ارسلنی برسالتہ صادقہا صریحاً و ظہراً ان الناس یکذبون فی ما وعدنی ربی ثم
قال تعلمون ان اللہ مولائی وانا مولی المؤمنین وانا اولی بهم من انفسهم قالوا بلی یا رسول اللہ فقال
اخذوا بیدی من کنت مولاه فعلی مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ونام من نامہ فقال یا
رسول اللہ ولاء علی ماذا قال ولاءہ لولائی من کنت اولی بمن نفی فعلی اولی بمن نفی فنزلت
الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دیناً فقال صلی اللہ علیہ وسلم اللہ اکبر
بالکمال الدین و اقام النعمۃ و رضاء ربی برسالتی و ولایۃ علی بحدی - قالوا یا رسول اللہ هذه
الآیات فی حلی خاصۃ قال بلی فیہ و فی ادعیائی الی یوم القیامتہ قالوا بینہم لنا قال علی اخي
و وارثی و وصیی و ولی کل مؤمن من بعدی ثم ابی الحسن ثم الحسین ثم التسعة من ولد الحسین القرآن
مہم و مہم مع القرآن لا یفارقونہ ولا یفارقہم حتی یردوا علی الخوض النہ

ترجمہ حمونی اپنی سند سے سلیم بن قیس ہلالی سے روایت کرتے ہیں کہ نبی نے علی کو مسجد مدینہ میں
دیکھا خلافت عثمان کے زمانہ میں کہ ایک گروہ مہاجرین و انصار کا آپس میں فضائل بیان کرتا تھا
اور علی خاموش بیٹھتے تھے۔ لوگوں نے کہا یا علی، تم بھی کچھ کہو۔ تب نے کہا اگر وہ قریش
انصار میں تم سے دشمن کرتا ہوں کہ بھئی فضیلتیں کس کے سبب خدا نے تم کو دیں خود تمہاری وجہ سے
تم کو ملیں یا کسی اور کی وجہ سے سب نے کہا ہمیں فضائل خدا نے دیو اور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو
ذریعہ سے ہم پر احسان کیا۔ آپ نے فرمایا تو کیا تم نہیں جانتے کہ آنحضرت نے فرمایا میں اور میری
اہلیت ایک نور (روح) تھے جو خدا تعالیٰ کے حضور میں چلتے پھرتے تھے قبل اس کے کہ خدا تعالیٰ
مکرم کو پیدا کرے چودہ ہزار برس پیشتر۔ پھر جب آدم کو پیدا کیا تو اس نور (روح) کو صلب آدم
میں رکھا پھر اسے کشتی میں نوح کی صلب میں اٹھایا۔ پھر ابراہیم کی صلب میں قرار دیا جبکہ وہ آگ
میں پھینکے گئے تھے۔ اس نور اہلیت صلب ابراہیم میں اس وقت موجود تھا (پھر برابر انہیں اصحاب
کرم کے ارحام طاہرہ تک آیا و امہات کے منتقل کرتا رہا۔ جس میں کوئی زنا کار نہ تھا۔ پس اسے ایک
نام اہل سابقہ و اہل بد و اہل احد نے کہا ہم نے یہ رسول اللہ کو فرماتے ہو تو کونسا ہو۔

تب بچے کہا میں تمہیں قسم دے کے پوچھتا ہوں کیا تم جانتے ہو کہ خدا تعالیٰ نے سابق کو مسبوق پر
کئی آیتوں میں فضیلت دی ہو اور مجھ پر تمام امت نبی سے کوئی شخص اسلام میں سابق نہیں سب نے
کہا ہاں۔

تب بچے کہا میں تمہیں قسم دے کے پوچھتا ہوں کیا تم جانتے ہو کہ جب آیہ السابقون السابقون اولئک
المقرون نازل ہوا تو اس کی بابت رسول اللہ سے سوال کیا گیا آپ نے فرمایا یہ آیہ انبیاء و
انصیاء کے شاہین ہے پس میں فضل انبیاء و رسل خدا ہوں۔ اور علیؑ افضل انصیاء ہیں۔ سب نے
کہا ہاں۔

تب بچے کہا میں تم کو قسم دیتا ہوں کیا تم جانتے ہو جب کہ آیہ یا ایہا الذین آمنوا طیعوا اللہ
وطیعوا الرسول واولی الامر منکم آیا ہو اور آیہ انما ولیکم اللہ ورسولہ الخ آیا ہے۔ اور آیہ لم یخذوا
من دون اللہ وارسولہ و المسلمین ولیجۃ نازل ہوا ہو اور خدا تعالیٰ نے اپنے نبی کو حکم دیا کہ
لوگوں کو ان کے والیان امر کے بنیں اور ان کے لیے ولایت کی تفسیر اوسطیٰ کر دیں جس طرح ان کو
ناز روز سے اور حج کی تفسیر کر دی تو آنحضرتؐ نے مجھ کو غدیر خم پر مقرر کیا اور فرمایا ایہا الناس
خدا تعالیٰ نے مجھے ایسا پیغام دیکر بھیجا ہے جس سے میرا سینہ تنگی کرتا ہے اور میرا لگان ہے
کہ لوگ میری تکذیب کر دینگے تب مجھ کو خدا نے دھکی دی ہو اس کے بعد فرمایا کیا تم لوگ جانتے
ہو کہ خدا نے عز وجل میرا مولا ہے اور میں مومنین کا مولیٰ ہوں اور میں ان کے نفوس سے
زیادہ اون کا مالک ہوں سب نے عرض کی ہاں۔ یا رسول اللہ۔

تب آنحضرتؐ نے میرا ہاتھ پکڑا اور فرمایا ”میں جس کا مولا ہوں علیؑ ہی اس کا مولا ہے“ خدا یا
اوس کے دوست کو دوست رکھنا اور اُس کے دشمن کو دشمن۔

تب سلمان کفر سے ہوئے اور کہا یا رسول اللہ دلائے علیؑ کے کیا معنی ہیں آپ نے فرمایا
اون کی ولادت میرے دلائے ہے میں جس کا مولیٰ ہوں علیؑ ہی اس کا مولیٰ ہے۔ تب الیوم
اکملت لکم دینکم الخ نازل ہوئی۔ رسول اللہؐ نے فرمایا دین کے کمال کرنے اور نعمت کے پورا کرنے

اور میری رشتا سے رہنی ہونے اور میرے بعد علی کی ولایت رہنی ہونے پر میں خدا کی تکبیر کہتا ہوں
تب لوگوں نے کہا یا رسول اللہ کیا مجھے آیتیں (جو اوپر مذکور ہوئیں) خاص علی کی شائیں ہیں۔ فرمایا
ہاں اوسکے اور میرے۔ (دیگر) اوصیاء کی شائیں ہیں جو قیامت تک ہوں گے۔

لوگوں نے عرض کی تو انہیں ہمیں بتائیے۔ فرمایا۔ ایک تو علیؑ جو میرا بھائی میرا وارث میرا وصی
اور ہر مومن کا ولی ہے میرے بعد۔ پھر میرا فرزند حسنؑ ہے پھر حسینؑ ہے۔ پھر نو فرزند ان حسینؑ
قرآن ادا کرنے کے ساتھ ساتھ رہیں گے اور وہ قرآن کے ساتھ رہیں گے۔ نہ وہ اُس سے جدا ہوں گے نہ وہ
ان سے جدا ہوگا۔ جب تک میرے پاس عرض پر نہ وارد ہوں۔“

یہ حدیث حدیث مناشدہ کے نام سے مشہور ہے اسکا بڑا حصہ اور بھی ہے مگر اس مقام پر
اسی قدر نقل کی ضرورت تھی اور صرف یہ بات دکھلانی تھی کہ باقر رحمونی۔ اور شاہ اسمان قندوزی
صفی ملکی۔ اس آیت مذکورہ عنوان کو امیر المؤمنین علیہ السلام نے مجمع عام مہاجرین و انصار میں اپنی
اور اپنی بعد والے اوصیاء کے شائیں بیان کرنے کے لیے پیش کیا ہے۔ اور ان لوگوں نے ہنگام
اخر بھی کیا ہے اور اولاً یہ کہ امیر المؤمنین علیہ السلام جیسے عارف بالقرآن نے اسے اپنی حق میں
پیش کیا ہے تو ضرور ایسا ہی ہوگا۔ ورنہ ممکن نہ تھا کہ علیؑ سا با خدا شخص غیر کی فضیلت کو اپنی لیے
غضب کرے۔ اوس کے ذاتی فضائل کیا کم ہیں جو دوسروں کی رعایت لے۔

بالجملہ یہ آیت بھی منجملہ دیگر حدیث بالا کو امیر المؤمنین اور ان کے بعد والے اوصیاء کے شائیں ہے۔

آیت چند باتیں جس سے چند باتیں مستنبط ہوتی ہیں۔

(۱) یہ کہ داعی مجاہد فی سبیل اللہ یہی لوگ تھے خواہ مذکور مال ہو یا بذریعہ نفس
ان لوگوں کے کہی بمقابلہ خدا تعالیٰ کے جان کو جان نہیں سمجھا اور نہ مال کو مال جس پر کتب احادیث
وسیر شاہد ہیں اور آیات قرآن مجید غایت شہادت دین کے لیے موجود۔

غزوہ بدر و احد و خندق و خیبر و فتح مکہ و غزوہ بنی قریظہ و غزوہ بنی النضیر وغیرہ آج تک بکار لیا
کہہ رہی ہیں کہ جیسا علیؑ نے جہاد کیا کسی نے نہ کیا۔ علیؑ اس وقت ثابت قدم رہے جبکہ تمام لوگ

بھاگ گئو۔ یہاں تک کہ زبان قدرت کچھ آواز سن لی کہ لافٹی الاعلیٰ لاسیف الاذوالفقار۔ اور
 رسول اللہؐ نے فرمایا ہوئی وانامنه اور خدا نے فرمایا من النمل من بشری نفسه ابتقاء مرضا اللہ
 اور رسول اللہؐ نے فرمایا علیٰ منی بمنزلہ راسی من جدی۔ (ینابیع المودۃ ص ۴۴ چاہ پمبی)۔
 (۲) کچھ کہی لوگ وہ ہیں جنہوں نے ہرگز سوا خدا کے ہرگز کسی کے آگے سر نیاز خم نہیں کیا بخلاف
 دیگر اصحاب کے کہ بیشتر انہیں کثیر حصہ عمر تک مشرک ہی اور اکثر مشرک مرے بھی۔
 (۳) کچھ کہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے سوا خدا اور رسول خدا اور ایمان والوں کے کسی کو دوست
 نہیں بنایا۔ اور ظاہر ہے کہ جب ان لوگوں نے سوا خدا کے اور رسول خدا اور ایمان والوں کے
 کسی کو دوست نہیں بنایا تو بالضرور وہ بھی انکا دوست و محب ہوگا۔

صرف ہوگا ہی نہیں بلکہ قطعاً وہ انکا محب ہو۔ اور یہ اس کے محب۔ جیسا کہ مشکوٰۃ شریف چاہ
 دہلی مطبع انصاری ص ۵۵۵ میں مذکور ہے۔ عن ہبل بن سعد ان قال رسول اللہؐ یوم خیر لعلمین
 الراۃ خدا رجلاً یفتح اللہ علی ید یہ یحب اللہ و رسولہ و کعبہ اللہ و رسولہ فلما اجمع الناس غدوا
 علی رسول اللہؐ کلہم یرجون ان یعطوا فقال ابن علی ابن ابیطالب فقالوا ہو یا رسول اللہؐ نسکی
 عینہ قال فارسلوا الیہ فاتی بہ قبضت رسول اللہؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی عینہ فبرأ حتی کان
 لم یکن بہ وجع فاعطاه الراۃ الخ (متفق علیہ) نیز صواعق محرقة ص ۴ چاہ مصر۔

یعنی ہبل بن سعد روایت ہے کہ بروز خیر رسول اللہؐ نے فرمایا کل میں اس علم کو ایسے شخص کو
 دوں گا کہ خدا اُس کے ہاتھ پر فتح دیگا وہ خدا اور رسول کو اُس کے دوست رکھتا ہوگا اور خدا اور رسول خدا
 اُس کو دوست رکھتے ہوں گے جب صبح ہوئی تو لوگ آنحضرت کے پاس پاس آئے سب کو یہ امید
 لگی تھی کہ مجھی کو یہ علم دیا جائیگا۔ تب بچے فرمایا علی ابن ابیطالب کہاں ہو لوگوں نے کہا کہ
 انہیں آنکھوں کی شکایت ہو آپ نے فرمایا ان کے پاس آدمی بھیجو جب آپ لائے گئے
 تو آنحضرت نے آپ کی آنکھوں میں آبدین ڈالا تب فوراً صبح ہو گئی گویا کہ وہ کہی تھا یہی نہیں
 پھر آپ کو علم دیا (یہ روایت مسلم و بخاری دونوں کے درمیان متفق علیہ ہے) اس حدیث کو بطرف

مردودہ۔ (اینا بیج منہ چاہی) میں بھی نقل کیا ہے۔ صحت میں کوئی شبہ نہیں۔

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ تمام مجمع اصحاب جو ہیں واقعہ خیر میں صرف ایک شخص علی ابن ابیطالب ایسا تھا جسے خدا نے فتح خیر کے لیے منتخب کیا تھا اور جو خدا و رسول کو دوست رکھتا تھا اور خدا و رسول خدا اُسے دوست رکھتے تھے۔

اور ظاہر ہے کہ جو شخص اس مرتبہ پر فائز ہو اُس سے بلا ترقی کوئی شخص نہیں ہو سکتا اور جب نہیں ہو سکتا تو اُس کے ہوتے ہوئے منصب خلافت و امامت کا دوسرے کسی کو ملنا ہی بالکل بے معنی ہے۔ کیونکہ جتنی باتیں خلیفہ کے لیے ضروری ہیں وہ سب ان میں موجود ہیں۔ شجاعت ایسی کہ فاتح خیر ہیں۔ محبت خدا ایسی کہ رسول خدا اور خود پروردگار اوس کا معرفت اور جب ایسا ہے کہ ہر موقع پر خدا تعالیٰ انکا ناصر و معین بھی ہوگا جو خلیفہ کے لیے ضروری ہے۔ اور کس کمال سے خواہ وہ نفس و روح سے متعلق ہو یا جسم خالی نہ رکھیگا لہذا ان کے سوا متحق خلافت کوئی اور نہیں ہو سکتا۔ وہو المطلق

جو تھی بات علامہ ابن مغازلی کی روایت سے یہ بھی طے ہو گئی کہ جو وقت رسول اللہ نے یہ دعا کی کہ خدا یا میری اہلبیت میں سے علی کو میرا وزیر بنا (جطرح مومنین کے خلیفہ و وزیر ان سے تھے) تب منادی آسمان نے پکار کر کہا کہ اے احمد تمہارے وہ منصب سے تمہارا سوال پورا کیا گیا جس کے معنی اور کچھ نہیں ہو سکتے سوائے اسکے حضرت علی علیہ السلام رسول اللہ کے وزیر و خلیفہ بنائے گئے اور بجانب اللہ بنائے گئے جسکی سند میں یہ آیت نازل ہوئی۔ پس اگر آئندہ کوئی شخص امیر المؤمنین علیہ السلام کے خلافت بلا فضل میں تردد کرے تو بالضرور وہ منکر قرآن و حدیث ہے۔

پانچویں باب۔ جو اس خاص حدیث سے معلوم ہوئی وہ یہ ہے کہ امیر المؤمنین علیہ السلام کی شان میں خاص کر وہی آیتیں نازل ہوئی ہیں جنہیں کرائم قرآن کہا جاسکتا ہے۔ یعنی بہتر سے بہتر۔ اگرچہ ایک ربیع خاص جو کرائم قرآن میں ہر شخص امیر المؤمنین علیہ السلام کی بیچ میں ہیں۔

ابن لوگوں کو اس حدیث کے بعد فضائل امیر المؤمنین علیہ السلام میں کہا جائے گفتگو ہو سکتی ہے۔ جو آپ کے فضا سنکر منعص ہو جائے کرتے ہیں۔ جب خدا تعالیٰ اپنی کتاب حکم میں انکا علاج ہے۔

تو پھر خوش ہونا چاہیے کہ ایسا محترم شخص ہم میں پیدا کیا گیا۔ نہ منقض ہونا۔ بہر حال یہ آیت بھی عظیم
آیات ہے جس میں سرمد استخوانہ معلوم ہوئے اور جو منور شخص ہیں وہ معلوم کئے ہیں۔

آیت ۴۲ - (ج ۱۰ ص ۹۷۷ برات)

اجلتم سقایۃ الحاج وعماۃ المسجد الحرام لمن آمن باللہ والیوم الآخر وجاہد فی سبیل اللہ لا یتوکل علی عہد اللہ
واللہ لا یشد فی القوم الظالمین

کیا تم لوگوں نے حاجیوں کو پانی پلانا اور مسجد الحرام کو آباد کرنا اس کے برابر سمجھا ہے جو اللہ پر ایمان لایا
قیامت پر ایمان لایا اور راہ خدا میں جہاد کیا۔ ہرگز یہ دونوں خدا کے نزدیک برابر نہیں ہو سکتے۔ اور اللہ
قوم ظالموں کو ہدایت نہیں کرتا۔

اس آیت کا حاصل یہ ہے کہ محض حاجیوں کو پانی پلانا اور مسجد الحرام کو آباد رکھنا ایمان بخدا تعالیٰ و روز
آخر اور جہاد فی سبیل اللہ کے برابر نہیں۔ بلکہ ایمان و جہاد کا مرتبہ اس سے بہت زیادہ ہے۔

اس کے بعد اسکی اور تصریح کی ہے۔ الذین آمنوا و جاہدوا فی سبیل اللہ باموالہم و انفسہم عظیم درجہ
عند اللہ و اولئک ہم الفائزون ہمیشہ ہم ربہم رحمتہ منہ و رضوان و جنات لہم فیہا نعیم مقیم خالدین فیہا ابدان
عندہ اجر عظیم۔

جن لوگوں نے ایمان قبول کیا۔ ہجرت راہ خدا میں کی۔ اور اپنی مالا جان راہ خدا میں چھوڑ دیا وہ خدا کے
نزدیک درجہ میں بہت بڑے ہیں۔ اور وہی کامیاب ہیں اور نیک پروردگار انہیں اپنی رحمت و رضوان
اور ایسے باغات کی بشارت دیتا ہے جن میں دائمی نعمت ہے۔ وہ ان جنتوں میں ہمیشہ رہیں گے۔ بالفور اس کے
خدا کے نزدیک اجر عظیم ہے۔

ابن مغازی شافعی نے چودھویں آیت کے ذیل میں اپنی کتاب مناقب میں جس کا قلمی نسخہ کتب خانہ ناصرہ میں
موجود ہے اس کے پاس بھی اسکی نقل حاضر ہے لکھا ہے۔

ما اخبرنا ابو طالب محمد بن احمد بن عثمان ابن ابی عمر بن عباس بن جویہ الخزاز ثنا محمد بن حمدویہ
المروزی ثنا ابو المرح ثنا عبدان عن ابی حمزہ عن اخیل عن عامر قال نزلت ہذہ الآیۃ اجلتم سقایۃ الحاج

وعمارۃ المسجد الحرام فی علی و العباس

ترجمہ مجذف اسناد دیکھو۔ عامر نے بیان کیا ہو کہ یہ آیت علی اور عباس کی شان میں نازل ہوئی ہو۔

دوسری روایت دیکھی ہو۔ اخبرنا ابو غالب محمد بن احمد بن ہبل بن الحسن القاضی ثنا الحضرمی۔ ثنا

مہنا بن ابی زیاد انبانا ابو موسیٰ بن عبیدہ الزیدی۔ قال قال علیؑ للعباس لو ہاجرنا الی المدینۃ

قال اولست افضل فی الهجرة۔ الت اسقی حاج بیت اللہ واعمر المسجد الحرام فانزل اللہ تعالیٰ فہذہ الآیۃ

اجلتم سقایۃ الحاج۔

ترجمہ مجذف اسناد۔ ابو موسیٰ سے عبیدہ الزیدی نے بیان کیا ہو کہ علیؑ نے ایک مرتبہ عباسؑ سے کہا

چچا کاش آپ مدینہ کی طرف ہجرت کرتے۔ تو عباسؑ نے کہا۔ کیا میں ہجرت میں افضل نہیں ہوں؟

کیا میں حاجیان خانہ کعبہ کو پانی نہیں پلاتا؟ کیا میں مسجد الحرام کو آباد نہیں کرتا۔ تب آیت نازل ہوئی

اس آیت میں فرق دکھایا گیا ہے۔ عباسؑ (جو چچا ہیں رسول اللہؐ کے) اور امیر المؤمنین علیؑ ابن ابیطالبؑ

کہ دیکھ دو نو صاحب برابر نہیں ہو سکتے بلکہ ”علیؑ“ کا فضل بڑا ہوا ہے۔ کیونکہ وہ اللہ اور روز قیامت پر

ایمان بھی لایا ہو اور جان و مال سے مجاہد فی سبیل اللہ بھی ہے۔ اور ہجرت میں بھی اُس سے سابق ہو۔

تیسری روایت۔ جلد دوم صحیح نسائی میں اس طرح مذکور ہے (نقل از نیابہ المودۃ ص ۱۷۷ چاپ پریس) قال حدثننا

محمد بن کعب القرطبی قال افخر طلحۃ بن شیبہ بن عبد اللہ اور عباس بن عبد المطلب علی ابن ابیطالب

رضی اللہ عنہم فقال طلحۃ صی مفتاح البیت وقال العباس انا صاحب السقایۃ وقال علی لقد صلیت

الی القبلۃ ستۃ اشہر قبل الناس وانا صاحب الجہاد فانزل اللہ تعالیٰ اجلتم سقایۃ الحاج الخ

یعنی محمد بن کعب قرطبی نے بیان کیا کہ طلحہ بن شیبہ نے جو بن عبد اللہ اترے اور عباس بن عبد المطلب نے

اور علی بن ابیطالبؑ نے آپؐ میں مفاخرت کی۔ طلحہ نے کہا میں کے پاس خانہ کعبہ کی کنجی دہتی ہے

عباسؑ نے کہا کہ میں حاجیوں کا ساقی ہوں۔ علیؑ نے کہا میں نے قبلہ کی طرف سے پہلے چھ ماہ تک

ناز پر صی ہے اور میں صاحب جہاد ہوں۔ تب یہ آیت اتری۔

علامہ سیوطی نے تفسیر دشوریں (جلد دوم ص ۲۱) اس سے نقل کیا ہے کہ روایتیں فضل کی ہیں جن میں اختلاف

بعض الفاظ بھی مضمون منہج ہے۔

ایک ابن مردودہ جو ابن عباس سے روایت کرتے ہیں۔ قال نزلت فی علی بن ابیطالب العباس رضی اللہ عنہم۔
دوسری روایت عبدالرزاق ابن ابی شیبہ۔ ابن جریر۔ ابن المنذر۔ ابن ابی حاتم۔ دارالبرہان کی تخریج سے ہے
جو شعبی سے نقل ہیں۔

تیسری روایت بھی شعبی سے ہے تخریج ابن مردودہ۔

چوتھی روایت عبدالرزاق کی تخریج ہو امام حسن بصری سے۔

پانچویں روایت تخریج ابن ابی شیبہ والبرہان ابن مردودہ پر عبد الشکر بن عبدیدہ۔

چھٹی روایت فریابی کی تخریج ہے ابن سیرین سے۔

ساتویں روایت تخریج ابن جریر کی ہے محمد بن کعب قرطبی سے۔

آٹھویں روایت تخریج ابن جریر ودرالشیخ ہے۔ ضحاک سے۔

نویں روایت ابو نعیم کی تخریج ہے اور ابن عساکر کی۔ انس سے۔ ۲۱۹ درمثور سوطی ج سوم چابھہ
خلاصہ یہ کہ روایت حدیث مرتبہ صحت پر پہنچی ہوئی ہے جس میں گفتگو کی گنجائش نہیں۔ جس نے چند امور
پر ایسے ثابت کیے۔

ایک یہ کہ علی بن ابیطالب علیہ السلام حضرت عباس عم رسول سے افضل ہیں۔ حالانکہ وہ چچا ہیں رسول اللہ
کے اور سن میں بھی بزرگ ہیں۔ اور امیر المومنین بھی ہیں۔ اور سن میں بھی کم ہیں۔ جس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ
سن کی بزرگی یا قرابت کی خدا کے نزدیک کوئی وزن نہیں رکھتی۔ بلکہ دامن اعمال دیکھتے ہیں اور نیت
دوسرے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگرچہ عباس بھی ایمان سجد اور رسول لاچکے ہیں مگر ان کا ایمان اس وزن کا
نہیں کہ اُسے ایمان کہا جائے۔ بلکہ ایمان صرف علی کا ایمان ہے جس کے مقابلہ میں ایمان عباس
نقطہ مکوک ہو ورنہ اُس کا بھی ذکر آتا۔

تیسرے یہ بھی معلوم ہوا کہ اصل عمل میں ننگی ایمان ہو بعد اُس کے عمل کا جب ہے۔ پس بقایہ الحجاج۔
یہ عمارۃ مسجد الحرام بغیر ایمان کامل کے خدا کو نزدیک کوئی وقت نہیں رکھتی۔ البتہ علی چونکہ ایمان میں

سب زیادہ اکمل ہے لہذا اس کا ایمان سب کے اعمال پر فائق ہے۔

چوتھے یہ بھی معلوم ہوا کہ جانِ مال سے جہاد کرنے والے صرف علی ابن ابیطالب ہی تھے۔ جو خدا تعالیٰ کے نزدیک مذکور ہو سکے ورنہ جتنے مجاہد تھے وہ سب ہری مجاہد تھے ایک اُمین سے فی سبیل اللہ اس وقت مجاہد نہیں تھا یا کم از کم اس مرتبہ کا مجاہد کوئی نہ تھا۔

جس نے یہ فائدہ پہنچایا۔ کہ پہلے اُسے درجہ کا خطاب علیؑ کو دلویا۔ پھر فائز کا پھر مبشر بارحق کا پھر مبشر با رضوان کا۔ پھر خالد فی الجنات کا اور یہ بھی بتایا گیا کہ ان کے لیے جو نعمتیں ہیں وہ دائمی اور ابدی ہیں۔

پانچویں بدلائہ التزام یہ بھی بتا معلوم ہوئی کہ علیؑ از بسکہ فائز عند اللہ ہیں اور ان ہی کے لیے رحمت و رضوان الہی ہے۔ پس لا محالہ ان سے متک کرنا۔ ان کے طریقے پر چلنا انکی پیروی و اطاعت کرنا ہی انسان کے لیے باعث فوز و کامیابی ہو سکتا ہے نہ کسی غیر کی۔ کیونکہ اقل ان کا فائز و کامیاب ہونا قطعی طور پر یقین خدا تعالیٰ معلوم ہو گیا۔ رہو اور لوگ اولیٰ فائز ہونا یا مسکوت عنہ ہے یا مشکوک۔

پھر کیونکہ کوئی عاقل جرات کر سکتا ہے کہ ان کے طریقے کے چھوڑ کر کوئی اور رستہ اختیار کرے ورنہ آسائیکہ ہمیشہ اوسے شبہ ہیں پڑا رہنا پڑیگا کہ آیا میں اس رستہ سے کوئی فائدہ بھی اٹھا سکو لگا یا نہیں بخلاف طریقہ امیر المؤمنین علیہ السلام کے وہ اس آیت کے رو سے قطعی الصحت ہے اور یقینی فائدہ مند۔

آیت ۴۲ - (جز ۱۰ - رکوع ۱۱ سورہ توبہ)

ہو الذی ارسل رسولہ بالحق و دین الحق لیظہرہ علی الدین کلہ و لو کرہ المشرکون۔ وہی خدا ایسا ہے جس نے بھیجا اپنی رسول کو ہدایت اور دین حق لیکر تاکہ وہ اُس دین کو تمام ادیان پر غالب کرے مگر چھپ کر اسے ناپسند کریں۔

اس آیت میں خدا تعالیٰ نے یہ پیشین گوئی فرمائی ہے کہ وہ دین حق جسے رسول خدا لائے ہیں تمام ادیان پر ایک وقت میں غالب ہوگا۔ کوئی دین ایسا نہ رہیگا جو دین اسلام سے مغلوب ہو جاوے مگر معلوم ہے کہ تیرہ سو برس اس وقت تک کوئی زمانہ ایسا نہیں آیا جس میں تمام ادیان پر دین اللہ غالب تھا

حالانکہ یہ وعدہ الہی ہے جسے پورا ہونا لازم ہے۔ ان اللہ لا یخلف المیعاد۔ خدا تعالیٰ اپنی وعدہ میں خلف نہیں کرتا ان اللہ لا یخلف وعدہ رسد۔ خدا اپنی وعدے میں جو رسولوں سے کیے ہیں کبھی خلف نہیں کرتا۔ پس یہ وعدہ کیونکر بغیر ایفا ہوئے رہ سکتا ہے۔

اور جب ایسا ہو تو یہ دیکھنا ضروری ہوا کہ وہ کون سا وقت ہوگا جس میں یہ وعدہ الہی پورا ہوگا۔ اگر معلوم ہو جائے تو سبحان اللہ۔

تلاش سے معلوم ہوا کہ یہ زمانہ وہ ہوگا جس میں آنحضرتؐ کا فرزند مہدیؑ جو سلسلہ ائمہ اثنا عشر کا بارہواں مڑکن ہے جو امام حسن عسکریؑ کا فرزند اور امیر المؤمنینؑ کا پوتا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ کی دختر اولاد میں ہونے کی وجہ سے نواسا ہے ظہور کرے گا اس وقت یہ وعدہ پورا ہوگا۔ کیونکہ آنحضرتؐ کی حدیث صحیح بلکہ حدیث تراجم پہنچی ہوئی ہے (جیسا کہ سنن ابن داؤد میں مروی ہے اور ابن عباسؓ مالکی نے اپنی کتاب فضول مہم کے ورق ۲۸۴ منجہ قلمی موجودہ کتب خانہ ناصریہ لکھنؤ میں لکھا ہے) قال لولم یبق من الدہر الا یوم السبت رجلاً من الہدی ملا صاعداً کما ملئت جواراً، اگر زمانہ کا حرف ایک دن ہی رہ جائیگا تب بھی خدا تعالیٰ میری اہلبیت میں سے ایک شخص کو مبعوث کرے گا جو زمین کو عدل سے بھر دے گا جسطح وہ جور و ظلم سے بھری ہوگی۔

دوسری روایت اسی کتاب میں ابو داؤد اور ترمذی سے نقل کی ہے جو ابوسعید خدریؓ سے روایت پہنچاتے ہیں وہ کہتے ہیں میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے فرماتے تھے۔

المہدی منی اجلی الجہتہ اقنی الالف بلال راہض قسطاً وعدلاً کما ملئت جوراً وظلماً، مہدی مجھ سے ہوگا (یعنی میرے فرزندوں میں سے) روشن پیشانی ہوگا اور اونچی ناک والا۔ زمین

کو عدل و داد سے بھر دے گا۔ جسطح وہ جور و ظلم سے مملو ہے۔ پھر ورق ۲۸۵ پر لکھا ہے۔ المہدی

ولدی وجہہ کاعمر الدری واللون منہ لون عربی والجسم جسم اسرائیلی یملأ الارض عدلاً کما ملئت جوراً یرضی بخلافہ اهل السموات والارض والطیر فی الجو یکملک عشر سنین (اس روایت کو ابن شریف

دہلی نے بھی کتاب فروغ الاخبار میں باب الف والام میں نقل کیا ہے۔)

ترجمہ۔ مہدی میر فرزند ہوگا اور اس کا چہرہ مثل قمر روشن ہوگا اور رنگ اس کا عربی رنگ ہوگا اور جسم اس کا اسرائیلی جسم ہوگا۔ زمین کو عدل سے بھر دیگا جسطح وہ جوڑے ملو ہے اور کی خلافت سے اہل آسمان و زمین اور فضا کے پرندے بھی رہنی ہونگے وہ دس سال تک بادشاہ روئے زمین رہیگا۔

ان کے علاوہ اور بیشمار روایات کتاب ینابیع المودۃ۔ ارجح المطالب۔ فردوس الاخبار۔ دیلمی۔ تذکرہ سبط ابن الجوزی وغیرہ میں مذکور ہیں۔ جس کا جی چاہو ان اہل کتابوں کا مطالعہ کرے۔ جن سے معلوم ہوگا کہ ایک نیا دنیا میں خاص روز آئیوا ہے کہ محمد عربی امی تہافی مدنی ابطلجی کا فرزند تہدی منظر۔ حجتہ۔ قائم ظہور کرے گا۔ اور تمام روئے زمین کو ظلم و جور سے خالی کر کے عدل الہی سے بھرے گا۔

یہی وہ دن ہوگا جس میں وعدہ الہی پورا ہوگا اور لفظہ علی الدین کلمہ آئیں گے شاہد ہوگا۔

یہ جو کچھ اور لکھا گیا ہو قیاسی نہیں ہے بلکہ اس کا شاہد بھی موجود ہے جسے فضول مہمہ (ورق ۲۹۱ نسخہ قلمی) میں ابن صباغ مالکی مکی نے لکھا ہے۔ وہ حضرت مہدیؑ کے بقا پر دلیل لاتے ہوئے اس آیت کو پیش کرتے ہیں اور فرماتے ہیں واما بقاء المہدی فقد جاء فی الکتاب الحسنی

اما کتاب فقد قال سعید بن جبیر فی تفسیر قوله عز وجل لیظہر علی الدین کلمہ ولو کرہ المشرکون قال ابوالمہدی من ولد الفاطمہ ترجمہ۔ لیکن مہدیؑ کا باقی رہنا تو قرآن و حدیث دونوں میں موجود ہے۔ کتاب خدا (قرآن) میں تو یہ آیت ہے لیظہر علی الدین کلمہ ولو کرہ المشرکون جسکی تفسیر میں سعید بن جبیر نے روایت کی ہے کہ مراد اس سے مہدیؑ ہیں۔ جو اولاد فاطمہ زہرا بنت رسول اللہؐ سے ہونگے۔

اس سے روز روشن کی طرح واضح ہو گیا ہے کہ آیت مذکورہ کا تعلق شیعوں کے بارہویں امام جناب مہدی موعود۔ حضرت حجت قائم منتظر عجل اللہ فرجہ سے ہے اور وہی تمام دنیا میں دین کو بھیلانے والا دین عالم کو مغلوب کرینگے۔ اور حنبلی باتیں بھی اس سے مستنبط ہوتیں۔

اللہ کہ قرآن مجید بھی اُس دعوے کو شیعوں کے صحیح ثابت کرتا ہے جسے وہ ہمیشہ سے پیش کرتے آتے ہیں کہ امام مہدیؑ آخر الزمان اب تک زندہ ہیں اور وہی ظہور فرما کر دین خدا کو غالب کرینگے

مگر سینکڑوں مسلمان اس سے الگ کرتے تھے اور کہتے تھے کہ وہ آئندہ پیدا ہونگے۔ بائبل موجود نہیں۔
اون کے اس خیال کو نور الدین ابن صباغ مکی مالکی نے باطل کر دیا اور بتا دیا کہ اس آیت کے ذریعے
ثابت ہے کہ مہدی علیہ السلام اس وقت تک زندہ ہیں اور وہی ظہور کریں گے۔

(۲) یہ بھی معلوم ہوا کہ آیت تھنم فی الارض کو جو علم مسلمان خلفائے ثلاثہ سے چسپان کرتے ہیں اور
کہتے ہیں کہ ہمکن ہم دینہم اون کے وقت میں ظاہر ہو گیا تھا بالکل غلط ہے بلکہ اوس کا وقت آئندہ
آئیگا جبکہ امام مہدی ظہور فرمائیں گے اوس وقت تکین دین بھی ہوگی اور وہی تمام عالم کے ادیان پر دین
خدا کے غالب نیکا بھی وقت ہوگا خلفائے ثلاثہ کے وقت میں کب تکین دین ہوئی تھی۔ اور کب سارے
ادیان پر اسلام کو غلبہ ہو گیا تھا۔ ۹

(۳) اسی آیت اور اسکی تفسیر شیعوں کے مذہب کا حق ہونا بھی معلوم ہو گیا جو امامت کا سلسلہ
امام مہدی علیہ السلام تک پہنچاتے ہیں اور وہ خیالات غلط ہو گئے جو سلسلہ امامت کو معاویہ و زید
و سنی اسمیتک لیجاتے ہیں۔ کیونکہ وہ بارہ خلفاء جسکی پیشین گوئی رسول اللہ نے کی ہے اوس سلسلہ کے
بارہویں امام مہدی ہی ہیں۔ اور جب یہ بارہویں امام برحق ہیں تو ان کے قبل وکے امام بھی برحق اور
خلفائے رسول ہونگے۔ وہ بارہ جن کو سیوطی نے تاریخ الخلفاء میں لکھا ہے اور جسے ہم نے اسی کتاب کے
اوائل میں نقل کیا ہے۔

(۴) اس سے بہت بڑی فضیلت امام آخر الزمان علیہ السلام سلمہ المنان کی بھی ثابت ہوئی کہ ان کے
ناقد پر خدا تعالیٰ اپنے دین کو غالب کریگا اور ان کے مانتوں دنیائے ظلم و جور کی بنیاد اٹھ کر گی
یہ وہ فضیلت ہے جس میں کوئی شخص سابقین و لاحقین میں سے الگ شریک نہیں۔ نیز اس سے جناب
سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ کی عظمت کا بھی حال معلوم ہوا کہ یہی وہ بزرگوار ہیں جن کے فرزند
کے مانتوں دین اسلام تمام ادیان پر غالب نیگا۔ اور ان ہی پر دنیا کا خاتمہ ہوگا۔ جس طرح اون کے
دنیا شروع بھی ہوئی تھی۔

اس موقع پر نامناسب ہوگا اگر چند ضروری باتیں جناب محبت العصر کے متعلق لکھی جائیں۔ کیونکہ یہ

یہ سکہ کسی قدر اسلام میں اختلافی ہے لہذا اس کا فیصلہ ہو جانا چاہیے۔

امام حجتہ العصر کے متعلق چند ضروری باتیں

یہاں چند باتیں زیر بحث ہیں۔ ایک یہ کہ امام مہدی علیہ السلام پیدا ہوئے یا نہیں۔ دوسرے یہ کہ پیدا ہوئے تو آیا وہی اب تک زندہ ہیں یا کوئی اور ہونگے۔ تیسرے اس قدر طول عمارت عفت ممکن ہو یا نہیں۔

(امروں) کی بابت اکثر اہل اسلام کہتے ہیں کہ آئندہ پیدا ہونگے ابھی تک متولد نہیں ہوئے مگر شیعوں کا دعویٰ ہے کہ متولد ہو چکے۔ چیراؤں کے پاس بہت دلائل ہیں۔ جن میں سے بڑی دلیل اقوال علماء محدثین اسلام ہیں۔ امین سے بعض کا ذکر بیان کیا جاتا ہے۔

(۱) معترفین ولاد امام مہدی علیہ السلام ایک علامہ نور الدین ابن صباغ مکی مالکی ہیں جو اپنی کتاب فضول مہم کے ورق ۲۸۳ نسخہ قلمی پر لکھتے ہیں۔ ولد ابوالقاسم محمد الحجتہ بن الحسن الحاصل بسرا من ریلۃ النصف من شعبان ۲۵۵ خمس و خمیں و مائتین للمحجۃ ابوالقاسم محمد حجت بن حسن خالص سرمن راکمین پندرہویں شعبان کی شب کو سنہ دو سو پچپن ہجری میں متولد ہوئے۔

(۲) معترف ابن حجر مکی ہیں (صواعق محرقة ص ۱۱۱) چامپھرا میں فرماتے ہیں (امام حسن عسکری امام یازدہم کے حال میں) ولم یتخلف غیر ولدہ ابی القاسم محمد الحجتہ و عمرہ عند وفات ابیہ خمس سنین لیکن اتاہ اللہ فیہا الحکم و لیسی القاسم المنتظر، آپ نے (یعنی امام حسن عسکری علیہ السلام) نے کوئی اور فرزند سوائے اپنے فرزند ابوالقاسم محمد حجت کے نہیں چھوڑا۔ جب تک عمر اپنے باپ (امام حسن عسکری علیہ السلام) کی وفات کے وقت پانچ برس کی تھی۔ لیکن خدا نے اس سنہ میں ان کو حکیم بنایا تھا اور لفظ نام قائم منتظر بھی ہے۔

(۳) تیسرے معترف عالم محدث محمد خواجہ یار سا بزاری ہیں اپنی کتاب فضل الخطاب میں لکھتے ہیں ومن ائمہ اہل البیت ابو محمد الحسن العسکری بعد ولد سنہ احدث و ثلاثین و مائتین و وفاتہ یوم جمعۃ السدس من ربیع الاول سنہ ستین و مائتین و وفاتہ بحسب بیہ و کانت مدۃ بقاۃ حسن

بعد ازیست سین لم تخلف ولذا غیر الی القام محمد المنتظر المسمی بالقیام والحجۃ والمہدی وحب الزمان
 وقام الامۃ الاثنا عشر عند الامامیۃ وکان مولدہ لیلۃ النصف من شعبان سنۃ خمس و خمین مائتین
 وامنہام ولا یقال ہا زحس

امۃ المہدیۃ میں سے (کیا ہوئی نام) ابو محمد حسن عسکری ہیں۔ سنہ دو سو اکتیس ہجری میں پیدا ہوئے
 اور وفات اذکی بروز جمعہ ربیع الاول سنہ ۳۲۰ ہجری میں اور اپنے باپ کے پہلو میں دفن ہوئے۔ مدت
 بقا اذکی بعد اپنے باپ کے صرف چھ برس ہے اپنا کوئی فرزند سوائے ابو القام محمد منتظر مسمی بقیام
 وحجۃ ومہدی وحب الزمان وقام الامۃ کے نہیں چھوڑا۔ جنگی ولادت شب پانزدہم شعبان ۳۵۵ھ
 میں ہوئی اذکی ماں ام ولد میں جنکا نام خیر ہے

(۴۲) حموی کتاب فرائد السطین میں لکھتے ہیں یہ عبارت بہت طولانی ہے جس میں امۃ المہدیۃ کے
 اسماء مبارکہ ذکر کیے گئے ہیں اور بہ ترتیب بارہ کو بیان کیا گیا ہے مغلہ اس کے یہ عبارت ہے اذا انقضت

مدۃ الحسین قال الامام ابن علی وبلقب زین العابدین فبعده ابنہ محمد طقب بالباق فبعده ابنہ جعفر
 مدعی بالصادق فبعده ابنہ موسیٰ مدعی بالکاظم فبعده ابنہ علی مدعی بالرضا فبعده ابنہ محمد مدعی بالتقی
 والذکی فبعده ابنہ علی مدعی بالہادی فبعده ابنہ الحسن مدعی بالعسکری فبعده ابنہ محمد مدعی بالمہدی
 والقائم والحجۃ فیغیب ثم یتخرج فاذا خرج یملأ الارض قسطاً وعدلاً کما ملئت جوراً وظلماً۔ جب مد زندگی
 امام حسین کی گزر جائیگی تو اون کے بعد اون کے بیٹے علی امام ہونگے جن کا لقب زین العابدین ہوگا
 ان کے بعد اون کے فرزند محمد ہونگے جنکو باقر کہا جائیگا۔ ان کے بعد اون کے فرزند جعفر امام ہوگا
 جنکو لوگ صادق کہیں گے اون کے بعد موسیٰ امام ہونگے جنکو لوگ کاظم کہیں گے اون کے بعد اون کے
 فرزند علی امام ہونگے جنکو لوگ رضا کہیں گے ان کے بعد اون کے فرزند محمد ہونگے جو معروف بہ تقی
 واذکی ہونگے اون کے بعد ان کے فرزند علی امام ہونگے جو معروف بہ نقی و مادی ہونگے۔ اون کے
 بعد اون کے فرزند حسن امام ہونگے جنکو لوگ عسکری کہیں گے اون کے بعد اون کے فرزند محمد ہونگے
 جنکو لوگ قائم۔ مہدی۔ اور محبت کہیں گے۔ وہ غائب ہونگے پھر ظہور کریں گے۔ تب میں کو عدل

دودا کے بھر دینگے جیسے وہ جو ظلم سے مملو ہوگی (ینا بیع ص ۳۷)

جس سے معلوم ہوا کہ امام مہدی متولد ہو چکے ہیں کیونکہ وہ فرزند ہیں امام حسن عسکری علیہ السلام کے۔ جن کی ولادت ۳۳۳ھ میں ہوئی اور وفات ۳۶۹ھ میں بتائی گئی ہے۔ تو لامحالہ اون کے فرزند جبکا نام مہدی۔ قائم اور محبت ہے ضرور متولد ہو چکے ہیں۔ نیز اس روایت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وہی غائب ہونگے اور غیبت کے ظہور کرینگے پھر دنیا کو عدل دودا کے مملو کرینگے جیسا کہ شیعوں کا اعتقاد ہے۔

(۵) عبد الوہاب شمرانی ہیں جنہوں نے کتاب یواقیت و جواہر کے سچٹ بیسویں میں لکھا ہے ^{۹۵} المہدی من ولد امام الحسن العسکری و مولدہ لیلۃ النصف من شعبان سنہ خمس و خمین و مائین و ہو باقی مجتمع بعیسی ابن مریم (ینا بیع المودۃ ص ۳۹۲)

امام مہدی فرزند ہیں امام حسن عسکری کے اون کی ولادت شب پازدہم شعبان ۳۵۵ھ صبری میں ہوئی وہ اب تک زندہ ہیں۔ یہاں تک عیسیٰ بن مریم کے ساتھ مجتمع ہوں۔ (۶) شیخ حسن عراقی ہیں جنکی بابت شمرانی مذکور نے لکھا ہے کہ وہ بھی ولادت امام مہدی علیہ السلام کے قائل تھے۔ ینا بیع ص ۳۹۲ چاپ بمبئی۔

(۷) سید علی خواہ جس کی شمرانی موصوفے کتاب مذکور میں لکھا ہے۔ کہ وہ بھی اس رائے میں اون کے موافق ہیں۔ (ینا بیع ص ۳۹۲ چاپ بمبئی)

(۸) شیخ کبریا کامل صلاح الدین صفدری ہیں جنہوں نے شرح دائرہ میں لکھا ہے کہ مہدی موعود وہ امام دوازہم ہیں سلسلہ ائمہ اہلبیت کے جنہیں اول حضرت علی ابن ابیطالب علیہ السلام اور آخر امام مہدی ہیں (ینا بیع ص ۳۹۳)

(۹) محمد بن یوسف گنجی شافعی ہیں جنہوں نے البیان فی اخبار صاحب الزمان میں لکھا ہے۔

ان المہدی ولد الحسن العسکری فہو حی موجود باقی منذ غیبتہ الی الآن۔ ینا بیع ص ۳۹۳۔ مہدی فرزند ہیں امام حسن عسکری کے پس وہ زندہ موجود ہیں باقی ہیں جبے غائب تھے ہیں اب تک موجود ہیں۔

(۱۰) محمد بن طلحہ شافعی میں جنہوں نے کتاب مطالب السؤل فی مناقب آل رسول میں امام مہدی کی ولادت کا اقرار کیا ہے کتاب مطبوعہ لکھنؤ موجود ہے۔

ان کے علاوہ اور بہت سے لوگ موجود ہیں جن کا ذکر باعث طول کل ہے اس قدر سہولت کافی ہے۔ (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰)

(میسرے) محمد خواجہ پارسا میں جنہوں نے کتاب فضل الخطاب میں لکھا ہے ہوا بن خمس حسنة فاختقر الى الآن من وهو المنتظر ولد الحسن العسكري رضي الله عنهما معلوم عند خاصه اصحابه و ثقات اہل مدہ پانچ برس کے تھے تب سے غائب ہیں اب تک بعد اُن سے ماہی رہی اور وہی محمد منتظر فرزند امام حسن عسکری رضی اللہ عنہما کے ہیں۔ انکا حال ان کے خاص اصحاب اور ثقات اہل کو ان کے معلوم ہے۔

(چوتھے) شیخ عبد الوہاب شہرانی میں جو اپنی کتاب یواقیت میں فرماتے ہیں وہو باقی الماتین جمعہ بعیسی ابن مریم۔ امام مہدی زندہ باقی ہیں۔ اور باقی رہیں گے یہاں تک کہ عیسیٰ ابن مریم کے ہمراہ ظہور کریں۔

(پانچویں) کمال الدین حلبی شافعی ہیں جنہوں نے بڑے زور سے اپنی کتاب مطالب السؤل میں حضرت کی غیبت اور طول عمر کو ثابت کیا ہے۔ کتاب چھپی ہوئی موجود ہے اور نیز اس کا حوالہ کتاب بیابیع المودعہ ص ۳۰۳ میں بھی ہے۔

(چھٹے) ابن صبیغ مالکی میں جو کتاب فضول مہدیں ابو سعید محمد بن یوسف کی کتاب کے حوالہ لکھتے ہیں۔

من الدلالة على كون المهدي باقياً منذ غيبته الى الآن انه لا تمناع في بقاءه كيقار عيسى ابن مريم الخضر
واليكس من اوليائ الله تعالى وبقاء الامور الدجال والبلس اللعين من اعدائهم قد ثبت بقاءهم
بالكتاب السنة - اما عيسى فالدليل على بقاءه قوله تعالى وان من اهل الكتاب ليومنن به قبل موته ولم يؤمن
به منذ نزول هذه الآية الى يومنا هذا احد فلا بد ان يكون في آخر الزمان واما السنة فما رواه مسلم في صحيحه
عن ابن سمعان في حديث طويل في قصة الدجال قال فينزل عيسى ابن مريم عند المنارة البيضاء بين نهرو
ومن واضعا كفيه على حجة ملكين -

اس عبارت کے جہاں حضرت کی غیبت اور آپ کے اس وقت تک زندہ رہنا معلوم ہوا وہاں آپ کے بقاء
کی دلیل بھی معلوم ہوگئی۔ کیونکہ وہ کہتے ہیں کوئی محال نہیں ہر امام مہدی کا باقی رہنا جسطرح اولیاء
خدا میں سے عیسیٰ بن مریم خضر اور الیکس زندہ ہیں۔ اور دشمنان خدا میں سے اعور دجال۔ اور
ابلیس زندہ ہیں۔

رہا عیسیٰ کا اب تک زندہ رہنا تو اُس پر قرآن کی یہ آیت گواہ ہے۔ وان من اهل الكتاب الا يؤمنن
به قبل موته حالانکہ معلوم ہے کہ اب تک اہل کتاب میں سے کوئی انبیاء ایمان نہیں لایا۔ پس لابد ہی
یہ ایمان لانا آخر زمان میں ہوگا۔ تب تک زندہ رہینگے کیونکہ خدا فرماتا ہے کہ اہل کتاب کا
ایمان لانا انہیں قبل حضرت عیسیٰ کی موت کے ہوگا۔

اور احادیث میں صحیح مسلم کی یہ روایت طولانی ہے جس میں کہا ہے کہ عیسیٰ ابن مریم (آسمان سے اترینگے)
منا کے نزدیک سرو میں اور اپنا ہاتھ دو فرشتوں کے بازوؤں پر رکھے ہونگے۔ الخ (جس سے
معلوم ہوا کہ وقت نزول تک زندہ رہینگے۔

اما خضر والیکس فقد قال ابن جریر الطبری الخضر والیکس باقیان لیسیران الدینا۔ ما رواه المسلم
فی صحیحہ عن ابی سعید الخدری الخ۔ رہے خضر والیکس انکا زندہ رہنا اب تک ابن جریر طبری نے
اپنی تاریخ میں لکھا ہے کہ وہ دونوں صاحب زندہ باقی ہیں۔ اور پھرتے رہتے ہیں۔ نیز ادون کے بقاء کی
دلیل یہ روایت ہے جسے امام مسلم نے اپنی صحیح میں ابوسعید خدری سے نقل کیا ہے (فضول مہرقہ ص ۲۹۱)

رہا ابیس کا زندہ رہنا تو قرآن کی یہ آیت اُس پر شاہد ہے۔ قال رب انظر فی الی یوم یبعثون۔ قال فانک من المنظرین۔ الی یوم الوقت المعلوم۔

وانا بقرار المہدی فقد جاء فی کتاب السنۃ۔ اما الکتب فقہ قال سعید بن جبیر فی تفسیر قولہ عزوجل۔ لیظهرہ علی الدین کلہ ولو کرہ المشرکون۔ قال ہو المہدی من ولد فاطمہ واما من قال انہ عیسیٰ فلا تانا فی بین القولین اذ ہو مساعد المہدی علی ما تقدم وقد قال مقاتل بن سلیمان ومن تابعہ من المفسرین قولہ تعالیٰ واذہ علم الساعۃ قال ہو المہدی یكون فی آخر الزمان وبعد خروجه یكون اما راۃ الساعۃ (فصل مہمہ ورق ص ۲۹۱ قلمی نسخہ)

حاشیہ ترجمہ عبارت مذکورہ۔ لیکن بقا مہدی تو اس بار میں قرآن و حدیث دونوں موجود ہیں۔ قرآن کی تو آیت ہی لیظہرہ علی الدین کلہ جسکی بابت سعید بن جبیر نے روایت کی ہے کہ اس سے مراد مہدی ہیں جو اولاد فاطمہ سے ہونگے اور جس نے یہ کہا ہے کہ وہ عیسیٰ ہونگے تو ان دونوں کوئی منافقت نہیں ایسی کہ عیسیٰ بھی امام مہدی کے مدور ہونگے۔ درنحالیکہ مقاتل بن سلیمان اور ان کے تابعین نے جو مفسرین قرآن ہیں بیان کیا ہے۔ کہ آیہ قرآنیہ واذہ علم الساعۃ میں بھی مراد امام مہدی ہیں جو آخر زمان میں ہونگے اور ان کے خروج کے بعد علامات قیامت ظاہر ہونگے۔

حاصل عبارت یہ ہے کہ قرآن و حدیث دونوں سے ثبوت بقائے امام مہدی ملتا ہے۔ جس طرح قرآن و احادیث دونوں سے حضرت عیسیٰ و خضر و الیاس کا اور شمس و ناسخ و دجال و ابیس کا بقا و طول عمر ثابت ہے لہذا کوئی وجہ نہیں کہ ان کے طول عمر میں تو کچھ تامل نہ کیا جائے اور ان کے طول عمر میں تردد کیا جائے۔ اگر طول عمر ممکن ہے تو تمام ان لوگوں میں ماننا چاہیے۔ جنہیں قرآن و حدیث بتا رہی ہیں۔ اور اگر نہیں ممکن ہے تو سبے انکار کرنا چاہیے یہ کیا کہ عیسیٰ بن مریم کی طوالت عمر کو تو مانو۔ اور حضرت امام مہدی کے طول عمر کو نہ مانو۔

اس عبارت نے دلیل بقسا امام صاحب الزمان علیہ السلام بھی بیان کر دیا۔ لہذا ہم کو
 کوئی دلیل کی ضرورت نہیں ہے۔ اس سے زیادہ تفصیل کی اگر ضرورت ہو تو ہماری کتاب حجتہ البصر
 کو ملاحظہ کرنا چاہیے۔ یا ہماری شیخ اربعین جلد رابع جنہیں مسئلہ طول حیات امام زمان مسئلہ
 غیبت وغیرہ پر وجہ اتم و اکمل بیان کیا گیا ہے۔ واللہ العالی۔
 لیکن اس مقام پر مختصراً دو باتیں بیان کی جاتی ہیں۔

ایک یہ کہ آج تک انسانی عمر کا کوئی قانون دنیا کو نہ معلوم ہو سکا کیونکہ کوئی شخص آج پیدا ہوتا ہے
 اور آج ہی مر جاتا ہے اور کوئی سو برس زندہ رہتا ہے کوئی دو سو برس کوئی ہزار برس۔ جیسا کہ نوح
 علیہ السلام کی بابت خدا نے فرمایا ہے وعاش فیہم الف سنۃ الا خمین عاما۔ حضرت نوح اپنی قوم میں
 سارے نو سو برس زندہ رہے، بعضوں نے یہ کہا ہے کہ یہ زندگی نوح علیہ السلام کی قبل طوفان
 کی ہے۔ ورنہ بعد طوفان اور قبل طوفان دونوں کو جمع کر لیا جائے تو اٹھارہ سو برس یا اس سے بھی زیادہ کی
 زندگی کا زمانہ ثابت ہوتا ہے۔

اور بعضے تین ہزار برس یا اس سے زیادہ بھی زندہ رہے ہیں۔ جیسا کہ کتاب المر مطبوعہ مصر کے دیکھتے
 معلوم ہوتا ہے پس جبکہ انسانوں کی زندگی کا کوئی قانون مقرر نہیں ہے بلکہ خدا کے اختیار میں ہے
 جسے جتنا چاہے زندہ رکھے تو کیا وجہ کہ ایک معمولی انسان پانچ ہزار برس زندہ رہے اور رسول اللہ
 کا آخری خلیفہ جو ہر طرح محبت روح و جسم میں سب سے افضل و اکمل ہے دو چار ہزار برس زندہ رہ سکے
 اگر عام آدمی کوئی ہزار برس جی سکتے ہیں تو امام عصر فرزند رسول مقبول بھی کوئی ہزار برس جی سکتے ہیں
 اس میں ہرگز استبعاد کا کوئی موقع نہیں ہے۔

دوسرے یہ کہ آنحضرت کی ایک حدیث صحیحہ موجود ہے۔ جس میں آپ نے فرمایا ہے النجوم امان لاهل السماء
 فاذا ذهب النجوم ذهب اهل السماء والیہی امان لاهل الارض فاذا ذهب الیہی ذهب اهل الارض
 بنو اہل آسمان کے لئے امان ہیں اگر وہ نہ ہوں تو اہل آسمان فنا ہو جائیں اور میری اہلیت امان
 میں اہل زمین کے لئے اگر میری اہلیت بالکل فنا ہو جائیں تو اہل زمین فنا ہو جائیں گے۔ اس روایت کو

امام محمد بن جبل نے مناقب میں امام حاکم نے اپنی صحیح میں جمہوری نے فرائد السطین میں اور نیز بہت کتب
احادیث میں علمائے محدث نے وارد کیا ہے۔ (دیکھو بیابغ الوقوف سلمان خفی قندوزی بمجلی ص ۱۷)
اور معلوم ہے کہ اب تک اہل نین اوسط قائم و باقی ہیں جیسے پہلے تھے بلکہ ہمیشہ آبادیوں کی تعداد
بڑھتی ہی جاتی ہے تو کیونکر کہا جاسکتا ہے کہ آج اس دنیا میں اہلبیت رسول سے کوئی ایسا شخص جس سے
دنیا و اہل دنیا قائم رہ سکیں موجود نہیں۔

بالغرض آج بھی کوئی شخص اہلبیت رسول سے جو بالکل معصوم و مطہر و دلی خدا ہو اس زمین پر موجود ہے
جس کے فیض قدم سے دنیا قائم ہے اور اہل دنیا زندہ ہیں۔ اگرچہ حدیث رسول صحیح ہے تو منکرین کو بتانا چاہیے
کہ باوجودیکہ امام مہدی علیہ السلام اونکو قول بموجب موجود نہیں کیونکہ دنیا قائم ہے اسکا کوئی جواب
صحیح نہیں ملتا بغیر اس کے کہ ایک خلیفہ رسول کو آج بھی دنیا میں زندہ مان لین جو ہرگز قدرت خدا سے
بعید نہیں اور نہ کسی قانون عادی یا عقلی کے خلاف ہے۔ ہاں اگر کسی قانون عقلی کے خلاف ہوتا۔ تو
البتہ کچھ کلام کی جگہ مٹی۔ حالانکہ اُس وقت بھی یہ جواب ہو سکتا ہے کہ اگر خدا تعالیٰ چاہے تو ہر قاعدہ
کو توڑ سکتا ہے اس کے اختیار میں کسی کو کیا مداخلت ہے۔

آیت ۴۴۔ (ج ۱۱ ع ۲ سورہ توبہ)

وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ
جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ

جو لوگ کہ سابقین اولین ہیں مہاجرین و انصار میں سے اور جو لوگ ان کے بعد نیکو کار ہوئے ہیں
خدا ان سے راضی ہے اور وہ خدا سے راضی ہیں۔ اور اللہ نے ان کے واسطے ایسے باغ ہیا
کر رکھے ہیں جنکے نیچے نہریں جاری ہیں۔ وہ ان میں ہمیشہ رہینگے یہی بڑی کامیابی ہے۔
اس آیت نے سابقین اولین کی وجہ کی ہے اور نیز ان کے خاص تابعین کی۔ اور بتایا ہے
کہ خدا ان سے راضی اور وہ خدا سے راضی ہے۔

اب بحث اسمیں کہ سابقین اولین سے کون لوگ مراد ہیں کچھ لوگ کہتے ہیں کہ اس سے

امیر المؤمنین علیہ السلام مقصود ہیں۔ جیسا کہ فصول مہمہ (تصنیف محدث جلیل نور الدین بن صباغ مکی مالکی کے
 ورق ۱۵۰ نسخہ قلمی) سے معلوم ہوتا ہے۔ وہ جناب امیر المؤمنین کے حالات ابتدائی بیان کرتے ہوئے
 لکھتے ہیں: وَاِنَّ اَوَّلَ مَنْ اَسْلَمَ دَاخِلَ مَنْ رَسُوْلِ اللّٰهِ مِنَ الذِّكْرِ بَعْدَ خَبْرَةِ قَالَ الثَّقَلَيْنِ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالٰی -
 وَالسَّابِقُونَ الْاَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْاَنْصَارِ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ الْاَنْصَارِيُّ زَيْدِ بْنِ اَرْقَمٍ
 وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمَكْنَزِ وَرَبِيعَةُ الرَّاعِي - وَقَدْ اَشَارَ عَلِيُّ بْنُ اَبِي طَالِبٍ اِلَى شَيْءٍ مِنْ ذٰلِكَ فِي اَبْيَاتٍ قَالَهَا رَوَاهُ
 الثَّقَاتُ الْاَشْبَاتُ وَهِيَ هَذِهِ

محمد النبی اخی و صنوی	و حمزة سید الشہداء عظمی
و نیت محمد سکن و عرسی	منوط لہما بد می و لحمی
سبقتکم الی الاسلام طرا	غلام مابلغت اوان علمی
فویل ثم ویل ثم ویل	لن یبقی الا غدا بظلمی

یعنی صرف علی ابن ابیطالب پہلے مسلم اور پہلے مومن ہیں جو بعد خدیجہ کے مردوں کی صف میں سے
 رسول اللہ پر ایمان لائے۔ اس مطلب کو امام ثعالبی نے اپنی تفسیر میں وَالسَّابِقُونَ الْاَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ
 وَالْاَنْصَارِ کی تفسیر کرتے ہوئے لکھا ہے۔

یہی قول ابن عباس - جابر بن عبد اللہ انصاری - زید بن ارقم - محمد بن مکنز - اور ربیعہ رائی کا ہے۔
 ان ہی باتوں کی طرف علی ابن ابیطالب خود اپنے اُن اشعار میں اشارہ کیا ہے جنہیں بڑے بڑے مؤرخ
 اور معتبر علماء نے روایت کیا ہے۔ اور وہ اشعار یہ ہیں۔

اَجْنُ کَا تَرْجَمَ حَبْلُی (محمد بنی میرا بھائی اور میرا ہمسر ہے۔ اور سید الشہداء رحمہ میرا چچا ہے۔ محمد)
 کی بیٹی میرے دل کا سکون اور میری زوجہ ہے۔ جس کا گوشت میرے گوشت کے مخلوط ہے۔ میں
 تم لوگوں پر اسلام کی طرف سابق ہوا جبکہ لڑکا تھا اور ابھی باغ ہی نہیں ہوا تھا۔ پس ویل ہے
 پھر ویل ہے پھر ویل ہے۔ اُس پر جو مجھ پر ظلم کر کے خدا سے ملاقات کرے۔ (ختم ہوا ترجمہ عبادت فضول مہمہ)
 اور کچھ لوگوں نے حضرت کے ساتھ دیگر صاحبان کو بھی شریک کر لیا ہے۔ چنانچہ ایک روایت

چنانچہ ایک روایت ابن مردودہ کی علامہ سیوطی نے درمنثور جلد ۳ ص ۲۶۹ چاپ مصر میں لکھا ہے کہ سابقین اولین سے مراد۔ ابوبکر۔ عمر۔ علی۔ سلمان۔ اور عمار یا مصر ہیں۔

مگر یہ بات محض تراشیدہ ہے جو صداقت سے کوئی واسطہ نہیں۔ اس واسطے کہ ابوبکر صاحب پچاس آدمیوں کے بدایمان لائے ہیں جیسا کہ استیعاب میں ہے اور عمر صاحب بھی چالیس آدمیوں کے بدایمان لائے ہیں۔ جیسا کہ انکا قول خود اس سے پہلے اسی درمنثور کے حوالے سے معلوم ہو چکا ہے پھر ان چالیس یا پچاس آدمیوں کے نام نہ لینے اور صرف انیس سے ابوبکر و عمر اور علی۔ و سلمان و عمار کو منتخب کر لینا سخت بددیانتی ہے اور ان بیچاروں پر ظلم صریح ہے جو ان سے بھی پہلے ایمان لائے اور وہ اس آیت کے مصداق میں داخل نہ کیئے گئے۔

اور چونکہ یہ بات واقعات تاریخیہ کے خلاف ہے اس وجہ سے قطعاً یہ روایت جھوٹی ہے۔

علامہ بریں السابون الاولون سے مراد وہی لوگ ہیں جو ایمان میں نچتے کار ہیں۔ حالانکہ حضرت ابوبکر کی بنت امام بخاری اپنی ادب مفرد میں لکھتے ہیں۔ (ادب مفرد ص ۱۲۳ چاپ مصر) قال سمعت

مسقل بن یسار يقول انطلقت مع ابی بکر صدیق الی النبی فقال لشرك فیکم اخفی من دسب النخل فقال

ابوبکر وصل الشک لامن جعل الله اهلها آخر۔ فقال النبی والذی نفسی بیدہ الشک اخفی من دسب النخل

میں نے سنا مسقل بن یسار سے وہ کہتا تھا کہ میں ابوبکر کے ساتھ رسول اللہ کے پاس گیا تو آپ نے فرمایا

بالفروتم لوگوں میں شرک چھینوئی کی چال سے زیادہ خفی ہے (یعنی بہت آہستہ آہستہ چلنا پھر

جسکی خبر عام لوگوں کو نہیں ہے) ابوبکر نے کہا شرک تو یہی ہے کہ خدا کے سوا کسی اور کو خدا مانا جائے

آپ نے فرمایا۔ تم اسکی جگہ قبضہ میں میری جان ہے کہ شرک (تم لوگوں میں) چھینوئی کی چال سے

بھی زیادہ خفی ہے۔

اسی روایت کو جامع صغیر ص ۳۲ مطبوعہ مصر میں علامہ سیوطی نے بھی لکھا ہے۔

اسی روایت کو شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے ازالۃ الخفا مقصد دوم کے ص ۱۱ پر بھی لکھا ہے جسکی

صحت میں کوئی شبہ نہ رہا۔ اور معلوم ہو گیا کہ ظاہر بظاہر تو نہیں مگر باطن میں حضرت ابوبکر کے اندر شرک موجود

پس کیونکہ وہ سابقون الاولون میں داخل ہو سکتے ہیں۔

پھر یہ کہ حضرت عمر بھی اپنی تین منافع بتایا کرتے تھے اور فرماتے تھے یا حذیفۃ واللہ انما من المنافقین قسم خدا کی میں منافق ہوں۔ اور معلوم ہے کہ منافق ہرگز مومن نہیں۔ اور جب طلاقاً مومن نہیں تو سابقون الاولون کے ذیل میں کیونکر داخل ہوگا۔

نیز خود حضرت عمر کا قول موجود ہے کہ مالکیت عند ائمتہ الاویمۃ میں جسے مسلمان ہوا ہو آج ہی (نبوت رسول اللہ میں) میں نے شک کیا ہے، اور معلوم ہے کہ جسے رسول اللہ کی نبوت میں منہور شک ہو وہ کیونکر سابقون الاولون کا مصداق ہو سکتا ہے۔

نیز ان دونوں صاحبوں نے جناب سیدہ کو غضبناک کیا اور حضرت معصومہ دنیا سے ان سے ناراض گئیں جیسا کہ صحیح بخاری مترجم اردو مطبوعہ مطبع احمدی لاہور سپارہ ۱۱ ص ۱۱۱ ایضاً سپارہ ۱۱ ص ۱۱۱ میں ہے۔ نیز صحیح مسلم جلد دوم ص ۹ مطبوعہ نوکشتور پریس میں ہے۔ حالانکہ رسول کی حدیث صحیح ہے۔ فاطمہ بضعتہ منی فمن اذاکم فقد اذانی (دیکھو مودۃ القربی صودۃ ۱۱) اور دیکھو بیابغ المودۃ چاپ بیروتی نیز آنحضرت نے فرمایا ان اللہ یغضب غضبک یرضی رضاک اے فاطمہ خدا تیرے غضب سے غضبناک ہوتا ہے اور تیرے رضا سے راضی ہوتا ہے۔ (دیکھو صواعق محرقة چاپ مصر ص ۱۱۱ سطر اول)

پس جس نے اپنے فضل سے رسول خدا کو ایذا دی اور خدا کو غضبناک کیا وہ کیونکر سابقون الاولون میں داخل ہو کر رضی اللہ عنہم ورضوعنہ کا مصداق ہو سکتا ہے۔ کیونکہ جس سے خدا ناراض ہو اُس سے راضی ہونا کیا سنو رکھتا ہے۔ کچھ تو اجتماع نفیضین ہے جو عقلاً محال ہے۔

البتہ ایک علی ابن ابیطالب علیہ السلام ایسے نکتے ہیں جو ہر امر خیر میں تمام صحابہ مہاجرین و انصار سابق اور اول عمر سے آخر عمر تک مدوح رہے ہیں جن سے کوئی امر اول عمر سے آخر عمر تک خلاف رضائے خدا نہ ہوا۔

سبقت فی الاسلام کا حال یہ کہ عبداللہ بن احمد بن حنبل اپنی منہج سے ابن عباس سے روایت کی ہے قال ان علیاً اول من سلم علی سب سے پہلے اسلام لائے (بیابغ ص ۱۱۱) نیز عبداللہ موصوف نے

صافحہ کی بارگاہ مجیدہ
نے وہ ایذا دی اور

روایت کی حسن بھری ہے ان علیا اول من اسلم بعد محمدؐ (سابع صفہ)

ابن خازلی شافعی نے روایت کی ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا اول الناس وروداً علی الحوض واولہم اسلاماً علی بن ابیطالب سب میں پہلے میرے پاس حوض کوثر پر آیا اور سب پہلے اسلام لایا والا علی بن ابیطالب (صفحہ سابع المودۃ)

ابن صلیغ مالکی کا قول اور نقل ہو چکا ہے کہ فضول مہمہ میں لکھا ہے ان اول من اسلم وامن رسول اللہ علی پہلے وہ شخص ہیں جو رسول اللہ پر اسلام وایمان لائے۔ الی غیر ذلک من الاقاوہ انی لا تحصى۔ موفق بن احمد نے اپنی کتاب مناقب میں لکھا ہے عن ابن عباس اول من اسلم بعد محمدؐ علی علیہ السلام (صفحہ ۲۳ نسخہ قلمی فصل چہارم مناقب)

اسی کتاب مناقب موفق بن احمد میں ہے کہ بعض اہل کوفہ نے آپؐ کے سبق اسلام میں یہ اشعار کہے ہیں۔

انت الامام الذی ترجو بطاعۃ	یوم غشور من الرحمن غفرانا
اوضحت من دیننا ما کان شتبا	جزاک ربک عنافہ احسانا
نعسی العذاب لخير الناس کلہم	بعد النبی علی الخیر مولانا
اخى النبی وولى المؤمنین مؤثا	و اول انکس تصدیقا وایمانا

نیز موفق بن احمد نے لکھا ہے (مناقب موفق بن احمد صفحہ ۲۳ نسخہ قلمی) عروہ قال اسلم علی ہوا بن ثمان بنین۔ علی اسوقت لائے جبکہ وہ آٹھ برس کے تھے۔

سبقت فی الایمان موفق بن احمد نے اپنی مناقب کے فصل رابع (صفحہ ۲۴ نسخہ قلمی) میں لکھا ہے۔

عن عبد اللہ ابن عباس قال سمعت عمر بن خطابؓ عنہ جماعۃ فنذاکروا السابقین الی الاسلام فقال عمر اما علیؓ قسمت رسول اللہ یقول فیہ ثلث خصال لو دوت ان لی واحدة مہن فکان احب الی مما طلعت علیہ الشمس کنت انا و ابو عبیدہ و ابو بکر و جماعۃ من محابہ اذ ضرب النبیؐ بیدہ علی منکب علی فقال یا علی انت اول المؤمنین ایا نا و اول السملین اسلاما و انت منی بمنزلۃ ما دون من موسیٰ۔

ترجمہ عبد اللہ ابن عباس کی روایت ہے کہ میں نے سنا "عمر ابن خطابؓ کو دعا کیا کہ اوں کے پاس

خود مٹی۔ رہنے سابقین الی الاسلام کا ذکر تو عمر نے کہا کہ میں نے رسول اللہ کو کہتے ہوئے سنا ہے کہ علیؑ میں وہ تین خصلتیں ہیں کہ اگر وہ مجھ میں ہوتیں تو میرے نزدیک تمام اُن چیزوں سے محبوب تر ہونگی جنہر آفتاب نے طلوع کیا ہے میں اور عبیدہ اور ابو بکر، اور نیز ایک گروہ اصحاب جو دھٹکا جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ نے علیؑ کے کاغذ سے پر ماتھہ رکھ کر فرمایا یا علی تم تمام مومنین سے پہلے ایمان لانے والے ہو تم تمام مسلمین سے پہلے مسلم ہو تم مجھ سے وہ منزلت رکھتے ہو جو ہماروں کو موت سے تھی۔

اس بات میں اب زیادہ کاوش کرنے کی ضرورت نہیں ہے اسلئے کہ امام موفق بن احمد اپنے مناقب میں حضرت عمر حبیبی سلامی ہیرو اور اسلامی خلیفہ کے قول کو دربارہ سبقت اسلام علی ابن ابیطالب علیہ السلام بیان کر رہے ہیں جس مجمع میں حضرت ابو بکر اور ابو عبیدہ بھی موجود ہیں اور یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرت ابو بکر اُس وقت یہ شکر چھپکے رہے کچھ بولے اگر وہ سابق الاسلام ہوتے تو ضرور کہتے یا رسول اللہ آپ یہ کیا فرما رہے ہیں۔ میں تو سب سے پہلے مسلمان ہوا بھرا اب علی کا نام سابق الاسلام میں کیوں لیتے ہیں۔ لیکن ان کا سکوت خود بتا رہا ہے کہ وہی واقعہ صحیح ہے جسے رسول اللہ نے فرمایا لہذا اب آئندہ اہل سنت والجماعت کو اس بارے میں کوئی بحث نہ کرنی چاہیئے کیونکہ اُن کے خلیفہ دوم سبقت الاسلام و ایمان علیؑ کی گواہی دے رہے ہیں اور راوی ابن عباس جیسا ثقہ اور عالم جلیل ہے۔

سبقت دغا ز۔ الترمذی بسندہ عن السن بن مالک قال بعث النبی یوم الاثنين وصلى علی یوم الثلاثاء (تنبیج المودت ص ۹۹ چاپ بمبئی) ترمذی نے السن بن مالک سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ بروز شنبہ بعوث ہوئے اور بروز شنبہ علیؑ نے اُن کے ساتھ نماز پڑھی۔ یہی روز مسلم نے بھی جیسے روایا کی ہو۔ ینابیع ترجمہ ایضاً عربی صفحہ مابقی۔

(۱) علیؑ تو وہ امام ہے جسکی طاعت ہم قیامت کے دن خدا تعالیٰ کی مغفرت کی امید رکھتے ہیں۔
(۲) تو نے واضح کر دیا وہ امور جو ہمارے دین میں شبہ و غماز پیدا کرنے والے تھے۔
(۳) میرا نفس علیؑ پر فدا ہو جو بعد نبی خدا خیر الناس اور ہمارے مولا ہیں۔

(۴) وہ علیؑ جو رسولؐ کے بھائی ہونے کے ساتھ ہی مومنین کے مولا بھی ہیں اور تصدیق ال وایمانی ہیں تمام لوگوں کے اولیٰ و سابق ہیں۔

احمد بن حنبل نے سند میں ابن ماجہ قزوینی نے ابو نعیم حافض نے ثعلبی نے حمونی نے تخریج کیا ہے کہ علیؑ نے فرمایا میں عبد اللہ ہوں میں برادر رسول ہوں۔ میں صدیق اکبر ہوں نہ کہیں اس جملہ میں کسوا مگر جو ثناء آدمی بالضرور میں نے سب سے پہلے سنا برس نماز پڑھی ہے۔ ^{بیاض} بیاض

موفق بن احمد نے اپنے مناقب کے فصل رابع ص ۲۲ نسخہ قلمی میں لکھا ہے۔ عن زید بن ارقم اول من صلی مولا النبی علی ابن ابیطالب۔ زید بن ارقم راوی ہیں کہ سب سے پہلے بنی صلوٰۃ اللہ علیہ اکر کے ساتھ علی ابن ابیطالب نے نماز پڑھی ہے۔ نیز ص ۲۳ میں لکھا ہے۔

عن ابن عباس قال علی اربع خصال ہو عربی و عجمی صلی مولا النبی و ہو کان لوائہ منہ کل رخص و هو الذی صبحہ یوم احد و انہزم الناس کلہم غیرہ۔ و هو الذی غسلہ و ادخلہ فی قبرہ۔

ترجمہ۔ ابن عباس فرماتے ہیں کہ علی کے لیے چار باتیں ہیں۔ (جواون کے ساتھ خاص ہیں)۔ (۱) یہ کہ وہ اول عربی و عجمی ہیں جس نے رسول اللہ کے ساتھ نماز پڑھی۔ (۲) ہر جنگ میں علم رسول اللہ کا اون کے ہاتھ میں رہا تھا۔ (۳) روز جنگ حدویہ ایک قائم رہے اور سب لوگ جاگ گئے۔ (۴) ان ہی نے رسول اللہ کو غسل دیا اور قبر میں اتارا۔

عام سبقت۔ رسول اللہ نے تو یہاں تک فیصلہ کر دیا ہے کہ دنیا سے اسلام میں کوئی شخص سابق اول سوا علی کے نہیں۔ خواہ کسی امر میں ہو۔ چنانچہ امام موفق بن احمد ص ۲۱ مناقب فصل رابع میں لکھتے ہیں۔ عن مجاہد عن ابن عباس۔ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ السابق الی یوشع بن نون۔ و السابق الی عیسیٰ صاحب سین۔ و السابق الی محمد علی ابن ابیطالب۔ سابق دنیا میں تین گذرے ہیں۔ ایک یوشع بن نون جنہوں نے حضرت موسیٰ کی طرف سبقت کی۔ دوسرے صاحب سین جنہوں نے حضرت عیسیٰ کی طرف سبقت کی۔ تیسرے علی ابن ابیطالب جنہوں نے محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ) کی طرف سبقت کی۔

یہ حدیثیں ایک نہیں میوں طریقے سے مروی ہیں۔ مگر میں نے اختصار کے خیال سے اس قدر اکتفا کی ہے۔ عقل کے واسطے انا ہی بس ہے۔ اور اُمید ہے کہ ان روایات کو دیکھنے کے بعد

آئندہ کوئی شخص کسی دوسرے کا نام سبقت اسلامیہ میں نہ لےگا اور سمجھ لےگا کہ ان کے علاوہ جتنی روایات ہیں وہ سب سلطنت کے دباؤ اور خلافت کے خوف یا طمع زر سے بنائی گئی ہیں۔

لطیفہ طریقیہ

جہاں اس آیت کے علی بن ابیطالب علیہ السلام کی فضیلت کلیتہاً ثابت ہوئی۔ وہاں اس آیت نے حضرت عمرؓ کے متعلق ایک عجیبانہ کافشاں کیا ہے جو سننے کے قابل ہے اور وہ یہ ہے کہ حضرت خلافت مآب کو اس آیت کی صحت نہ معلوم تھی اور آپ اس آیت کے الفاظ سے ایسے جاہل تھے کہ لوگوں سے عرصہ تک جھگڑتے پھرے آخر بمشکل دگر صحابہ نے آپ کو چپ کیا۔ ملاحظہ ہو تفسیر درمشور سیوطی ص ۲۶۹ جلد سوم۔

اخرج ابو نعیدہ وسنید وابن جریر وابن المنذر وابن مردويه عن جابر بن عبد الله عن عمرو بن عامر النضار ان عمر بن الخطاب قرأه في المأثور الاول من المهاجرين والنصار الذين اتبعوا باحسان ولم ينطقوا في الذين فقال له ثوبان ثابت والذين فقال عمر الذين فقال امير المؤمنين عظم فقال عمر اتوني بابي ابن كعب فأتاه فقال ابی والذين فقال عمر فتم اذن فتابع ابیاً۔

میں نے اس آیت کو اس طرح پڑھا

حاصل روایت یہ ہے کہ عمر ابن خطابؓ نے اس بقول الاولون من المهاجرين والنصار الذين اتبعوا باحسان اور درمیان لفظ النصار اور الذين کے واو نہ لگایا اور لفظ النصار کو حذف دیا (حالانکہ کفر ہے) تو زین بن ثابت نے کہا کہ اس آیت میں والذين ہے عمر نے کہا الذين ہے زید نے کہا اچھا امیر المؤمنین بہتر جانتے ہیں۔ تب عمر نے کہا کہ بلاؤ ابی ابن کعب کو جب آئے تو ان سے دریافت کیا۔ ابی نے کہا والذين ہے۔ (واو کے ساتھ) عمر نے کہا کہ اب تم ابی کی پیروی کیا کرو۔

حضرت عمر اور ابی بن کعب آپس میں جھگڑنا

دوسری روایت اسی نسخہ میں لکھی ہے کہ عمر ابن الخطاب ایک مرتبہ ایک شخص کے پاس سے ہو کر گذرے جو پڑھ رہا تھا والسا بقون الاولون من المهاجرين والنصار والذين اتبعوا باحسان۔ پھر سن کر عمر کھڑے ہو گئے جب وہ شخص ختم کر چکا قال من اقرک ہذا حضرت عمر نے کہا تجھ کو اس طرح کس نے پڑھایا ہو

قال قراينها ابى بن كعب اُس نے کہا مجھو اسطرح ابى بن كعب نے پڑھا يا هو فانطلقا اليه يا انا السنذرا خبرني
 هذا انك اقرء هذه الآية قال صدق تقيتها من في رسول الله قال عمر تقيتها من في رسول الله قال فقال
 في ان الله وهو غضبان نعم والله لقد انزلها الله على جبرائيل و انزلها جبرائيل على قلب محمد لم يستامر فيها
 الخطاب لانه فخرج عمر افعاد يديه وهو يقول الله اكبر الله اكبر يه سنكر و نو صاحب ابى كعبه پاس گئے
 عمر نے کہا اى ابى تم نے اسے اسطرح آیت پڑھا یا ہے۔ ابى نے کہا وہ سچ کہتا ہوں میں نے اسطرح
 رسول اللہ کے منہ سے لیا ہے۔ عمر نے کہا اخفا ہو کر تو نے رسول اللہ کے منہ سے لیا ہے۔ راوی
 کہتا ہے کہ تین دفعہ اسطرح پیرا پھیری ہوئی (تیسری دفعہ ابى نے غضبناک ہو کر ہاں تسم بخدا
 اس آیت کو اسطرح خدا نے جبرائیل پر نازل کیا اور جبرائیل نے قلب رسول اللہ پر اور خطاب
 یا اُس کے بیٹے (عمر سے) ہمیں مشورہ نہیں لیا تھا۔ (کہ جیسے دیکھے ویسے ہی خدا نازل کرے)
 اس واقعہ کے دو تین باتوں کا پتہ معلوم ہوا۔ ایک یہ کہ عمر صاحب کو آیات قرآن کی صحت
 معلوم نہ تھی اور وہ علم القرآن سے بالکل ناواقف تھے۔ حالانکہ خلیفہ رسول کو سب سے زیادہ علم القرآن
 کی ضرورت ہے تاکہ فیصلہ جاب میں غلطی نہ کرے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ
 نہ کہتے تھے

دوسرے بات یہ معلوم ہوئی کہ اُس وقت بھی جبکہ حضرت عمر صاحب خلیفہ تھے۔ ابى بن كعب ان سے
 زیادہ قابل تبعیت تھے۔ تب تو انہوں نے حکم دیا کہ اب تم لوگ ابى کی پیروی کرو۔ حالانکہ دراصل
 موجودگی خلیفہ میں خلیفہ کی پیروی ہونی چاہیئے نہ غیر خلیفہ کی۔ پھر جبکہ ابى اس قابل تھے
 تو وہ کیوں خلیفہ نہ بنائے گئے۔ حضرت عمر صاحب میں کیا بزرگی تھی جو خلیفہ مقرر ہوئے۔

ابى بن كعب رضی اللہ عنہ
 عمر سے زیادہ قابل
 تبعیت تھے

تیسرے یہ بھی معلوم ہوا کہ عمر صاحب اور ابى میں تکرار ہوئی تو آخر میں ابى نے ان کو ڈانٹا
 اور کہا کہ میں نے رسول اللہ سے یوں ہی سنا ہوا اور خدا نے بھی اسطرح نازل کیا ہے۔ اور اس میں
 خطاب اور ابن الخطاب کا کوئی دخل نہیں ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ عام عرب کے نزدیک انکی اتنی
 وقعت تھی کہ لوگ ان کے باپ تک بھی پہنچ جاتے تھے اور بھیسکے خاموش ہو جاتے تھے کیونکہ
 جانتے تھے کہ ہم تو اول میں وہی لکڑیاں توڑ کے لانے والے اور بازار میں بیچنے والے تھے۔ اگرچہ آج خلیفہ ہو گئے ہیں

یہ معمولی واقعیت ہے ان کی آیات قرآن سے ورنہ ان کے ناواقفیتوں کی فہم نہ رہتی ہے اگر سب بیان کی جائے تو بہت طویل ہو لیکن تنسبط خاطر ناظرین کے لیے دو چار ناواقفیتیں ان کی لکھی جاتی ہیں۔

حضرت عمر کو مسئلہ حد اول - انکو مسئلہ حد شرب خمر کا معلوم نہ تھا امیر المؤمنین علیہ السلام نے بتایا۔ کہ شراب پیئنے کی حد اسی کوڑے ہیں۔ تب ان کو معلوم ہوا۔ چنانچہ ابن تیمیہ نے منہاج السنہ میں لکھا ہے کہ قدامہ بن ملحون نے شراب پی عمرؓ نے کہا کہ تجھے اس کام پر کرنے

آمادہ کیا فقال ان الله يقول ليس على الذين آمنوا وعلو الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا الآية۔ وانی من المهاجرين الاولین من اهل بدر واحد فقال اصبوا الرجل فمكتوا عنه فقال لابن عباس

اجبه فقال لما نزلما عذرا للمؤمنين من شربها قبل ان يكرموا نزل انما الخمر والميسر حبة على الناس ثم سال عمر عن الحد فيها فقال علي بن ابي طالب اذا شرب مذی واذا مزی فقد افترى فاجلده ثمانين جلدة فجلد عمر ثمانين جلدة۔

اُس نے جواب دیا کہ خدا فرماتا ہے کہ جو لوگ ایمان لائے ہیں اور نیک کام کرتے ہیں ان کے لیے کچھ مضائقہ نہیں ہے جو چاہیں کھائیں پیئیں۔ اور میں مهاجرین اولین میں سے ہوں۔ اہل بدر واحد کہوں (پھر میں نے لکر شراب پی تو کیا مضائقہ ہے۔) عمرؓ نے جب یہ سنا تو حیران رہ گئے اور کچھ جواب بن پڑا تب لوگوں نے کہا اس کا جواب تو جاؤ۔ سب لوگ چپے مے۔ تب ابن عباس سے کہا تم جواب دو انہوں نے کہا کہ اس آیت کو خدا نے گزشتہ شرابیوں کے عذر میں بیان کیا ہے جبکہ آیت حرمت شراب اُتر اٹھا۔ اور اللہ نے (اب) لوگوں پر حجت تمام کرنے کے لیے انما الخمر والميسر نازل کر دی ہے پھر عمرؓ نے حد کی بابت دریا کیا (کہ کتنے کوڑے لگائے جائیں) تو علی بن ابي طالب (علیہ السلام) نے فرمایا کہ جب شرابی شراب پیتا ہے تو مذیان بکتا ہے۔ اور جب مذیان بکتا ہے تو جھوٹ بولتا ہے اور افتر کرتا ہے لہذا اسکو اسی کوڑے مارو۔ تب حضرت عمرؓ نے اُسے اسی کوڑے پڑائے۔

دوم۔ حضرت عمرؓ صاحب کو مجنونہ کے جرم کا مسئلہ معلوم نہ تھا استیعاب ابن عبد البر میں ہے (فصل حرف عن حال علی بن ابي طالب) عن سعيد بن المسيب قال كان عمر يتعوز من مفصلة ليل لها ابو الحسن

حضرت عمرؓ کا مجنونہ کے جرم کا مسئلہ معلوم نہ تھا۔

وقال في الجنون التي امر عمر برجمها في التي وصفت ستة اشهر فامر عمر رجمها فقال له علي ان الله يقول
 حملا وفضلا ثلثون شهرا الحديث وقال له ان الله رفع العلم عن الجنون الحديث - فكان يقول لولا علي
 لهلك عمر يعني حضرت عمر اس شکل مسئلہ سے پناہ مانگا کرتے تھے جبکہ حل کرنے کے لیے علی موجود
 نہ ہوں - اور ایک مجنونہ عورت کے رجم کا حکم عمر صاحب نے دیا تھا اور ایک اس عورت کے رجم کا جبکہ ماں
 چھ ماہ پر بچہ پیدا ہوا تھا - عمر نے چاہا تھا کہ انکو رجم کریں تو علی علیہ السلام نے کہا خدا فرماتا
 ہے حملا وفضلا ثلثون شهرا اور دیکھ کہ مجنون مرفوع القلم ہے خدا کے نزدیک - (تب حضرت عمر نے
 ان دونوں کی جان چوڑی دینے مار ہی ڈالا تھا) اسی وجہ سے عمر کہتے تھے "لولا علی لهلك عمر"
 علی نہ ہوتے تو عمر ہلاک ہو جاتا -

حضرت عمر کو معلوم نہ تھا کہ آیہ	سوم - حضرت عمر کو آیہ انک میت وانهم ميتون کا قرآن مجید سے ہونا
انک میت وانهم ميتون قرآن	بھی معلوم نہ تھا - ملاحظہ ہو کنز العمال حرف ش - کتاب چہارم ذکر ما يتعلق
کی آیت ہے -	بموت رسول الله عن عائشة قالت لما توفي رسول الله استاذن عمر

والغيرة بن شعبة فدخلنا عليه فلفشنا الثوب عن وجهه فقال عمر واعشياه ما اشتد غشي رسول الله ثم قاما فلما انتهيا
 الى الباب قال المنيرة يا عمر مات والله رسول الله قال كذبت مامات رسول الله ولكنك جل تحوشك فنته
 دن بموت رسول الله حتى نض المن فتين - ثم جاء ابو بكر وعمر خطيبا فقال ابو بكر اسكت فسكت فصعد ابو بكر
 محمد الله واسمى عليه ثم قرأ انک میت وانهم ميتون ثم قرأ وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل حتى فرغ
 من الآية ثم قال من كان يعبد محمد افان محمد اقامات من كان يعبد الله فان الله حي لا يموت
 فقال عمر هذا في كتاب الله فقال نعم قال ايها الناس هذا ابو بكر ذو شيبه السليمن فبايعوه فبايعوا الناس
 عائشة رضي الله عنها بيان ہے کہ جب رسول اللہ کی وفات ہوئی تو حضرت عمر اور مغیرہ بن شعبہ دونوں آئے
 اور رسول اللہ کے پاس گئے - تب ہم نے حضرت کا منہ کھول دیا - عمر نے کہا اے غشی - کیسی سخت غشی
 رسول اللہ کو ہے - یہ کہہ کر دونوں اٹھ گئے - جب دروازہ تک پہنچے تو مغیرہ نے کہا "عمر خدا کی قسم رسول اللہ
 تو مر گئے - عمر نے کہا تو جھوٹ بولتا ہے - رسول اللہ نہیں مرے - لیکن تو فتنہ پرداز ہے - اور ہرگز رسول اللہ

مر نہیں سکتے۔ جب تک منافقین کو فائدہ نہ کر لیں۔ اتوں میں ابوبکر آگئے اور عمر لوگوں کو خطبہ سنارہے تھے ابوبکر نے کہا چپ ہو۔ پھر چپ ہوئے تو ابوبکر چڑھ گئے اور حمد خدا و ثنا الہی کے بعد یہ آیت پڑھی اِنَّكَ مَيِّتٌ وَاَنْتُمْ مَيِّتُونَ“ یعنی اے رسول تم بھی مروجے اور دیگر اشخاص بھی مرینگے۔ پھر یہ آیت پڑھی مَا مُحَمَّدٌ اِلَّا رَسُوْلٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ۔ محمد بھی ایک رسول ہی ہیں جن سے قبل بہت سے رسول و قاتل چکے (یا گذر چکے) پھر ابوبکر نے کہا بھائیو جو کوئی محمد کی عبادت کرتا رہا ہو وہ جان لے کہ محمد کا انتقال ہو گیا اور جو کوئی خدا کی عبادت کرتا رہا ہو وہ یقین کرے کہ خدا زندہ ہے ہرگز نہ مرے گا۔ عمر صاحب نے کہا کہ کیا یہ آیتیں قرآن کی ہیں۔ ابوبکر نے کہا ہاں۔ تب عمر نے کہا۔ ایہا الناس۔ ایہا الناس یہ ابوبکر مسلمانوں میں سب سے زیادہ بڑھے ہیں انکی بیعت کرتے جاؤ۔ تو سب نے بیعت کر لی۔

دو حال سے خالی نہیں۔ یا تو موت رسول اللہ سے صرف اسلئے انکار کیا تھا کہ جب تک ابوبکر نہ آجائیں اور بیعت نہ ہو لے تب تک آنحضرت کی موت کا لوگوں پر واضح نہ کیا جائے۔ ورنہ اور لوگ خواہشمند خلافت کے ہونگے اور ہمارے کام نکل جائیگا۔ تو یہ ایک کھلی ہوئی فریب کاری ہے۔ اور محوٹ بولنا ہو اور اپنے ضمیمہ کے خلاف کہنا ہو۔ جو ہرگز کسی دیندار آدمی کا کام نہیں ہو سکتا۔ چہ جائیکہ وہ جسے عام مسلمان خلیفہ مانتے ہوں۔

اور اگر واقعات ان کو خیال تھا کہ رسول اللہ کی وفات نہیں ہو سکتی اور یہ کہ آیہ اِنَّكَ مَيِّتٌ وَاَنْتُمْ مَيِّتُونَ وَا مُحَمَّدٌ اِلَّا رَسُوْلٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ۔ کا قرآن مجید کا کلام معلوم نہ تھا تو سخت جہالت انکی ثابت ہوتی ہے۔ جو انسانی عیبوں میں بدترین عیب ہے۔

حضرت عمر کو حاملہ زانیہ کا چہا رام حاملہ زانیہ کا مسئلہ بھی حضرت عمر کو معلوم نہ تھا جیسا کہ فواتح میں مذکور ہے۔

چہا رام حاملہ زانیہ کا مسئلہ بھی حضرت عمر کو معلوم نہ تھا جیسا کہ فواتح میں مذکور ہے۔

عبداللہ ہے۔ امام احمد گوید عمر حکم کر دے جو مجنونہ زانیہ۔ علی فرمود اما سمعت قول النبی ﷺ عن ثلثہ عن التائم خسی لست یفظ عن الطفل حتی یحتم وعن المجنون حتی یرد۔ ونیز حکم برجم زنیہ علی بسبب اعتراف اوہ زنا۔ علی گفت ہذا سلطانک علیہا فما سلطانک علی ما فی بطنہا۔

یعنی علیؑ نے عمر کو زانیہ حامد کے رحم سے منع کیا اور فرمایا کہ اگر تم کو اس عورت کے رحم کا اختیار ہے تو اس کے بچے کے رحم کا جو اس کے بطن میں ہے کیا اختیار ہے۔ (عمر گفت عجزت النساء ان تملکن شل علی ابن ابیطالب لولا علی لہلک عمر عورتیں عاجز ہیں کہ علیؑ سا فرزند جن سکیں۔ اگر علیؑ نہ ہوتے تو اس وقت عمر ملاک ہو گیا تھا۔)

حضرت عمرؓ کو مسئلہ پنجم۔ حضرت عمرؓ کو مسئلہ اس جنین کا معلوم نہ تھا۔ جو بیٹھ میں مرجا۔ چنانچہ جنین معلوم نہ تھا (کنز العمال کتاب القصاص ص ۱۲۱) میں ہے۔ عن ابن عباس قال قام عمر علی المنبر

فقال اذکر اللہ ما سمع رسول اللہ قضی فی الجنین فقام حل بن مالک ابن النابغہ الہندی وقال یا امیر المؤمنین کنت بین ضربین فضربت احدهما الاخری بعود فقلتها وقلنت مانی بطنہا فقضی النبی بغیرہ عبد ادا مہ۔ فقال عمر اللہ اکبر ولم اسمع بهذا القضینا بغیرہ

یوزابن عباس مروی ہے کہ ایک روز عمرؓ نے خبر پکڑا کہ ایک شخص نے پوچھا ہے کہ جنہ۔ رسول اللہ کو جنین کے متعلق فیصلہ کرتے وقت ہوا کہ آپؐ نے کیا حکم صادر فرمایا تھا تو حل بن مالک بن ابی بکر مہندی کھڑے ہوئے اور کہا یا امیر المؤمنین میری پاس دو بیویاں تھیں انہیں سے ایک نے دوسری کو لکڑی سے اس طرح مارا کہ اس کو بھی قتل کر دیا اور اس کی کو بھی جو اس کے پیٹ میں تھا پس نبی خدا نے ایک غلام یا لونڈی دیت میں دینو کا حکم صادر فرمایا پس عمرؓ نے کہا اللہ اکبر اگر میں بھی سنتا تو کچھ اور ہی فیصلہ کر دیتا ششم۔ حضرت عمرؓ کو یہ معلوم نہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز عیدین میں کون کون سے سورت پڑھتے تھے۔ چنانچہ صحیح مسلم جلد اول باب بالقرنی صلوٰۃ العید میں ہے عن عبید اللہ بن عبد اللہ ان عمر

بن الخطاب سئل ابدا قد لیشی ما کان یقر بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال کان یقر فیہا بقاف والقرآن الجید واخرت الساعۃ والشق القمر عبید اللہ بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے ابوداؤد لیشی سے پوچھا کہ رسول اللہ نماز عید قربان اور نماز عید الفطر میں کون سا سورہ پڑھتے تھے تو اس نے بتایا کہ سورہ قاف اور سورہ قمر پڑھتے تھے ایہ روایت صحیح ترمذی چاہے صریح جلد اول صفحہ ۱۱۱ میں بھی مذکور ہے جسے حدیث حسن صحیح بتایا ہے۔ (۱)

حضرت عمر کو الحمد للہ
کے معنی معلوم نہ تھے

دھم حضرت عمر کو الحمد کے معنی معلوم نہ تھے۔ حضرت امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب علیہ السلام نے بتایا تب اونکو خبر ہوئی۔ ملاحظہ ہو تفسیر دشوار جلد اول ص ۱۱۱۔

اخرج بن ابی حاتم عن ابن عباس قال قال عمر قد علمنا سبحان الله ولا اله الا الله فما الحمد قال علياً كلمة في النطق
واحسان تعال "ابن ابی حاتم نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ حضرت عمر نے کہا "ہمیں سبحان اور لا اله الا الله تو معلوم ہو گیا ہے۔ (مگر) الحمد کیا چیز ہے۔ تو علیؑ نے فرمایا یہ ایک کلمہ ہے جو خدا نے اپنے لیے پسند فرمایا اور اُسے محبوب ہے (کہ اُسکے لیے) کہا جائے۔

حضرت عمر لفظ عدن کے
معنی نہ جانتے تھے

ہشتم۔ حضرت عمر کو عدن کے معنی معلوم نہ تھے۔ دیکھئے تفسیر دشوار سورہ عبد رکوع ۹ پارہ ۱۳۔ اخرج عبد الله بن الحميد عن الحسن ان عمر قال لکعب

ما عدن قال هو قصر في الجنة لا يدخله الذين اوصدق اوصهيد او حكم عدل "عبد بن حميد راوی ہے کہ حضرت عمر نے کعب سے پوچھا کہ (قرآن میں) جو لفظ عدن ہے (اوس) عدن کے کیا معنی ہیں۔ کعب نے بتایا کہ یہ ایک قصر جنت ہے جس میں بنی دخل ہوگا یا صدیق یا شہید یا حاکم عادل۔ " (دشوار جلد چہارم ص ۱۱۱ چاپ مصر)

حضرت عمر لفظ حجاج کے
معنی سے ناواقف تھے

دھم لفظ حجاج جو قرآن میں ہے اُس کے معنی بھی حضرت عمر کو معلوم نہ تھے (دیکھو ازالۃ الخفا مقصد اول فصل ششم) عن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر

قال قرأ عمر ابن الخطاب هذه الآية ما جعل عليكم في الدين من حرج ثم قال ادعوا الى رجلاً من بدیع قال عمر ما الحرج فيکم قال الضیق "عمر بن الخطاب نے یہ آیت پڑھا "ما جعل علیکم فی الدین من حرج" (دشوار جلد اول ص ۱۱۱ چاپ مصر)

محمد بن زید بن عبد اللہ بن عمر سے مروی ہے کہ حضرت عمر نے یہ آیت پڑھا "ما جعل علیکم فی الدین من حرج" پھر کہا کہ کسی شخص کو بنی بدیع سے بلاؤ۔ جب وہ آیا تو اُس سے پوچھا کہ تمہاری زبان میں حجاج کے کہتے ہیں۔ اوس نے کہا ضیق (تنگی) کو۔

حضرت عمر کو لفظ ابّا
کے معنی معلوم نہ تھے

دھم حضرت عمر کو ابّا کے معنی معلوم نہ تھے ملاحظہ ہو تفسیر دشوار جلد ششم ص ۱۱۱ چاپ مصر۔ الحاکم وصحیحہ عن انس ان عمر قرأ علی المنبر فانبتنا فیہا

جَبَا وَعَبَا وَقَضَبًا اِلٰی قَوْلِهِ وَاَبَا قَالَ كُلُّ هَذِهِ قَدْ عَرَفْنَا فَمَا اِلَّا ب ثُمَّ رَضِ عَصَاكَ اَنْتَ فِیْ هَذِهِ فَقَالَ هَذِهِ
 اَللّٰهُ هُوَ اَلْكَلْفُ فَمَا عَلَیْكَ اَنْیَ لَا تَدْرِیْ مَا اِلَّا ب اَتَجْعَلُ مَا لَمْ یُدَاهِنْ اَلْکِتَابَ فَاَعْمَلُوْا بِهِ وَمَا لَمْ تَعْرِفُوْهُ فَاَعْمَلُوْا اِلٰی رَبِّیْ
 حَاكِمٌ وَغَیْرُهُ رَوَا یَتِی کی اور حاکم نے اسکی تصحیح بھی کی۔ اس کہتے ہیں کہ حضرت عمر نے ممبر پر یہ آیت پڑھی۔
 فَاَنْتَ فِیْهَا جَبَا وَعَبَا وَقَضَبًا لَفْظ اَبَا تِلْكَ کہہ کر سب تو ہم سمجھ گئے مگر اَبَا کیا چیز ہے پھر عصا ماتھ سے
 چھوڑ دیا جو اُن کے ماتھ میں تھا اور کہا تم بخدا یہ تو تکلیف ہے تمہارا کیا جج ہے اگر اَبَا کے معنی تمہیں
 نہ معلوم ہوں۔ ایہا الناس جس قدر کھلی ہوئی باتیں قرآن کی ہیں اونکی پیڑ کر دو اور جسے تم لوگ نہ سمجھتے ہو
 اُسے اُس کے پروردگار کے حوالہ کرو۔

اے سبحان اللہ کیسے عالم خلیفہ ہیں۔ جنہیں ایسی موٹی موٹی باتیں بھی معلوم نہیں۔ اس روایت سے
 اِثْنَا ضَرْبِ سَمَجھتے ہیں اَبَا کہ لَفْظ اَبَا کے معنی جو انکی سمجھ میں نہ آئے تو مارے رعب مجلس کے عصا ان کے ماتھ
 سے چوٹ پڑا۔ پھر کچھ بات بتائی کہ جو کچھ قرآن میں کھلا کھلا لکھا ہوا ہے مانو۔ باقی کو خدا کے حوالہ کرو۔ یعنی
 اُس کے تحقیق کی ضرورت نہیں ہو۔ چلتا ہوا کام کرنا چاہیئے تدقیق اور چہان بین کی قرآن میں ضرورت
 نہیں ہے۔

اہل نظر اس سے اندازہ لگا سکتے ہیں کہ حضرت عمر قرآن دانی میں کس پایہ کے آدمی تھے اویسی پر روز وفات رسول
 فرمایا تھا حسبنا کتاب اللہ جسے قرآن کے جزئی جزئی الفاظ معلوم ہوں وہ نہ معلوم کیونکر کہہ سکتا ہے
 کہ ہمیں کتاب خدا کافی ہے۔ مگر وہاں تو صرف رسول اللہ کو وصیت کر لکھوانے سے روکنا تھا واقفیت
 کیا غرض تھی۔

یہ مختصر فہرست ہے جناب عمر کے جہالات کی اور شرعہ مشرہ کی اگر اس سے لمبی فہرست دیکھنی ہو تو جلد اول
 کتاب تہذیب المطاعن مصنف علامہ مفتی سید محمد قلی کنٹوری صاحب شراہ کو دیکھیے۔

ضمیمہ یہ نہ سمجھیے گا کہ لفظ اَبَا کے معنی حضرت عمر کو ہی نہ معلوم تھے بلکہ حضرت ابوبکر صدیق بھی اسکے معنی سے ناواقف تھے (دیکھو تفسیر منشور جلد ۳۱ جلد ۶ چابچر)	لفظ اَبَا کے معنی سے ابوبکر صدیق بھی ناواقف تھے
عن ابراہیم التیمی قال سئل ابوبکر الصدیق عن قوله وَاَبَا فَقَالَ اِنِّیْ سَأَلْتُ نَفْسِیْ وَاسْأَلْتُ نَفْسِیْ اِذَا قُلْتُ	

کتب اللہ ما لا علم ابراہیم تمہی کہتا ہو کہ کسی نے حضرت ابوبکر صدیق سے لفظ ابا کے معنی پوچھے تو فرمانے لگے کونسا آسمان مجھ پر سایہ ڈالے گا اور کونسی زمین مجھے اٹھائے گی اگر میں کتاب خدا میں ایسی بات بتاؤں جو مجھے معلوم نہیں۔ یعنی مجھے ابا کے معنی معلوم نہیں بتاؤں کہاں ہے۔
تعب کی بات ہو کہ جو لوگ السابقون الاولون میں داخل ہوتے ہوں وہ قرآن سے ایسے بے خبر ہوں نہ معلوم جب سول اللہ تغیر آیات قرآن فرمایا کرتے تھے تو یہ لوگ کہاں رہتے تھے۔
تکمیل بحث۔

لفظ السابقون الاولون خود بتا رہا ہو کہ اس سے مراد وہی لوگ ہیں جو کامل ایمان دار ہیں اور سب میں سابق اور اول ہیں۔ اور پھر آخر وقت تک ایمان پر قائم بھی رہے ہیں۔ ورنہ رضی اللہ عنہم کا جملہ صحیح نہ ہو گا کیونکہ خدا تعالیٰ تو اُسی سے رہنی ہو سکتا ہو جو ایمان میں کامل ہو نہ یہ کہ ایمان سے علیحدہ ہو یا ہو جا۔
لیکن حضرت ابوبکر و عمر دونوں صاحب پونفاق کا اقرار کرتے ہیں اور معلوم ہے کہ نفاق و ایمان میں تضاد ہے منافق مؤمن نہیں اور نہ مؤمن منافق ہو سکتا ہے۔ جو مؤمن ہے وہ کیونکر منافق ہو گا اور جو منافق ہے وہ کیونکر آریہ و السابقون الاولون میں داخل ہو گا۔ یہ معلوم کیونکہ مدعی سست گواہ حجت کے مصداق محبوب ان کے حواریں نے انہیں اس آیت کے ذیل میں داخل کیا ہے وہ تو بچارے اپنی سادگی سے خود اقرار کرتے ہیں کہ بابائے ہم مؤمن نہیں۔ بلکہ منافق ہیں۔ ہمیں السابقون الاولون کی فہرست میں داخل کیے دیتے ہو۔

اگر اس بیان میں شبہ ہو تو ملاحظہ ہو کتاب میزان الاعتدال ذمبی جلد اول ص ۲۲۵ چاپ مصر باب الزائر ترجمہ زید بن وہب۔

حضرت عمر خود فرماتے ہیں **بِاللّٰهِ يَا حَذِيفَةَ اَنَا مِنَ الْمُنَافِقِينَ**۔ قسم خدا کی اے حذیفہ میں منافقین میں ہوں۔

یہی نہیں بلکہ حضرت ابوبکر بھی خود اپنی منافق ہونیکا اقرار فرماتے ہیں۔ (دیکھو صحیح ترمذی جلد دوم ص ۸۷ چاپ مصر سطر اول) عن عثمان البندی عن خطلہ الاسیدی وکان من کتاب النبی انہ من بابی بکر وہو

حضرت عمر کا اقرار ہے
نفاق کے متعلق
حضرت ابوبکر بھی منافق
ہونیکا اقرار کرتے تھے۔

یہی فقال مالک یا خنظلہ قال تافق خنظلہ یا ابوبکر نخون عند رسول یدکرنا لہ ناروا لجنۃ کانارای عین۔ فاذا رجنا
الی الانواع الضیفۃ نینا کثیرا قال قرا لہ اناکذ الگ۔

عثمان مہندی سے روایت ہے کہ وہ خنظلہ اسیری سے روایت کرتا ہے جو کاتب تھا آنحضرت کا کہ ایک دفعہ وہ روتا ہوا ابوبکر کے پاس سے گذرا ابوبکر نے پوچھا خنظلہ تجھے کیا ہو گیا ہے؟ اُس نے کہا خنظلہ تو منافق ہو گیا۔ ابوبکر۔ جب ہم رسول اللہ کے پاس ہوتے ہیں اور آپ نار و جنت یا دولا تے ہیں تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جیسے ہم آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں۔ مگر جب وہاں سے اپنی عیال اور زمین میں آتے ہیں تو اکثر باتیں بھول جاتے ہیں۔ ابوبکر، صاحب نے فرمایا (بھائی خنظلہ کیا پوچھتے ہو میں بھی ایسا ہی (منافق ہو گیا) ہوں۔

اور جب ایسا ہے کہ بھید بزرگوار فہرست مؤمنین سے خارج اور منافقین کے گروہ میں باقرار خود "واقرار العقل علی انفسہم مقبول" تو لا محالہ از خود آریہ السابقون الاولون سے خارج ہونگے اور ان کے داخل کرنے کی کوشش بے سود بلکہ بلا ضرورت ہے۔ کیونکہ حضرات خلفاء آپ اپنی تئیں اس زمرہ میں داخل کرنا پسند نہیں کرتے۔

پس لا محالہ مصداق اس آیت کا وہی لوگ ہونگے جو تمام مہاجرین و انصاریں سے ہمراہ میں سابق اور ہمراہ میں اول ہوں اور وہ نہیں ہیں مگر جناب امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب لہذا وہی اس آیت کا مصداق ہیں یا وہ جو انکی متابعت میں بہشت دوسروں کے سابق المقدم ہوں۔ جیسے سلیمان و ابوذر رضی اللہ عنہما۔

آیت ۴۵

و بشر الذین آمنوا ان لہم قدم صدق عند ربہم (سورہ یونس ج ۱۰ ع ۶-۱۰) رسول ہماری بشارت دو ان لوگوں کو کہ جو ایمان لائے ہیں کہ ان کے واسطے ان کے رب کی طرف سے سعادت و ساقیہ فضل ہے اسکی بابت ابن عباس کی روایت تفسیر منشر میں ہے۔ کہ ابن عباس نے کہا اس آیت کی تفسیر میں قال سبق لہم من السعاده فی ذکر الاول یعنی قدم صدق سے مراد وہ سعادت ہے جو ان ایمان

ان ایمان والوں کے واسطے اول ذکر میں سابق ہو چکے ہیں۔

دوسری روایت حسن کی ہے کہ قدم صدق سے مراد جناب سالتاب ہیں۔

جس کا حاصل یہ ہے کہ ایمان والوں کو یہ بشارت دو کہ قیامت میں تم کو محمدؐ رسول ملیگا، اور معلوم ہو کہ جسے محمدؐ رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) مل گیا اُسے خدا مل گیا اور جسے خدا ملا اُسے سب کچھ ملیگا پھر تو وہ غنی الاغنیاء ہو۔ لیکن یہ دیکھنا ہے کہ خدا ملا کس کو۔ اور کون غنی الاغنیاء ہو کیونکہ کچھ تو وہ لوگ ہیں جنکی بابت خدا تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتا ہے یا ایہا الذین آمنوا لکم اذا قیل لکم انفر وجعل اللہ انا قلتم الی الارض ارضتم بالحواة الدنیا من الآخرة فاستماع الحیوة الاقل الی تفروا یذکم عذابا الیما۔ جس میں ظاہر کیا گیا ہے کہ اصحاب مہاجرین و انصار میں وہ لوگ بھی ہیں جنکو جہاد کیلئے نکلنے کو حکم دیا جاتا ہے کہ وہ کسی طرح نہیں نکلتے جس پروردگار عالم فرماتا ہے۔ کہ اگر تم نے کوچ نہ کیا تو جان لو کہ خدا تم کو دردناک عذاب میں مبتلا کر لے گا۔

پھر فرماتا ہے قل لن ینفعکم الفرار من الموت او قتل واذ لا تستعن الا قلیلا ای رسول اپنی اصحاب کے کہہ دو کہ بھاگ کر سے کچھ نفع نہ ہو گا خواہ موت سے بھاگو یا قتل سے اور بہت کچھ فائدہ اٹھاؤ گے۔

اور آنحضرتؐ فرماتے ہیں وان ناسا من اصحابی یؤخذ بہم ذات الشمال فاقل اصحابی اصحابی فیتول انہم لن یزالوا مرتدین علی عقابہم قد فارقتہم مشکوٰۃ شریف ص ۳۳ چاب ہلی مطبع انصاری) یعنی قیامت کے دن بہت سے لوگ میرے اصحاب میں سے بائیں ہاتھ کو لے جائیں گے (یعنی جہنم کی طرف) تو میں کہوں گا (خدا یا) یہ میرے اصحاب ہیں تو پروردگار عالم فرمائے گا یہ سب کے سب برابر مرتد رہے جبکہ تم ان سے جدا ہوئے ہو،

یہی حدیث ترمذی شریف جلد دوم ص ۳۳ چاب مصر میں بھی ہے۔

جس سے لامحدود وعدہ اصحاب رسولؐ کا جہنمی ہونا معلوم ہوا اور یہ کہ حضرتؐ کا پکارنا اور اصحابی اصحابی کہنا کچھ فائدہ نہ دے گا۔ کیونکہ وہ سب مرتد ہوں گے۔

ایہ روایت صحیح ہے
حدیث مشکوٰۃ شریف

تیسری روایت یہی آنحضرتؐ ہے۔ عن ام سلمہؓ قالت قال النبیؐ ان من اصحابی من لن اراه ولا یرا
بعد ان اموت ایذا قال فیبلغ ذالک عمر فانا نبشہ ویرجع فقال انشد انما ہم قالت ولن ابری
بعدک الیوم کما فی النصائح الکافیہ ص ۱۲۹

خیاب ام سلمہؓ سے مروی ہے فرمایا رسول خداؐ نے کہ بہت میرے اصحاب ایسے ہیں جنکو نہ میں
دیکھوں گا اور نہ کبھی وہ مجھے دیکھیں گے مرنے کے بعد۔ یہ حدیث حضرت عمرؓ کو معلوم ہوئی تو دوڑتے
ہوئے ام سلمہؓ کے پاس آئے اور کہا کہ میں بھی اُن لوگو میں سے ہوں گا؟ ام سلمہؓ نے کہا کہ نہیں
مگر تمہارا کسی کو مستثنیٰ نہ کروں گی۔

معلوم ہوا کہ عمر صاحب کے سوا کوئی صحابی رسول اس عدم رویت روئے رسولؐ کے بروز قیامت مستثنیٰ
کرنے کے قابل نہیں۔ اور جو ایسا ہے کہ قیامت میں کہ قیامت میں رسول اللہؐ کی شکل بھی دیکھیں گے
تو شفاعت کہاں سے ہوگی۔ اور کب بخشا جاسکتا ہے۔ اور کب سکے لیے سعادت کا احتمال
بھی ہو سکتا ہے۔

اے خود حضراتِ مُتَّعِثِ تو اذنین ہے ایک صاحب کو رسول اللہؐ نے فرمایا ہے کہ یا ابوبکر ان الشکر
فیکم اضعیٰ من بسبب النمل۔ ازالۃ الخفا ص ۱۹۹۔

اے ابوبکر تم میں شکر جینیونٹی کی چال سے زیادہ خفی ہے۔

دوسرے صاحب نے خود اقرار کیا کہ مجھے رسول اللہؐ کی رسالت میں شک ہے (دیکھو تفسیر معالم التنزیل
رہو تفسیر ص ۱۰۱) انکی شان میں یہ آیت نازل ہوئی ہے۔ افرایت الذی تولیٰ و اعطیٰ قلیلاً و کثیراً
اے رسولؐ تمہارا تم نے دیکھا اے (عثمان کو) کہ مونہ پھیر کر چلا گیا۔ اور دیا تھوڑا سا۔ اور (سائل کو)
دکھایا۔ (ملاحظہ ہو تفسیر کبیر جلد ہفتم ص ۷۶۴)

پھر آنحضرتؐ کا عام صحابہ کو مخاطب کر کے کہنا انکم تحرمون علی الامارت و انہا مستکون حشر و نذات
یوم القیامت۔ بالضرر عنقریب تم لوگ حکومت کا لایچ کر رکے اور بالضرر وہ حکومت تمہارے لیے
قیامت کے دن حسرت و ندامت کا باعث ہوگی۔ (سنن نسائی مطبوعہ نظامی کا پڑھ ص ۶۴۸)

جس کا ظہور بعد احوال آنحضرتؐ فرما ہی ہوا۔ کہ سقیفہ میں مٹا امیر و منکم امیر کے جھگڑے ہوئے انصار
کہتے کہ ہمیں حکومت ملنی چاہیے۔ مہاجرین کہتے ہم کو حکومت ملنی چاہیے۔ اور کچھ لوگ کہتے تھے کہ ایک
ہم میں سے اور ایک تم میں سے حاکم مقرر کیا جائے۔ آخر یہ جھگڑا بیعت حضرت ابوبکرؓ پر طے ہوا
جسکی بابت حضرت عمرؓ نے فرمایا الاوان معینہ ابی بکر کانت فلتتہ و فی الفلتتہ شرا۔ آگاہ ہو
کہ بیعت ابوبکرؓ ایک ناگہانی بات تھی جو ہو گئی۔ خدا نے اُس کے شر سے بچا لیا۔ (اور یہ معلوم نہیں
کیا کچھ غوزریاں ہوتیں۔)

پھر آنحضرتؐ نے اصحاب میں سے اُن لوگوں پر لعنت کی جو لشکر اسامہؓ میں شریک نہ ہوئے۔ اور فرمایا
لعن اللہ من تخلف حبش اسامہ۔ چنانچہ مل و نخل شہرستانی میں ہے۔ الخلاف الثانی فی مرضہ اتہ
قال جنزوا حبش اسامہ۔ لعن اللہ من تخلف عنہا۔ مل نخل ص ۱۷ مطبوعہ جرمنی)

اور شرح مواقف کے آخری حصہ میں جہاں اُن فرقوں کا ذکر کیا ہے جنہی انبیاء بیان کر گئے ہیں لکھا ہے
و کا اختلاف ہم بعد ذالک فی الخلاف عن حبش اسامہ۔ فقال قوم و جب الاتباع لقولہ۔ جنزوا حبش
اسامہ لعن اللہ من تخلف عنہ و قال قوم بالتخلف انتظار لما یؤن من رسول اللہ فی مرضہ۔
ترجمہ۔ نیز جیسا کہ اختلاف ہوا اصحاب کا لشکر اسامہ سے پیچھے رہ جانے میں۔ کچھ لوگوں نے کہا
کہ واجب ہے اسامہ کے ساتھ جانا۔ کیونکہ آنحضرتؐ نے فرمایا ہے ”لشکر اسامہ کو مرتب کرو
خدا لعنت کرے جو اس لشکر میں نہ شریک ہو۔ اور کچھ لوگوں نے کہا کہ ہمیں اس کے ساتھ نہ جانا
چاہیے۔ اور انتظار کرنا چاہیے کہ رسول اللہ کا انجام کار کیا ہوتا ہے۔

جس سے معلوم ہوا کہ سینکڑوں اصحاب نے یہ تھے جو رسول اللہ کے حکم کی پروا نہ کرتے تھے
چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ لعنت رسولؐ کی پروا نہ کر کے لوگ شریک لشکر اسامہ نہ ہوئے اور متحق لعنت
رسولؐ ہوئے۔ اور معلوم ہے کہ جو کوئی ملعون ہو وہ جنت خدا سے دور ہے۔ اور جو جنت خدا سے
دور ہے اس کے لئے قدم صدق یعنی سعادت اور سابقہ فضل کہاں سے ہوگا۔

خلاصہ یہ کہ علامہ اصحاب رسول اللہ کی حالتیں کتب تواریخ سیر و احادیث میں پڑھ لیں۔

کوئی عقل کسی طرح تجویز نہیں کر سکتا کہ آیہ بشیر الدین آمنوان لہم قدم صدق ان کے متعلق
نازل ہوا۔ کیونکہ ان ہی میں وہ بھی ہیں جو بسبب خلف لشکراسا ملعون تھیں۔

ان ہی میں وہ بھی ہیں جو اپنے زبانی آپ مفر نفاق ہیں۔

ان میں وہ بھی ہیں جو جنگ سے بھاگ جانے سبب معتوب الہی ہیں۔

ان ہی میں وہ بھی ہیں جنہوں نے شب عقبہ رسول اللہ کو مار ڈالا چاہا۔

ان ہی میں وہ بھی ہیں جن کو رسول اللہ نے مشرک کہا۔

ان ہی میں وہ بھی ہیں جن کو نبوت میں رسول اللہ کے شک ہوا۔

ان ہی میں وہ بھی ہیں جنہوں نے جناب سیدہ کو ناراض کیا اور اسکی وجہ ناراضی خدا

خریدی۔ ان ہی میں وہ بھی ہیں جو اس آیت کے خلاف مصداق ہیں۔ لایساؤنک الذین

یؤمنون باللہ والیوم الآخر ان یجاہدوا باموالہم وانفسہم واللہ علیم بالمتقین۔ (ن ج ۱۰ ص ۱۳)

اسے رسول ہمارے جو لوگ کہ خدا تعالیٰ اور روز قیامت پر ایمان لائے ہیں وہ تم سے جہاد مال و

جان سے باز رہ کر گھر میں بیٹھ رہنے کا اذن نہ مانگیں گے۔

جس کا مطلب یہ ہوا کہ جو لوگ یہ کہیں کہ یا رسول اللہ ہم کو لڑائی پر نہ بجائیے اور ہمیں اذن

دیجئے کہ اپنا اہل و عیال میں رہیں وہ مؤمن ہی نہیں ہیں۔ اور معلوم ہے کہ لڑائی سے بچے

رہ جانے اور عدم شرکت کا ان حضرت عمر نے جنگ تبوک میں طلب کیا تھا۔ جیسا کہ امام رازی نے

تفسیر کبیر جلد ۶ صفحہ ۴۴ میں لکھا ہے قال الضحاک المراد عمر ابن الخطاب وذاک لان استاذن

فی غزوۃ تبوک فی الرجوع الی اہلہ، ضحاک نے کہا ہے کہ مراد اس سے حضرت عمر ہیں جنہوں نے

جنگ تبوک میں اذن مانگا تھا کہ اپنے اہل و عیال کی طرف واپس چلے جائیں۔ اگرچہ اس واقعہ

کو امام رازی نے سورہ نور میں زیر آیہ انما المؤمنون الذین لکھا ہے مگر چونکہ وہ اقرار کرتے ہیں

کہ حضرت عمر نے غزوہ تبوک میں اذن پس ماندگی مانگا تھا اس لیے اس واقعہ کا تعلق سورہ

توبہ ج ۱۰ ص ۱۳ سے ہونا چاہیئے۔

بہر حال ان ہی اصحاب میں وہ بھی ہیں جنکی بابت مذہب نے فرمایا ہے۔ لقد انزل النفاق علی قوم خیر منکم۔ نفاق تم لوگوں میں سے اُنہیں اُتارا گیا ہے جو تم میں سے اچھے لوگ ہیں۔ (یعنی جو تم میں سے بہت اچھے بنتے ہیں وہی منافق ہیں۔ اور جیسا فق ہوئے تو مومن کہاں رہی) (دیکھو صحیح بخاری معہ ارشاد الباری جلد ۱ ص ۷۷)

ان ہی اصحاب میں وہ بھی ہیں جنکی خدمت میں پورا سورہ توبہ اتر رہا ہے (خط تفسیر و فتوہ جلد ۳ - صفحہ ۲۵۸)۔

سورہ برأت کو اصحاب رسول
 فضیحت کر نیا الاسورہ کہتے تھے

کے نزول سے فارغ نہیں ہوا کہ ہم لوگوں نے گمان کر لیا تھا کہ ہم میں سے کوئی نہ بچیکا جسکی ہجو و فحش میں کوئی آیت نازل نہ ہو لوگ اس سورہ کو فصاحت کر نوا ا سورہ کہتے ہیں۔“ نیز

سورہ برات میں جملہ لیکن حذفیہ اس سے زیادہ کی تصحیح کرتے ہیں۔ عن حذفیہ رضی اللہ عنہ

قال الذين استمعوا سورة التوبة هي سورة العذاب والشدة ما تركت احدا الا

ما كتب منه ولا لقرون منهما ما كان لقرون الاربعها - تفسير و شورش جلد سوم -

خلفہ فرماتے ہیں۔ جسے تم لوگ سورہ توبہ کہتے ہو وہ سورہ عذاب ہے قسم خدا کی اس نے کسی کو نہیں چھوڑا جسکی مذمت نہ کی ہو اور اب تم لوگ اس سورہ میں بقدر چوتھائی کے پڑھتے ہو۔ اُس مقدار میں جسے ہملوگ پڑھا کرتے تھے۔“

اس روایت سے دو باتیں معلوم ہوتی ہیں۔ پہلی یہ کہ سورہ برأت نے کسی صحابی کی جان نہیں بخشی
بلکہ ہر ایک کی مذمت کی اور ہر ایک کی شان میں کوئی نہ کوئی آیت قبح و مذمت اُتری۔

سورہ برات کا فقرہ چوتھا ہی ہے جو ہر

ایک چوتھائی رہ گیا ہے۔ اب یہ سوال قدرتنا پیدا ہوتا ہے کہ وہ تین ربع کیا ہوئے۔ جنہیں دیگر صحابہ کی خدمت بالتقریر تھی۔ لیکن اس کا جواب سوائے اسکے اور کچھ نہیں ہو سکتا کہ جن لوگوں کی خدمت میں آیتیں کھلی کھلی موجود تھیں انہوں نے ان آیات کو جمع و ترتیب کے وقت نکال ڈالا۔ پہلے حضرت ابوبکر کے زمانہ میں قرآن کے آیات مرتب کئے گئے تھے جیسا کہ تاریخ الخلفاء سیوطی میں ہے۔ اور پھر حضرت عثمان غنی کے زمانہ میں بظاہر ان ہی دونوں زمانوں کی جمع و ترتیب میں وہ آیات بظاہر کی گئی ہیں۔ ورنہ اسکے علاوہ اور کوئی صورت سمجھ میں نہیں آتی۔ چونکہ جمع و ترتیب قرآن صحابہ ہی کے ہاتھوں میں تھا لہذا اول کو موقع ملا اور انہوں نے اپنے ذمہ کے آیات کو نکال باہر کر دیا۔ جب یہ حال ہو تو کیونکر یقین بلکہ وہم بھی ہو سکتا ہے کہ آیت **بشر الذین آمنوا ان لهم قدم صدق**۔ ایسے صحابہ کی بابت نازل ہوا ہوگا۔ جنہیں اولاً ایمان ہی کا ثبوت نہیں۔ اور اگر ہے تو شرک و نفاق۔ اور معصومیت الہی کا ثبوت۔ پس اب غور کرنا چاہیے کہ آخر اسکا مصداق کوئی شخص ہوگا بھی یا نہیں۔ تحقیق سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ایک شخص اُس وقت بھی ایسا موجود تھا۔ جسکی بابت عموم صحابہ کا خیال تھا کہ اُس سے بہتر کوئی نہیں۔ چنانچہ طبرانی سے صاحب صواعق مرقس نے اور صواعق سے بیابیع اللہ میں (بعد ۲۳۸) سطر آخر نقل کیا ہے۔ **عن ابن عباس قال ما**

انزل اللہ یا ایہا الذین آمنوا لا جعلی امیراً وشریفاً ولقد عاتب اللہ اصحاب محمد فی غیر موضع وما ذکر علینا الا بخیر۔

خدا تعالیٰ نے علیؑ کے سوا تمام	جہاں جہاں خدا نے یا ایہا الذین آمنوا فرمایا ہے وہاں مؤمنین کے
اصحاب پر عتاب فرمایا ہے	امیر و شریف "علیؑ" ہیں۔ اور تمام اصحاب محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ)
پر خدا نے جا بجا عتاب فرمایا ہے مگر علیؑ کو سوائے خیر و نیکی کے کہیں ذکر نہیں کیا۔	

جس سے معلوم ہوا کہ ایک "علیؑ" ہی ایسے محفوظ رہے ہیں جن کی خدمت میں کوئی آیت نہیں اُتری اور جہاں جہاں اول کا ذکر آیا ہے خیر کے ہی ساتھ آیا ہے۔ نیز یہ کہ وہی مؤمنین کے امیر و شریف ہیں۔ اُن ہی پر ایمان کا لفظ صحیح معنوں میں چسپان ہوتا ہے۔

علاوہ بریں علیؑ کے ایمان کی وہ حد ہے کہ خدا نے انکی محبت کا حکم اپنی رسولؐ کو دیا۔ دیکھو صواعق محرقہ
 وینابیع المودۃ ص ۲۳۲ عن بریدہ قال قال رسول اللہؐ ان اللہ امرنی بحب العربۃ واخبرنی انہ یجزئہم
 قیل یا رسول اللہؐ سمہم لنا۔ قال ”علیؑ“ منہم بقول ذالک ثلاثاً والوہد ومقداد و سلمان۔
 ۲ علیؑ وہ مؤمن ہیں۔ جبکہ رسول اللہؐ نے علیؑ منی وانا منہ فرمایا۔ دیکھو ینابیع ص ۲۳۲۔ علیؑ جیسے
 ہے اور میں اُس سے ہوں۔

۳ علیؑ کا ایمان اس مرتبہ پر ہے کہ انکی محبت مثلاً ایمان قرار پائی۔ اور بغض ان کا مثلاً نفاق۔
 صبا کہ ینابیع ص ۲۳۵ میں ہے منقول از صواعق محرقہ کہ امیر المؤمنینؑ نے فرمایا لا یحبی الا المؤمن
 ولا یبغضی الا منافق

۴ علیؑ کا ایمان اس مرتبہ کا ہے کہ ان کے چہرے پر نظر کرنا عبادت ٹھہرا۔ دیکھو ینابیع ص ۲۳۵ منقول از صواعق
 ان النبیؐ قال النظر الی وجہ علی عبادۃ۔ علیؑ کے چہرہ کو دیکھنا عبادت ہے۔

۵ علیؑ ہی وہ ایمان والے بزرگ ہیں جنکی محبت مؤمن کے صحیفہ کا عنوان ہو۔ عن انس ان النبیؐ
 قال عنوان صحیفۃ المؤمن حب امیر المؤمنینؑ علیؑ ابن ابیطالب ص ۲۳۵ ینابیع ص ۲۳۵ چاپ بیہی۔

۶ علیؑ کا ایمان اس مرتبہ کا ہے کہ رسول اللہؐ نے انکو اپنی سرکری بجائو فرمایا۔ عن ابن عباس قال قال علیؑ
 منی بمنزلۃ راس من بدنی۔ علیؑ جیسے ایسا ہے جیسے سر کو نسبت بدن ہوتی ہے۔ ص ۲۳۵ ینابیع
 ۷ علیؑ وہ صاحب ایمان ہیں کہ جنبت انکی مشتاق ہو۔ عن انس ان النبیؐ قال الجنۃ مشتاق
 علیؑ لیسۃ علیؑ وعمار و سلمان

۸ علیؑ ہی وہ صبا ایمان ہیں۔ کہ خدا نے انکو قسم حنت و نار بنایا۔ قال رسول اللہؐ یا علیؑ انت
 قسیم النار والجنۃ یوم القیامۃ۔ ص ۲۳۸ ینابیع المودۃ۔

۹ علیؑ ہی وہ صاحب ایمان ہیں جنکے ہاتھ ہی سے خدا نے صراط پر سے گزرنے کا پروانہ دیا ہے
 بخیر اون کے تذکرہ کے کوئی شخص صراط سے نہیں گزر سکتا۔ دیکھو ینابیع ص ۲۳۸ چاپ بیہی۔ روی
 ابن السمان ابابکر قال علیؑ سمعت رسول اللہؐ یقول لا یجوز احد علی الصراط الا من کتب علی الجواز

ابن سہاک راوی ہے کہ ابو بکر صاحب نے فرمایا حضرت علیؑ سے کہ میں نے رسول اللہؐ کو فرماتے ہوئے سنا کہ کوئی شخص صراط پر سے بغیر پروانہ راہداری علیؑ کے نہ گزرے گی ۱۱

۱۲ علیؑ ہی وہ مؤمن ہیں جن کا نام کمال اعزاز کے ساتھ دو ہزار سال قبل خلقت سماوات و ارض سے با حنیث پر لکھا گیا۔ عن جابر بن عبد اللہ الانصاری قال قال رسول اللہؐ مکتوب علی باب الجنة قبل ان یخلق اللہ السموات والارض محمد رسول اللہؐ و علیؑ اخوہ۔ رواہ ابن الغزالی۔ ص ۱۹۲ مینابیع المودۃ۔ جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا دروازہ جنت پر لکھا ہوا ہے دو ہزار برس قبل کہ محمد خدا کا رسول ہے اور علیؑ اس کا بھائی ہے۔

۱۳ علیؑ ہی وہ ایمان والے ہیں جنکو امیر المؤمنین کا خطاب دہم کی خلقت سے قبل دیا گیا۔ عن حذیفہ قال قال رسول اللہؐ لو علم الکس منی سمس علیؑ امیر المؤمنین لما انکروا فضاک سمسی بذالک و آدم بین الروح والجسد و حسین قال است برکم قالوا بلی۔ فقال اللہ انارکم و محمد بنکیم و علیؑ امیرکم۔ رواہ صاحب الفردوس ص ۱۹۱ مینابیع المودۃ چاپ بیہی۔

۱۴ علیؑ ہی وہ مؤمن ہیں جنکی بابت رسول اللہؐ نے فرمایا الایمان محالط لحکمت و مک کا فاطمہ حمی و دمی۔ مینابیع المودۃ ص ۱۹۱ چاپ بیہی۔

۱۵ اے علیؑ! تمہارے گوشت و خون میں ایمان اٹھ چوسا ہے جیسے میسے گوشت و خون میں مخلوط ہے۔

۱۶ لہذا کوئی وجہ نہیں کہ یہ آیت شریفہ مذکورۃ العوان سوائے کسی اور چرچہ پان ہو۔ در آخالیہ ہم دیکھتے ہیں کہ اسکے متعلق حدیث بھی ایک عالم جلیل و محدث کبیر نے وارد کی ہے۔ اور وہ فحالیہ مرویہ میں۔ عن جابر بن عبد اللہ انہا نزلت فی ولایت علیؑ ۱۷ جابر بن عبد اللہ صحابی سے مروی ہے کہ یہ آیت علیؑ ابن ابیطالب کی ولایت کے بارے میں نازل ہوئی ہے ۱۸

۱۹ نیز اس آیت کے ذریعے سے بتایا گیا ہے کہ علیؑ ہی وہ مؤمن ہیں جسے تمام گناہوں سے پاک و آقا و امام خلیفہ مجتہد ہیں ہم امید کرتے ہیں کہ انشاء اللہ اہل اسلام اس آیت کے مفہوم اور اس حدیث کے مضمون پر کافی غور کر کے اپنے

مناہج القرآن

۱۔ اپنے ایمان و یقین کو درست کرنے کی کوشش کریں گے کہ سوائے علی کے خلیفہ بلا فضل کوئی نہیں اور یہ کہ اگر نجات آخرت مقصود ہے تو علی کا دامن پکڑنا چاہیے۔ نہ زید و عمر و کا واللہ البہادی۔

آیت نمبر ۴۶

ذُو تِ كُلِّ ذِي فَضْلٍ فَضْلِهِ - سورہ ہود ج ۱۷ ع ۱۷۔

اس سے قبل کے فقرات یہ ہیں کتاب حکمت آیاتہ ثم فصلت من لدن حکیم خیر العابد والاشد انہی لکم منہ نذیر و بشیر وان تغفروا ربکم ثم توبوا الیہ یتعلکم منافعنا الی اہل مسمی و یوت کل ذی فضل فضلہ

اس کتاب کے آیات محکم کیے گئے ہیں۔ پھر مفصل کیے گئے ہیں خدا سے حکیم خیر کی طرف سے یہ کہ تلک سوائے اللہ کے کسی کی عبادت نہ کرو۔ میں تم کو عذاب ڈرائوں والا اور ثواب کی بشارت دین والا ہوں اور یہ کہ خدا سے استغفار کرو اور اس کی طرف رجوع کرو۔ وہ تمہیں مدت معین تک اچھا سرمایہ دیگا اور ہر فضل و الیکو اس کا فضل دیگا۔ (یعنی جو سب سے زیادہ فضل رکھتا ہو اس کے فضل کے مطابق اس سے زیادہ دتی و بجائیگی)

علی بن ابیطالب فضل خلق تھے | بحث یہ ہو کہ اس آیت میں ذی فضل سے کون مراد ہو؟ بظاہر تو اس کا ارجاع او سب طرف مناسب ہے جس کے فضل کی شہادت جناب سرور کائنات نے دی ہے اور جس نے اپنی اعمال سے دنیا پر ثابت کرویا ہو کہ وہی ایک فضل خلق بعد رسول اللہ کے ہے۔ ملاحظہ ہو کتاب مودۃ القرنی سید علی ہمدانی مودۃ ثالثہ نیز بیابیع المودۃ ص ۲۰۴ عطار قال سلطت عائشہ عن علی قالت ذالک خیر البشر لا شک الا کافر۔ عطا سے روایت ہے کہ میں نے عائشہ سے پوچھا علی کی بابت تو کہا کہ وہ بہترین بشر ہیں اس شک نہ کریگا مگر کافر۔

دوسری حدیث جو حضرت علی سے مروی ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا یا علی انت خیر البشر۔ لا شک فیہ الا کافر۔ بیابیع ۲۱۱ علی تم خیر البشر ہو اس شک کرنے والا کافر ہے۔

تیسری حدیث حدیفہ سے ہے علی خیر البشر من ابی فقہ کفر علی خیر البشر ہو اور جو اس کا منکر ہو وہ کافر ہے۔

چوتھی حدیث جابر سے ہے علی خیر البشر من شک فیہ فقد کفر۔

پانچویں حدیث امام محمد باقر محمد بن علی علیہ السلام سے روایت ہے اِنَّ سُلَّ رَسُوْلِ اللّٰہِ عَنْ خَیْرِ النَّاسِ
فَقَالَ خَیْرًا وَاقْنَامًا وَفَضْلًا وَاقْرَبًا اِلَى الْجَنَّةِ اقْرَبُهَا مَنی وَلَا اتَّقِ وَلَا اقْرَبْ لِيْ عَنِ عَلِيٍّ ابْنِ اَبِی طَالِبٍ۔

ینابیع ص ۱۸

چھٹی حدیث۔ ابن عباس سے مروی ہے کہ آنحضرتؐ کی طرف نظر کی اور فرمایا انت سید
فی الدنیا و سید فی الآخرة الخ تم ہی دنیا میں سید ہو اور تم ہی آخرت میں سید ہو۔ اور سید کے معنی
سوا افضل کے کچھ نہیں کیونکہ سید سردار کو کہتے ہیں۔ اور سردار وہی ہوتا ہو جو افضل ہو۔ (ینابیع
ص ۱۸ مودۃ القرابی مودۃ چہارم)

ساتویں حدیث آنحضرتؐ سے مروی ہے راوی ابن عباسؓ میں کہ آپؐ فرمایا افضل رجال العالمین
فی زمانی علیؓ و افضل نسا الاولین و الاخرین فاطمہؓ۔ (ینابیع الموقو ص ۱۸) تمام جہان کے مردوں کا
افضل میرزا زمانہ میں علیؓ ہے اور تمام جہان کے عورتوں سے افضل فاطمہؓ ہے۔

آٹھویں حدیث۔ مودۃ ہفتم۔ مودۃ القرابی۔ ینابیع ص ۱۸۔ عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ
یوم یخیر المہاجرین و الانصار یا علیؓ لو ان احد عبد اللہ حق عبادۃ ثم شک فیک و اہل بیتک انکم
افضل الناس کان فی النار۔ یا علیؓ اگر کوئی شخص خدا کے خوف سے عبادت کرے پھر شک کرے
تم میں یا تمہاری اہلیت کے افضل الناس ہونے میں وہ جہنمی ہے۔

نویں حدیث مودۃ القرابی مودۃ ہفتم۔ ینابیع المودۃ ص ۱۸

عن حذیفۃ الیمانؓ قال قال رسول اللہ صریح علیؓ یوم الخندق افضل من اعمال امتی الی یوم القیامۃ
علیؓ کی ایک ضرب بروز خندق میری امت کے تمام اعمال سے قیامت تک افضل ہے۔

علامہ بریل اور بھی بی شمار حدیثیں ہیں جن سے امیر المومنینؓ کا افضل خلق ہونا صراحتہ معلوم ہوتا ہے
حتیٰ کہ حضرت عمرؓ نے بھی اپنے سے افضل بتایا ہے۔ چنانچہ صواعق محرقہ جاپ مصرک میں ہے
اور ینابیع المودۃ جاپ بمبئی ص ۱۸ و اخراج ابوعلی عن ابی ہریرۃ قال قال عمر بن الخطاب

لقد اعطی علی ثلثۃ خصال لان تکون لی خصلۃ منها احب الی من حرمتہ فسل و ما ہی قال تزویج
انتہ دو سکنہ فی المسجد لایکل فی ماکل لہ والراۃ یوم الخیر۔ وروی احمد بسند صحیح عن ابن عمر کوفہ۔
حضرت عمر فرماتے ہیں کہ علیؑ کو وہ تین باتیں حاصل ہیں کہ اگر ان میں ایک ہی مجھ کو ملتی تو میرے لیے
سرخ بال وکے اونٹوں سے بہتر ہوتی۔ کسی نے دریافت کیا وہ کیا ہیں؟ کہا ایک تو یہ کہ فاطمہ
بنت رسولؐ سے اولاد کیا ہو۔ دوسرے مسجد میں اونکو ٹھہرنے کی اجازت ملی۔ اون کے لیے وہ
بات وہاں حلال ہو جو میرے لیے نہیں۔ یعنی بحالت جنابت مسجد میں ٹھہرنا مخصوص بالمؤمنین
ورسالتہ تھا تیسرے بروز خیر علم کا ملنا۔ اس حدیث کو امام احمد نے بسند صحیح ابن عمر سے
بھی روایت کیا ہے۔

اس سے زیادہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ علیؑ کو ایسی اٹھارہ باتیں حاصل ہیں جو اس امت میں سے
کسی کو نہیں۔ صواعق محرقہ ص ۷۷ واخرج الطبرانی عنہ قال کانت لعلی ثمانیۃ عشر منقبۃ ما کانت
لاحد من ہذہ الامۃ علاوہ بریں آفتاب ان کے لیے حجت کرنا (صواعق محرقہ ص ۷۷) خانہ کعبہ کے
پاس رسول اللہؐ کا انکو اپنا گندہ پر چڑھانا۔ اینابیع الموقود ص ۱۱۷ وغیرہ وغیرہ ایسے فضائل ہیں جن کا
شمار اس مقام پر نہ ہو۔ اس صورت میں ان کے سوا کسی کو ذی فضل کہنا سخت جرات اور بدہمتی ہی ہو
درانحالیکہ اسیں اسکا نصف بلکہ عشر عشر بھی فضل نہ ہو۔ فلہذا ماننا پڑیگا کہ اس آیت مذکورۃ الصدر
میں ذی فضل سے مراد خاص امیر المؤمنینؑ ہیں۔ علاوہ بریں اسکی تائید میں عالم جلیل ابن مردودہ
کا وہ کلام جو ہمیں جناب مفتی صاحب نے روائع القرآن میں نقل کیا ہو۔ فرماتے ہیں ذو الفضل علیؑ
کا نقل عن ابن مردودہ اس آیت میں ذو فضل سے مراد علیؑ ہیں جیسا کہ ابن مردودہ منقول ہے۔
یہ ابن مردودہ جن کا ام گرامی ابو بکر ہے خطا کامل محدث جلیل اور بڑے ثقہ و معتمد ہیں۔ جسکی روایتیں
درمشور سوطی تفسیر طبری صواعق محرقہ ینابیع الموقود وغیرہ میں بہ کثرت مذکور ہیں۔ پس ایسے شخص کی
روایت یقیناً قابل اعتماد ہوگی درانحالیکہ وجہ عقلیہ بھی اوسکے مؤید ہیں۔ جیسا کہ اوپر بیان ہوا
ولعل اللہ یحدث بعد الذلک امراً۔

آیت ۴۷ - ج ۱۲ سورہ ہود

اٰمَنَ كَانْ عَلٰی مِیْنَةٍ مِّنْ رَبِّهِ وَتِلْكَ اَشْهُدَاؤُهُ مِّنْ قَبْلِهِ كَتَابُ مُوسٰی اِمَامًا وَحِجَّتُهُ مِّنْ کَیْفَرٍ مِّنْ اِلٰهِ حَزَّاقٍ
فَاَلَّا تَصُوْعِدُهُ فَلَا تَمْكُ فِيْ مَوْتِهِ مَنَّهُ اِنَّ الْحَقَّ مِّنْ رَّبِّكَ لَكُنْ اَكْثَرُ النَّاسِ لَا یُؤْمِنُوْنَ -

ترجمہ - کیا وہ شخص جو اپنی پروردگار کی طرف سے مینہ و دلیل پر ہو۔ اور اُس کے پیچھے پیچھے اوس کا گواہ
(یعنی موجود ہو جو اس کی تصدیق کرتا ہو) اور اُس سے پہلے کتاب امام حجت بنکر (اسجلی) ہو (اور
وہ اُس دلیل والے (رسول) کی تصدیق کرتی ہو مثل اوس کے ہو سکتا ہو جو بالکل بلا مینہ و دلیل
کے ہو) اور جو کوئی اس کا انکار کرے گا (یعنی اُس دلیل والے اور اُس کے اگلے پچھلے مصدق کو نہ مانے گا)
پس جہنم اوس کی وعدہ گاہ ہے۔ پس تم اس معاملہ میں شبہ نہ کرو بالضرور یہ بات حق ہو لیکن اکثر
آدمی ایمان والے ہی نہیں ہیں۔ (کیونکہ وہ اُس دلیل والے اور اُس کے اگلے پچھلے گواہ کو نہیں مانتے)
حاصل آیت یہ ہو کہ ہم نے ایک رسول بھیجا جس کو مینہ اور دلیل یعنی قرآن مجید اور دیگر معجزات دیئے
پھر اوس کی تصدیق کے لئے اوس میں سے ایک شخص پیدا کیا جو اس کی بچائی کا گواہ ہو سکے اور اُس سے
پہلے مرنے کی کتاب کے اوس رسول کی تصدیق کر دی تھی۔ پس اب اگر کوئی شخص اُس رسول کو
اور اُس کے گواہ کو جو اس کی تصدیق اُس کے بعد کر رہا ہے نہ مانے گا وہ جہنمی ہوگا۔ اسیں بالکل شک
نہ کرنا چاہیے کہ وہ رسول اور اُس کا شاہد جو اس کا ایک جزو ہو بالکل برحق ہیں اور اپنے رب کی طرف
سے دو نوح پر ہیں۔ لیکن اکثر آدمی اُسے نہیں مانتے۔ (آخر کیا ہوگا جہنم میں چلینگے۔)
موفق بن احمد نے اپنی کتاب مناقب (ص ۱۹ نسخہ قلمی) میں اس آیت کی بابت لکھا ہو۔
قال ابن عباس ہو علی بن ابی طالب و ہومنہ یعنی تیلوہ شاہد سے مراد علی ہیں۔ جو رسول کی
(حقیقت پر) گواہ ہیں اور آنحضرت کا جزو ہیں۔

فرائد البسطین میں جموینی نے لکھا ہو اپنی سند خاص جو منتہی ہوتی ہے ابن عباس تک اور زاذانی
تک کہ علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا ان رسول اللہ کان علی بنیۃ من ربہ وانا انت الی الشاہدینہ
کہ رسول خدا اپنی طرف سے مینہ اور دلیل کے ساتھ تھے اور میں اور نکا تالی (بعد انیوالا)

اور شاہد ہوں جو ان ہی سے ہوں۔ (ینابیع المودۃ ص ۱۷۰ چاپ بمبئی)
نیز حافظ ابو نعیم۔ امام شعبی اور واقدی نے باسانید خود اس معنوں کو حضرت علیؑ سے روایت کیا ہے
ینابیع ص ۱۷۰ چاپ بمبئی۔

نیز ابن مغازی شافعی نے عباد بن عبد اللہ سے روایت کی ہے قال سمعت علیاً کرم اللہ وجہہ
یقول فی خطبہ ما نزلت آیۃ من کتاب اللہ الا وقد علمت منی انزلت و من انزلت و ما من قریش حل
الا و احد نزلت فیہ آیۃ من کتاب اللہ عزوجل تسو الی حنۃ او نار قال حل یا امیر المؤمنین فما نزل
فیک قال او ما تقرنا فمن کان علی بنیۃ من ربہ و تیلوہ شاہد امہ الایۃ فرسول اللہ علی بنیۃ من
ربہ و انا التالی الشاہد منہ۔

ترجمہ۔ عباد کہتے ہیں میں نے سنا علی کرم اللہ وجہہ کو وہ اپنی خطبہ میں فرماتے تھے کہ کوئی آیت
قرآن کی ایسی نہیں نازل ہوئی جسکو میں نہ جانتا ہوں کہ کب نازل ہوئی اور کس پر نازل ہوئی
اور کوئی شخص قریش میں سے ایسا نہیں جسکے متعلق کوئی آیت نہ آئی ہو جو اسے جنت یا جہنم
کی طرف لیجاتی ہو۔ یہ سنکر ایک شخص اٹھ کھڑا ہوا اور کہا یا علیؑ آپ کے متعلق کون سی آیت
نازل ہوئی آپ نے فرمایا کیا تو نے یہ آیت نہیں پڑھی ہے ا فمن کان علی بنیۃ من ربہ تیلوہ شاہد
(اس آیت میں) علی بنیۃ من ربہ سے رسول اللہ مراد ہیں۔ اور میں تالی شاہد ہوں جو ان ہی
سے ہوں۔ (ینابیع المودۃ ص ۱۷۰ چاپ بمبئی)

تفسیر دشور جلد ۳ ص ۳۲۴ میں بھی یہ روایت مذکور ہے علاوہ اسکے دو اور روایتیں اس
مضمون کی ہیں۔ ۱۔ اخراج ابن مردویہ وابن عساکر عن علی رضی اللہ عنہ قال رسول اللہ علیؑ
بنیۃ من ربہ و انا شاہد منہ یعنی علیؑ نے فرمایا کہ علی بنیۃ من ربہ رسول اللہ ہیں اور میں
شاہد ہوں اُمین ہے۔

۲۔ اخراج ابن مردویہ من وجہ آخر عن علیؑ قال قال رسول اللہ ا فمن کان علی بنیۃ من ربہ انا
و تیلوہ شاہد منہ قال علیؑ یعنی دو سر طریق سے ابن مردویہ نے روایت کی ہے علیؑ سے۔ کہ

رسول اللہ نے خود فرمایا ہر کہ من کان علیٰ بنیۃ من ربہ میں ہوں اور تیلوہ شاہد سے مراد علی ہیں
علی سیوطی نے اتقان نوع صادی و سبعین (باب ۱) میں یوں وارد کیا ہر عن عباد بن عبد اللہ

قال قال علی مافی قریش احد الا وقد نزلت فیہ آیت قیل لہ فما نزل فیک قال تیلوہ شاہد

امام فخر الدین رازی نے بھی شاہد کی چار جہوں میں سے تیسری وجہ لکھی ہے۔ و ثانیہ ان المراد

ہو علی ابن ابیطالب المعنی تیلو تک البینۃ و قوله منہ ای ہذا شاہد بن محمد و بعض منہ والمراد منہ

لشرفیہ شاہد بانہ بعض عن محمد علیہ السلام۔ (جلد پنجم تفسیر کبیرہ ص ۶۸)

بالجملہ مختصر سے شواہد ہیں اس امر کے کہ آیہ مذکورہ کی بابت مفسرین کا اتفاق ہے کہ اس سے مراد

علی ابن ابیطالب علیہ السلام ہیں۔ روحی لا الفداء

اب غر طلب اس آیت کے وہ مطالب ہیں جن پر یہ آیت محترمہ مشتمل ہے۔

اول امیں شک نہیں کہ من کان علی بنیۃ سے مراد رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں

لیکن امام فخر الدین رازی اپنی کمال دیانتداری سے ایک قول بھی نقل کر دیا ہے کہ مراد

اس سے وہ یہود ہیں جو ایمان لائے تھے۔ جیسے عبد اللہ بن سلام وغیرہ اور اسی کو امام صاحب نے

اظہر بتایا ہے۔ یعنی اونکی رائے میں یہی ہونا چاہیے۔ کہ من کان علی بنیۃ سے مراد عبد اللہ

بن سلام وغیرہ ہوں۔

مگر یہ نہ سمجھے کہ اگر ایسا ہوگا تو آگے کے فقرہ سے اسکو کیا ربط ہوگا۔ اور تیلوہ شاہد سے اس کو

کیا تعلق ہوگا۔

نیز لفظ کان علی بنیۃ بتاتا ہے کہ وہ شخص جسے یہ بنیہ دیا گیا ہے وہ بنیہ سے اُس بنیہ پر قائم ہے

اور یہ بنیہ عطیہ الہیہ ہے جو اُس سے کبھی سلب نہیں ہو سکتا۔ حالانکہ عبد اللہ بن سلام وغیرہ

مذہبوں کا فرض ہے اگر وہ اپنے پروردگار کی طرف سے بنیہ و برہان پر ہوتے تو کاہن کو کبھی

کافر رہتے۔

نیز اگر اس سے مراد عبد اللہ بن سلام وغیرہ ہوں تو بحسب اشار آیت حاصل یہ ہوگا کہ عبد اللہ بن

سلام وغیرہ جو اپنی رب کی طرف سے عینہ پر ہیں ان کے برابر اور کوئی نہیں تو اس سے خلفائے ثلاثہ وغیرہم سے بھی اُن قدیم یہودیوں اور تازہ مسلمانوں کی فضیلت ثابت ہوتی ہے اور معلوم ہوتا ہے کہ وہ تازہ مسلمان یہودی تو اپنی رب کے طرف سے عینہ و برہان پر ہیں اور دیگر حضرات اس کے کور سے ہیں۔

نیز لفظ علیٰ بنیۃ من ربہ بتا رہا ہے کہ وہ عینہ و دلیل عطیہ الہی ہے۔ اور ظاہر ہے کہ عینہ الہیہ جو دلیل کا کام دیکھے وہ انبیاء و اوصیاء علیہم السلام کو دیا جاتا ہے نہ کسی اور کو۔ پس اگر اُس سے مراد عبداللہ بن سلام وغیرہ ہوں تو لازم آتا ہے کہ وہ لوگ انبیاء ہوں اور خلفائے ثلاثہ اور اُن کے ہم خیال لوگوں سے بدرجہا افضل ہو جائیں۔ حالانکہ فخر الدین رازی سے شاید تسلیم نہ کریں پھر معلوم کیونکہ اس رائے کو اظہر بتایا ہے۔

اور در صورتیکہ من کان علی بنیۃ من ربہ سے مراد رسول اللہ ہوں تو عینہ سے کیا مراد ہوگی اور تیلوہ سے کیا ہے اسکو بھی امام فخر الدین رازی نے صاف کرنا چاہا ہے اور کہا ہے کہ عینہ سے مراد قرآن ہے۔ اور تیلوہ کے معنی او سکو تلاوت کرنے کے ہیں۔ یعنی محمد علیہ السلام کو قرآن دیا گیا ہے جو تلاوت کرتا ہے شاہد جو اُس سے ہے۔

پھر شاہد کے معنی بتائے ہیں کہ مراد اس سے یا جبرائیل ہیں۔ یا آنحضرتؐ کی زبان ہے۔ یا علی ابن ابیطالب علیہ السلام ہیں۔ یا آنحضرتؐ کی شکل و صورت و عادات و افعال ہیں۔ پہلے خیال کی رکاکت تو اسی سے ظاہر ہے کہ شاہد کے بعد منہبہ واقع ہو جو بتا رہا ہے کہ وہ گواہ (اُسی محمد کا) ایک حصہ ہوگا اور جزو ہوگا۔ لیکن معلوم ہے کہ جبرائیل علیہ السلام آنحضرتؐ کا نہ جزو ہیں اور آنحضرتؐ کی نسل سے ہیں اور نہ انکی قوم سے ہیں۔

دوسرے خیال کی رکاکت اس سے ظاہر ہے کہ کسی کی سچائی کا گواہ وہی معتبر ہو سکتا ہے جو اقلًا اُس شخص سے الگ اور بظاہر منکر ہو اسکی زبانی اگر اُس کے گواہ تو دنیا میں کوئی شخص جو ہوا قرار ہی نہ پاسکے۔ اسلئے کہ وہ کہہ سکتا ہے کہ میں سچا ہوں۔ آخر یہ کون سی منطق ہے۔ چوتھے خیال کی رکاکت بھی واضح ہے اسلئے کہ اس صورت میں تیلوہ کے معنی چھپنے بیٹھے۔ کیونکہ

شکل و مثال آنحضرت کے قرآن کی تلاوت نہیں کرتے تھے۔

باقی رہا تفسیر خیال یعنی کہ مراد اُس سے علی بن ابیطالب علیہ السلام ہوں۔ اُمیں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ کیونکہ آپؐ ہر صدق رسول کے بھی ہوتے ہیں۔ اور آپؐ تلاوت قرآن کرنے کو بھی تھو اور ایسے تلاوت کرنے والے کہ اُن سے بہتر کوئی شخص عارف قرآن نہ ہوا ہے نہ ہوگا۔ اس وقت میں منہ بھی درست ہو جائیگا۔ کیونکہ آنحضرتؐ نے بار بار فرمایا ہو ہونہی وانا منہ علی مجھ سے اور میں اُس سے ہوں۔

دوسریکہ مراد من کان علی بنیہ سے اصحاب رسول اور عبداللہ بن سلام وغیرہ ہوں۔ تو امام رازی صاحب اس موقع پر لکھتے ہیں کہ بنیہ مراد تو قرآن ہے مگر شاید مراد ممکن ہو کہ قرآن ہی ہو کیونکہ اسکی فصاحت و بلاغت وغیرہ اسکی سچائی کی گواہ ہو۔ اور ممکن ہے کہ محمد علیہ السلام مراد ہوں۔

لیکن ہم نے سابقہ اسکی رو بیان کر دی ہو کہ علی بنیہ من رب سے مراد اصحاب نہیں ہو سکتے ورنہ لازم آئیگا کہ وہ لوگ ایلیا ہو جائیں جو ناممکن ہے۔

اگے چلے فرار وغیرہ کا قول نقل کیا ہے کہ تیلوہ شاید مراد انجیل ہے مگر خود ہی ان دونوں خیالوں کو کمزور بھی کیا ہے اور کہا ہو کہ خیال اول اقویٰ و اتم ہے۔ یعنی کہ علی بنیہ من رب سے مراد رسول اللہ ہیں۔

مگر تعجب ہو کہ پہلے تو اصحاب رسول اور عبداللہ بن سلام وغیرہ کے مراد ہونے کو اظہر بتا آئے ہیں اور پھر پہلے قول یعنی خود آنحضرتؐ کے مراد ہونیکو اقویٰ بتا رہے ہیں عجیب تباہت ہے بات یہ ہو کہ اہل معاملہ پر پردہ ڈالنے کے لیے یہ سب بیریں کی گئی ہیں کہ آیت میں اتنے احتمال پیدا کر دو کہ کسی کو یقین نہ ہو سکے کہ اس سے مراد کیا ہو اور مقصود آیت کس امر کا بیان کرنا ہو اور یہی حال تمام آیات کی تفسیر میں ہے کوئی آیت ایسی نہیں جس میں دو چار دس احتمال نہ لکھ دیے ہوں تاکہ قرآن ایک معجزہ بن جائے اور کوئی شخص اسکی کہہ حقیقت وقت نہ ہو سکے۔

ورنہ راز سب سے فاش ہو جائیگا۔ حالانکہ خدا تعالیٰ خود ہی اس قرآن میں فرماتا ہے واللہ متم
 نرہ ولو کرہ الکافرون اللہ اپنے نور کو کامل کر ہی چھوڑیگا چاہے منکرین کو کتنی ہی کراہت ہو لہذا
 ممکن نہیں کہ حق پر پردہ پڑ سکے۔ الحق ایلیٰ حق روشن ہو وہ چھپا سے نہیں چھپکتا۔
 کیا آپ نے نہیں دیکھا کہ ایک امام فخر الدین رازی کے چہپائے سے کیا ہوا کتنے ہی محدثین
 و علمائیں جو بتا گئے کہ من کان علیٰ بنیۃ سے مراد رسول خدا ہیں اور تیلوہ شاہد سے مراد
 علی ابن ابیطالب علیہ السلام ہیں۔

اس سے آگے چل کر آپ نے تحقیق الگ لکھی ہے (دیکھو تفسیر کبیر جلد پنجم ص ۶۹)
 کہ مراد من کان سے رسول اللہ ہیں۔ اور بنیۃ سے مراد دلائل عقلیہ ہیں۔ جو آپ کے دیکھ گئے
 اور شاہد سے مراد وحی الہی ہے۔ جو آپ پر نازل ہوتی تھی۔ اور کتاب موسیٰ کے امام و حجت
 ہونے سے لکھ مقصود وہ وحی ہے جو حضرت سے قبل نازل ہو چکی ہے ان تینوں کے مجتمع ہوجانے
 کے بعد معاملہ حقیقین کو پہنچ جاتا ہے۔

لیکن واضح رہے کہ لکھ تدبیر بھی اس غرض سے کی گئی ہے کہ کوئی شخص شاہد سے مراد
 حضرت امیر المؤمنینؑ کو نہ سمجھ لے ورنہ کام بگڑ جائیگا مگر لکھ غور نہ کر سکے کہ اس صورت میں
 لفظ منہ بالکل بے معنی ہو جائیگا۔ کیونکہ وحی کی خبر نیت آخر کس چیز سے متعلق ہوگی۔ نیز وحی
 کا شاہد ہونا بھی کوئی معنی نہیں رکھتا اسلئے کہ اگر وحی کی شہادت کافی ہوتی تو کفار و مشرکین
 آنحضرتؐ کے رسول ہونے سے کیوں منکر ہوتے لیکن معلوم ہے کہ باوجود ہزاروں تبتہ وحی
 نازل ہونے کے پھر مشرکین آنحضرتؐ کے منکر ہی رہے۔ علامہ بریل وحی کا شاہد ہونا بھی
 کسی طرح سمجھ میں نہیں آتا کیونکہ اس صورت میں مرزا غلام احمد قادیانی اور دیگر مدعیان نبوت
 بھی کہہ سکتے کہ ہم بنی صادق ہیں کیونکہ ہماری گواہ وہ ہماری وحی ہے جو ہم پر نازل ہوتی ہے
 خصوصاً مسلمہ کذاب بالضرور سچا بنی ہو جائیگا اسلئے کہ اُس نے سینکڑوں آیتیں بنا کر
 پیش کر دی تھیں۔

فلاں یہ کہ سب حق پوشی کی باتیں ہیں۔ ورنہ اصل معاملہ کو وہ بھی خوب سمجھتے تھے۔ البتہ حمد و
بہادری و شجاعت انہیں کے مصداق تھے۔

(دوم) احادیث سابقہ نے قطعی طور پر بتایا ہے کہ مراد لفظ شاہد سے حضرت امیر المؤمنین علی
ابن ابیطالب علیہ السلام ہیں جسکے صحیح ہونے کے کئی وجوہ ہیں۔

ایک یہ کہ امیر المؤمنین جیسے بزرگ جامع الکملات کا رسول اللہ کی تصدیق کرنا اور انکو بجا رسول
سمجھنا صاف گواہی دے رہا ہے کہ بالفرض آنحضرت برحق رسول خدا تھے ایک ایسا شخص جس کے
علم و معرفت کی کوئی انتہاء نہ ہو۔ جسکی بابت دنیا نے اقرار کر لیا ہو کہ علم کے دس حصوں میں سے نو حصے
خالص علی کے پاس تھے اور دسواں حصہ تمام دنیا کو تقسیم کیا تھا جس میں سے انکا بھی حصہ تھا۔ (دیکھو
یتا بیع صفحہ ۵۵)

ایک ایسا شخص جسکی شجاعت کا کوئی پایان نہ معلوم ہو سکے جسکی تلوار کی آہنچ عمر و مر جب جیسے شخص
نہ بڑا کر سکیں۔ جس نے تمام عرب کی ہزار سالہ بہادری کو تنہا خاک میں ملا دیا۔ جس نے بڑے
بڑے گردن کشوں کی کمریں گردنیں اپنی آگے خم کرالیں۔ جس نے بہادری میں رستم و اسفندیار کے نام
کو چھپا دیا۔

ایک ایسا شخص جسکی قوت کا اندازہ خیر کبک دروازہ سے ہوتا ہو جس نے اتنی بڑی دروازہ کو
اپنی انگلیوں کی قوت سے اوکھا لیا ہو اور خندق پر پل بنا دیا ہو جس نے خانہ کعبہ پر سے گرہے
ہوئے تھوکنے کو کہاڑ زیر زمین گرا دیا ہو اور ریزہ ریزہ کر ڈالا ہو۔ جس نے خالد جیسے پہلوان کے
گلے میں لہا سوڑ کر طرق بنا کر ڈال دیا اور وہ اسے جڈا نہ کر سکا ہو۔

ایک ایسا شخص جسکے جو درو بخانے حاتم کے نام پر پانی پھیر دیا ہو۔ ایک ایسا شخص جسکی ہمت نے
دشمن کو تلوار اپنی دیدہ بڑ پر مجبور کیا ہو۔

ایک ایسا شخص جسکی رحمدلی نے راتوں کو بیواؤں اور یتیموں کو شہائے تار میں روٹیاں پھینکی ہو
ایک ایسا شخص جسکی طلاق سانی اور فصاحت بیانی نے سب ان کو ایل کیا بلکہ مجموع خطبہائے عالم سے

باج لے لیا ہو۔ اور بکے کلام کو اپنے کلام سے بیچے کر دیا ہو۔

ایک ایسا حکیم جسے پہلو سے حکمت کی دھارین ہستی ہوں۔ اور جسکی زبان نے لاکھوں حکمت کے جواہر ریزے علی طرف التمام رکھ دیئے ہوں۔

ایک ایسا واعظ جسکے مانند آج تک کسی کو گوش عالم نے نہ سنا اور چشم عالم نے نہ دیکھا جو ایک جملہ میں ہزاروں دلوں پر قابو پالے۔

ایک ایسا فکی الطبع اور قوی الذہن شخص جس نے ہزاروں مشکل معیے مجرور زبان سے نکلنے کے صل کر دیئے اور ہزاروں سکوں میں دنیا کو ایسی تعلیم دی جو اُس سے قبل کہی نہ ہوئی تھی۔

ایک ایسا شخص جس نے محض اپنی طباعی سے علم خود علم جفر کی تصنیف کی۔

ایک ایسا شخص جس نے عمر بھر جو کی روٹیاں کھا کر اور دن بھر روزی رکھ کر ہزار ہزار کتیں نماز کی راتوں میں پڑھیں۔

ایک ایسا شخص جس نے علم الاخلاق و سیاست و تمدن و تدبیر المنزل کو اس پیمانہ پر بیان کر دیا جس سے زائد ارسطو کی تصنیفات میں ملکتا ہو نہ کسی اور حکیم کی۔

ایک ایسا شخص جو بالکل مجمع الاضداد تھا۔ فقر میں غنی۔ ضعف میں قوی۔ عباد میں شجاع۔ بے تعلیمی میں حکیم۔ بے زری میں جواد۔ افراد میں ہزار۔

ایک ایسا شخص جس نے سینکڑوں غیب کی باتیں بیان کیں۔ اور کل صحیح نکلیں۔

ایک ایسا شخص جس کے ہاتھ پر سینکڑوں عجائبات ظاہر ہوئے جنہیں اہل اسلام معجزات کہتے ہیں جب کسی کا تابع ہوگا اور اُسے اپنے سے افضل بنائے گا تو بالضرور کچھ بات بہت بڑی گواہی ملے گی اُس متبع کے سچی ہونے کی۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ باوجود اس فضل و کمال کے آپ رسول اللہ کے متبع تھے۔ جس نے دنیا پر ثابت کر دیا کہ بالضرور آنحضرت سچے رسول ہیں۔

دوسرے یہ کہ عقلا نے تسلیم کر لیا ہو کہ علی ابن ابیطالب بھی سجدہ معجزات رسول کے ایک عظیم ترین معجزہ تھے جسکے اقوال و حرکات و کلمات و اقوال اعجازیہ نے رسول اللہ کے اعجاز کو

اور بھی بند کر دیا اور بتا دیا کہ بالضرر آنحضرتؐ سچے رسول اور برحق نبی ہیں۔ جبکہ اولنکا پیرو اس قوت و کمالت و اعجاز کا آدمی ہے۔

تیسرے یہ کہ اکثر اقوال رسول اللہؐ کی تصدیق آپؐ سے ہوئی۔ مثلاً آپؐ نے کسی جنگ کے فتح ہو نہ ہر خبر دی اور وہ امیر المؤمنینؑ کے ہاتھوں پر فتح ہوئی تو معلوم ہو گیا کہ بیشک رسولؐ سچے ہیں اور اپنی دعویٰ میں بالکل برحق جیسا کہ غزوہ خیبر میں ہوا کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کل میں ایسے شخص کو علم دوں گا جسکے ہاتھ پر خدا تعالیٰ فتح دے گا۔ پھر صبح کو جناب امیرؑ کے ہاتھ میں علم دیا اور آپؐ نے قلعہ کو فتح کر لیا جس نے رسول خداؐ کی سچائی کو ثابت کر دیا۔

رسول اللہؐ نے معراج کے واقعات کی خبر دی اور امیر المؤمنینؑ نے بغیر سنے ہوئے اُن سب کو ایک ایک کر کے بیان کر دیا جسے بتا دیا کہ بیشک جو کچھ آنحضرتؐ نے فرمایا ہے وہ صحیح ہے۔ وغیرہ وغیرہ۔

(سوم) آپؐ کے منجانب اللہ شاہد قرار پانے نے آپؐ کی عظمت اس حد پر بڑھا دی کہ عقل اُس کے انداز سے قاصر ہے۔ ایسے کہ شاہد کے دو ہی مقصود ہوتے ہیں۔ ایک یہ کہ آپؐ رسول اللہؐ کی رسالت و نبوت اور صداقت کے گواہ ہیں۔ دوسرے یہ کہ آپؐ ناظر احوال اُمت و شاہد اُمت ہیں اگر شاہد سے امر اول مقصود ہو تو آپؐ کی عظمت اسی حد پر نظر آئیگی جس حد پر رسول اللہؐ کے رسالت کی عظمت ہے۔ ایسے کہ آنحضرتؐ خاتم المرسلین اور فضل النبیین ہیں۔ لہذا آپؐ کا شاہد و مصدق بھی دنیا کے تمام شاہدوں و مصدقوں سے افضل ہوگا۔

نیز یہ کہ چونکہ غایت و غرض مقصود خلقت عالم بعثت ہو جناب سرور کائنات علیہ آلہ التحیۃ والصلوٰۃ کی اور آخری غرض صرف آپؐ کی نبوت ہو اور اسے قیامت تک باقی رکھنا ہو۔ اور اسی پر دنیا کو ختم کرنا ہے لہذا یہ نبوت اعظم نبوات ہو پس اس کا شاہد و مصدق بھی اعظم شاہدین میں سے ہوگا۔

اور اگر شاہد سے مراد ناظر احوال اُمت ہو جو دیگر انبیاء کی حالت تھی کہ وہ بھی ناظر احوال اُمت

اور اُن کے شاہد تھے جیسا کہ متعدد آیات قرآنیہ اس مطلب کو بتا رہے ہیں۔ کلیف اذا جئنا من کل اُمتہ بشہید وجئناک بعلیٰ مہولاً شہیداً۔ (پس کیا حال ہوگا جبکہ ہم ہر اُمت میں سے ایک شاہد لائیں گے اور آپ رسول تم کو اُن سب پر شاہد بنا کر لائیں گے) اور مثلاً آیت کذلک جعلناکم اُمتہ وسطاً لتکونوا شہداء علی الناس ویکون الرسول علیکم شہیداً (اس طرح ہم نے تم کو اُمت عادلہ بنایا ہے کہ تم تمام آدمیوں کے شاہد بنو۔ اور محمد رسول اللہ تمہاری شاہد بنے۔ تو اس سے جناب امیر المؤمنینؑ کی وہی عظمت ثابت ہوتی ہے۔ جو دیگر انبیاء کی ہے بلکہ اُس سے زیادہ جیسا کہ ہم آئندہ اس آیت کے ذیل میں لکھیں گے۔

از بسکہ لفظ تیلوہ شاہد میں کوئی تخصیص نہیں ہے اس وجہ سے خاص کر ناظر احوال اُمت مراد لینا یا خاص شاہد نبوت مراد لینا کوئی ضروری نہیں۔ بلکہ امیر المؤمنین علیہ السلام میں دونوں ہی جہتیں موجود تھیں۔ اسلئے کہ آپ مبصداق اول رسالت کے تھے۔ شاہد نبوت تھے اور اسلئے کہ خلیفہ رسول تھے ناظر احوال اُمت بھی تھے۔ پس آپ دونوں وجوہ سے شاہد تھے اور آپ کے لئے اتنی فضیلت میں ہے۔

(چہارم) تیلوہ کا جملہ خاص طور پر آپ کی خلافت بلا فصل کو بھی ثابت کرتا ہے۔ اسلئے کہ خلیفہ اوی کو کہتے ہیں جو کسی کے بعد کسی کی جگہ پر کام کرے۔ اور تالی کے معنی بھی بعد آنیوالے کے ہیں۔ اور جو شاہد کہ رسول کے بعد بلا فاصلہ آوے اور اُسکی اُمت کا ناظر و ناظم ہو وہی خلیفہ بلا فصل ہے اور لفظ تالی جو نیکو متصلاً بعد آنے والی کو کہتے ہیں اسلئے کہ یہی لفظ اثبات خلافت بلا فصل کے واسطے کافی ہے۔

(پنجم) لفظ منہ نے اور بھی خلافت بلا فصل کے مسئلہ کو قوی کر دیا کیونکہ رسول کا خلیفہ وہی ہو سکتا ہے جو اُس رسول کی ذریت و اخوان سے ہو نہ کوئی اور ہمیشہ سے ہی قانون الہی دنیا میں جاری رہا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ آپ انبیائے سابقین کی فہرست میں کوئی بنی یا وصی ایسا نہ پائیں گے جو غیر خاندان رسالت ہو قرآن مجید بھی اس مطلب پر نص کرتا ہے۔ چنانچہ ایک مقام پر فرماتا ہے۔

وجعلها كلمۃ باقیۃ فی عقبہ علیہم رجون۔ (ج ۲۵ ع ۸) امامت کو خدا نے نسل بنی ابراہیم میں
قیامت تک کے لئے باقی رکھا تاکہ لوگ (بوقت جنت) اس کی طرف رجوع کر سکیں۔ دوسرے مقام پر
رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَیْنِ لَكَ مِنْ ذَرِیَّتِهِ اُمَّتٌ مُسْلِمَةٌ لَكَ اِیْ پروردگار ہم دونوں (ابراہیم و اسماعیل) کو
کو اپنا مسلم بنا اور ہماری ذریت میں سے بھی اُمت مسلمہ بنا۔

ظاہر ہے کہ جناب ابراہیم علیہ السلام یہ دعا اپنی مسلمان ہونے کے لئے نہیں کرتے بلکہ اُس عہد
کی کرتے ہیں جسے عہد نبوت و خلافت الہیہ کہا جاتا ہو۔ اس لیے کہ حضرت ابراہیم اور اسماعیل
سے بڑھ کر کون مسلمان ہو سکتا ہو تو کیا اپنی مسلمان ہونے کی دعا کر کے تحصیل حاصل کے ترغیب ہو
ہرگز نہیں۔ بلکہ اس عہدہ جلیلہ کی دعا کرتے ہوئے عرض کی ہے کہ خدا یا ہم کو تو ہم دونوں
کو اپنا مطیع و متقا و بنا اور ہماری ذریت میں سے بھی ایک گروہ کو اُمت مسلمہ بنا۔ (یہ جملہ بھی
اس امر کو بتا رہا ہو کہ مطلق مسلمان ہونے کی دعا آپ نہیں کرتے ورنہ یہ کہنا کیا معنی رکھتا ہو
کہ صرف ایک گروہ کو ہماری ذریت میں سے مسلمان بنا۔ بتی تو تمام دنیا کا مسلمان ہونا چاہتا ہو
چہ جائیکہ اپنی نسل کا پس اگر صرف مسلمان ہونا مراد ہوتا تو آپ یوں دعا کرتے کہ خدا یا تو ہماری
تمام نسل کو مسلمان بنا نہ یہ کہ صرف ایک گروہ کو۔ اور جب کہ آپ نے اپنی ذریت کے صرف ایک
گروہ کے اُمت مسلمہ ہونے کی دعا کی ہو لہذا اُس سے سوائے نبوت و خلافت الہیہ کے
دعا کے اور کوئی امر مقصود نہیں ہو سکتا)

راہیہ کہ اُمت مسلمہ ایک یا مسلمین ایک کہوں فرمایا ہے اس کی وجہ واضح ہے وہ یہ کہ بنی اور
رسول یا وہی رسول سے زیادہ مطیع و متقا و خدا کا کوئی نہیں ہوتا لہذا مظلوم کی جگہ لازم کا
اطلاق کیا گیا ہو۔ جو عام محاورہ عرب کے مطابق ہے۔

تیسری جگہ فرمایا ہو رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا فِیْہِمْ رِوْلًا مِنْہُمْ اے ہمارے پروردگار ہماری ذریت
میں ان ہی میں سے ایک رسول مبعوث کر، جس سے مظلوم ہوا کہ یہی قانون الہی ہے کہ
رسول کی ذریت ہی سے رسول و نبی مبعوث ہوتے ہیں۔

جو تھی جبکہ جناب زکریا کی دعائیں فرمائی ہو کہ حضرت زکریا خدا سے یوں دعا کر رہے ہیں۔ رب
مُعْبِدِ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً اَنْتَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ۔ خدایا تو ہمیں ذریت پاک معصوم دے۔
تو بالضرور دعا کا قبول کر نوالا ہو۔

یہی وہ دعا ہے جو دوسرے جگہ اسطرح مذکور ہو حسب لی وثیائیر ثنی ویرث آل یعقوب۔ خدایا تو مجھ کو
ایسا ولی (فرزند) عطا کر جو میرا اور آل یعقوب کا وارث ہو سکے۔

اس آیت میں بھی نبوت کا نسل نبی میں ہی رہنا ثابت ہوتا ہے۔

پانچویں جگہ فرمایا ہے ووصینا له اسحق و یعقوب کلاً ہدیاد نوخا حدینا من قبل ومن ذریتہ
داؤد و سلیمان و ایوب و یوسف و موسیٰ و ہارون و کذا لک بنجری المحنین۔ ہم نے ابراہیم کو
اسحاق و یعقوب بنی (فرزند ویا اسحق بیٹے اور یعقوب پوتے ہیں) اور یوسف کو اور ب کو ہمیں ہدایت
کی اس سے قبل ہدایت کی تھی اور (پھر) ابراہیم کی ذریت میں سے داؤد و سلیمان ایوب
یوسف۔ موسیٰ اور ہارون کو ہدایت کی (یعنی بنی بنایا) اور اسطرح ہم نیکو کاروں کو ہدایت دیئے ہیں۔
چھٹی جگہ فرمایا ہے ومن آباءہم و ذریاتہم و اخوانہم و اجنینا ہم و حدینا ہم الی امر کا تقیم ہم نے
ان کے آباء و اجداد اور ذریات اور بھائیوں میں سے (بنی و موسیٰ بنائی) اور انکو برگزیدہ (معصوم)
بنایا اور راہ راست کی ہدایت کی

ساتویں مقام پر حکایت قول جناب ابراہیم میں فرماتا ہے ومن ذریتی قال لابنہما عبد الظاہرین
یعنی جبکہ خدا تعالیٰ نے حضرت ابراہیم سے کہا کہ انی جاعلک للناس اماما۔ اے ابراہیم میں
تکو تمام آدمیوں کا امام بناتا ہوں تو حضرت ابراہیم نے عرض کی ومن ذریتی یعنی میری
نسل میں سے امام بنا تو پروردگار عالم نے جواب دیا کہ جو ظالم ہوگا اُسے امام نہ بنایا جائیگا
اے جو تمہاری ذریت سے عادل ہوگا وہ امام ہوگا۔

اس سوال جواب کے بھی اس عہد کو حل کر دیا کہ امامت و خلافت ہمیشہ نسل رسول یا اخوان
رسول میں ہوتی ہے نہ اس سے باہر۔ پس کیونکر ممکن ہو کہ آدم سے لیکر عیسیٰ تک تو یہی قانون ہو

کہ نبی کا بھی اُس نبی کی ذریت و اخوان سے ہوتا آیا اور رسول اللہ کے بعد یہ قانون ٹوٹ گیا
ہرگز ہرگز ممکن نہیں اور نہ اسکی کوئی وجہ ہو یاں اگر ذریت نبی میں عہدہ نبوت اور کار خلافت کی
انجام دہی کے قابل کوئی شخص نہ رہے تو البتہ کہیں اور تلاش کی ضرورت پڑے گی۔ لیکن جبکہ خدا
فرماتا ہے۔ وَجعلہا کلمۃً باقیۃً فی عقبہ یہ امت تو نسل ابراہیم میں قیامت تک باقی رہے گی۔ تو کوئی
وجہ نہیں کہ نسل ابراہیمی کے معصومین کی موجودگی میں جو اخوان و ذریت رسول خدا سے بھی ہیں کہیں
اور خلافت مل سکے۔

اس مطلب کو لفظ شاہدہ تبارک ہو یعنی کہ جو شاہد و ناظر امت ہمارے رسول کے بعد ہو یا لاہو
وہ اُسی کا ایک جزو ہو اور اُس کے بعد جو ہونگے وہ سب ایسے ہی جزو ہیں۔
(ششم) اسی لفظ منہ کی تفسیر ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ نے وقتاً فوقتاً ارشاد فرمایا کہ
علی منی وانا منہ علی مجہ ہے اور میں اُس سے ہوں۔ یعنی دونوں مثل ایک جان دو قالب
ہیں۔ (کتاب کنز الدقائق) نیابۃ الموقد ص ۱۳۹

نبی و علی ہر دو نسبت بہم دوتا و یکے چوں زبان قلم

پھر فرمایا ہے علی منی وانا من علی وایوڈی عنی الا انا وعلی علی مجہ ہے اور میں علی سے
ہوں اور میرا کام انجام نہیں دے سکتا الا میں یا علی جس میں تصریح ہے خلافت بلا فصل کی۔ یعنی
کار رسالت و نبوت کا انصرام یا مجہ ہے ہو سکتا ہے یا علی ہے۔ نہ زید و عمر و بکر ہے۔

پھر فرمایا ہے حسین منی وانا من حسین حسین مجہ ہے اور میں حسین سے ہوں۔ یعنی حسین کو
بھی خلافت اس وجہ سے ملی ہو کہ وہ میری قرابت سے ہے (نیابۃ ص ۱۳۷) چاہے بی

پھر فرمایا ہے من احب ان یرکب غنیمۃ النجاة و یمسک بالعروة الوثقی و یقیم محل الشاہدین

فلیموال علیاً بعدی فلیوال علیاً بعدی و لیعاد عدوہ و لیاتہم بالامۃ المہدۃ من ولدہ فانیہم
خلفائی و اوصیائی۔ جو کوئی یہ چاہے کہ کشتی نجات پر اور عروہ محکم کو پکڑے (جو ٹوٹ نہ سکے)
اور خدا کی مضبوطی سے مستحکم ہو تو چاہیے کہ میرے بعد علی (میرے بھائی کی) ولایت رکھو اور اُس کے

دشمنوں سے عداوت اور ان اماموں کی اقتدار سے جو اس کی اولاد سے ہونگے کیونکہ وہی لگ
 میسر اور یہی کراویا ہیں (دیکھو مودۃ عاشقہ مودۃ القربی اور دیکھو بیابان المودۃ ص ۲۱۷)
 اب بھی دنیا کو اگر خلفاء کے مسئلہ میں تردد ہو تو تعجب کی بات ہوگی کیونکہ اس سے زیادہ توضیح
 مسئلہ خلافت کی ناممکن ہے۔ ہر طرح سے آنحضرتؐ نے اپنی امت پر حجت تمام کر دی ہے۔
 کبھی منیٰ اور منہ کر کے بتایا کہ میں کس خلفاء و وہ ہونگے جو مجھ سے اور میری اہلبیت سے ہوں۔
 کبھی تصریح کر کے بتایا کہ میں نام بنام توضیح کی ہے کبھی ایک اجمالی لفظ من ولہ میں اسے
 ظاہر کیا ہے۔ مگر دنیا ہے کہ عقل کے ساتھ دشمنی کیے ہی جاتی ہے۔ اور ایسوں کو باتے ہوئے
 دوسروں کی طرف دوڑی جا رہی ہے۔ جو ان کے گرد قدم کو بھی نہیں پہنچ سکتے اور نہ
 کسی طرح جائز خلفائے رسول ہو سکتے ہیں اس لیے کہ آپؐ نے جبکہ اپنا خلیفہ بنایا ہوا کوئی دوسرا
 دوسروں کو خلیفہ بنانا قطعاً ناجائز فعل اور خلاف مرضی خدا و رسول ہے۔

(ہفتم) لفظ منہ کی خوبی کا اندازہ کرنا اسی وقت ممکن ہے جبکہ یہ اندازہ ہو سکے کہ رسول خدا
 کس پیمانہ کے آدمی تھے۔ لیکن معلوم ہے کہ آپؐ کی عظمت کا اندازہ بالکل فوق طاقت بشری
 ہے کیونکہ وہی ایسے بزرگوار ہیں جو اول مخلوق الہی ہیں وہی اول نزل الہی ہیں وہی خلقت
 عالم ہیں۔ وہی رحمتہ علین ہیں۔ وہی تام انبیاء کے گواہ ہیں۔ وہی باعث نجات انبیاء ہیں۔
 وہی ملائکہ کے مخدوم ہیں۔ وہی ملائکہ کے معلم ہیں۔ ان ہی سے عہد نبوت ملائکہ و انبیاء سے
 روزالت لیا گیا ہے۔

اور جب ایسا ہے تو جو شخص کہ ان کا نفس ہوگا۔ جیسا کہ آیہ مباہلہ کا جملہ انفسا و انفسکم
 بتا رہا ہے۔ جو شخص اور کفار ہوگا۔ جیسا کہ حدیث علیؑ منیٰ وانا منہ بتا رہی ہے جو شخص
 مثل سر رسول ہوگا جیسا کہ علیؑ منیٰ بمنزلہ راسی من جسدی بتا رہی ہو (دیکھو صواعق محرقة ص ۷۷)
 سطرہ چاب مصرعہ جو شخص کہ رسول کی روح کے قائم مقام ہو جیسا کہ حدیث علیؑ منیٰ بمنزلہ روحی
 من جسدی بتا رہی ہو (دیکھو بیابان المودۃ)

اُس کے فضل کا اندازہ کون کر سکتا ہو اور کس کے پاس وہ عقل ہے جو اس عظمت کی تہ تک پہنچ سکے اور ایسا شخص موجود ہے جسے خود پروردگار عالم منہ فرما رہا ہے جسے انسان سے تعبیر کیا جا رہا ہو جسے تالی رسول بتا رہا ہو جسے شاہد امت بتا رہا ہے تو اُس کے سوا خلافت اولیٰ کا متحق کون ہو سکتا ہو نہیں بلکہ خلافت کا ثبوت یہی ہے اگرچہ دنیا نہ مانے۔ لیکن اگر بعد اس اتمام حجت کے بھی نہ مانے تو پھر اُس جملہ کا استحقاق ہوگا من کفر بہ من الا حزاب النبا

موعده

(ہشتم) جملہ من کفر بہ من الا حزاب فالنبا موعده ایک پیشین گوئی ہے قرآن مجید کی اور معجزہ ہے کلام الہی کا۔ جس کا ظہور بعد آنحضرت کے ہوا یعنی یہ کہ اس حضرت نے بتا دیا کہ ہم سب کچھ کہے جاتے ہیں لیکن گروہ کا گروہ ہوگا جو اس کا منکر ہوگا چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ مجروح آنحضرت کی آنکھ بند ہونے کے دنیا نے تمام نصوص سے آنکھیں بند کر لیں اور تمام آیات کی تصریحات سے چشم پوشی کر لی۔ پھر مسلمان میر منکم امیر کا نعرہ سقیفہ میں بلند کیا پھر ایک غیر متحق شخص کو انتخاب کر کے النبا موعده کا وعدہ پورا کر لیا۔

اور یہاں کہ اس آیت نے یہ بتایا کہ اس ہماری کلام سے ضرور انکار کیا جائیگا اویسطح مائے لگے۔ یہ بھی بتا دیا کہ انجام اسکا جہنم ہے اور وعدہ گاہ ایسے لوگوں کی نارہی ہے وہ لوگ ہیں جنکو رسول اللہ نے فرمایا ہے کہ کچھ لوگ میرے اصحاب ایسے ہوں گے جنکو مرنے کے بعد نہیں دیکھو لگا اور نہ وہ مجھ کو دیکھیں گے۔

آخر دیکھیں کیونکہ آپ تو حنت اور علیین میں رہیں گے اور یہ لوگ جہنم میں پھر کیونکر ملاقات ہو سکیں گے (انہم) تاکید اچھی خدا تعالیٰ نے فرما دیا کہ فلا شک فی مریتہ منہ اے رسول تم اس باب میں شک کرنا کہ جو کچھ ہم نے اسی آیت میں کہا ہے وہی درست ہو لینے کے علی تمہارے بعد شاہد امت ہے۔

اگرچہ بظاہر یہ خطاب آنحضرت سے ہے مگر بالمتنا اس سے امت کو متنبہ کرنا ہو اور بتانا ہے کہ

دیکھو یہ ایسا معاملہ جو جس میں شک شبہ کرنا بالکل جائز نہیں۔ بالضرور ہمارا رسول علی بن ابی طالب
اور علی تالی شاہنشاہ ہیں۔

(دہم) تاکید در تاکید در تاکید کے طور پر بھی فرمادیا کہ اِنَّ الْحَقَّ مِنْ رَبِّكَ بِشَكِّ لَايْتِ عَلِيٍّ حَقٌّ هُوَ
یا خود علی حق ہو تمہارے رب کی طرف سے جسکی دوبارہ تفسیر حضرت نے فرمائی۔ علی مو الحق والحق
منہ علی (ینابیع ص ۶۶) پھر یوں تفسیر فرمائی الحق معہ علی حیث ما واد (ینابیع ص ۶۷)

اور یہ بھی فرمایا کہ ان الحق معك الحق علی سأنك فی قلیل وعین عینک۔ (ینابیع الموقوت ص ۷۸)

اور علی حق تمہاری ساتھ ہے۔ حق تمہاری زبان پر ہے حق تمہاری دل میں ہے اور حق تمہاری آنکھوں میں
سامنے ہے۔ جسکے معنی اور کچھ نہیں ہو سکتے سوائے اسکے اگر دنیا میں کہیں حق مل سکتا ہے تو
علی کے پاس سے کیونکہ وہ خود حق ہے اور حق اونکو ارد گرد محیط ہے۔ زبان و دل و چشم سب میں
اور جسکے سامنے حق ہی حق ہے۔ اور جب ایسا ہے تو انکا دامن چھوڑنا حق کو چھوڑنا ہے
اور حق کا چھوڑنا جیسے باطل کا اختیار کرنا ہے۔ پس اگر یہ آیت آیت قرآن ہو اور یہ
حدیث حدیث رسول برحق ہیں تو دنیا میں سوئے متمسکین دامن علی کے سب باطل پر ہیں
اور یہی ایک مثلاً باطل پرستی کی ہے کہ علی کو چھوڑ کر دوسروں کو اختیار کر لیا گیا ہو۔ غضب تو یہ
کیا گیا کہ صرف دامن چھوڑنے پر اکتفا نہیں کی گئی۔ بلکہ اوروں کو فضل بتایا گیا اور ترتیب
یوں قائم کی گئی ہے افضل اُمت حضرت ابوبکر پھر عمر پھر عثمان۔ حالانکہ خدا تعالیٰ فرماتا
ہو ویتلوہ شاہد منہ وہ خلیفہ جو شاہد اُمت ہو کر ہماری طرف سے آئیگا وہ ہمارے رسول کا ایک جزو
ہوگا اور اُس سے ہوگا۔ پھر کیونکر ممکن ہو کہ رسول یا جزو رسول سے کوئی شخص فضل ہو سکے
در انحالیکہ اوس میں وہ باتیں بھی موجود ہوں جو اُسے انسانیت خاصہ کے طبقے سے بھی گہرا رہی ہوں
فانہم ولا تعجل والہدای الی صراط المستقیم۔

آیت نمبر ۴۸

بقیۃ اللہ خیر لکم ان کنتم مؤمنین۔ اے قوم خدا بقیہ (یعنی خدا کی باقی رہی ہوئی نعمت) تمہارے

بہتر ہے اگر تم ایمان لے ہو۔

مفسرین اسلام نے توجہ نہ کی ہو اس میں پوری کوشش کی ہو کہ اصل مفہوم آیت کا کی طرح کسی کی سمجھ میں آئے اور اختلافات اور خیالات ایک ایک لفظ کے لیے تفسیر نہیں لکھ دی ہو ہیں کہ انسان کو انہیں پڑھنے کے بعد سوائے صفر کے اور کچھ تہ نہیں لگتا وہ گھبرا جاتا ہو کہ آخر میں اتنی خیالات سے کہ یقین کروں اور کوئی سمجھوں کہ انہیں سے فی الحقیقت مقصود باری تعالیٰ کیا ہو اور اگر کہیں امر واقعی کو لکھا بھی ہو تو اس طرح عام آراء مختلفہ کے درمیان کہ ناظر کو کبھی اطمینان نہ ہو سکے۔ کہ واقعی یہی مراد خدا ہے۔

اس مصیبت میں قرآن مجید تیرہ سو برس سے چلا آتا ہے۔ فتاویٰ کچھ فرماتے ہیں۔ حسن بصری کچھ کہتے ہیں۔ ابن عباس کی کوئی رائے ہے ابن مسعود الگ الگ دے رہے ہیں۔ مجاہد کا الگ خیال ہے ابی بن کعب کچھ اور شاہ فرماتے ہیں۔ حضرت عبداللہ بن عمر کچھ بول رہے ہیں۔ غرض جتنے مومن اتنی ہی زبانیں اور جتنی زبانیں اتنی ہی اقوال۔ اب آدمی یقین کرے تو کوئی اور سمجھ کر تو کیا اس پر اضافہ کرے کہ خود مفسر بھی کوئی نہ کوئی رائے اپنی پیش کر دیتا ہو۔ جو دس پر ایک نمبر اور اضافہ ہو جاتا ہو۔

چونکہ انہیں سے کوئی ایسا نہیں جسکو معصوم سمجھا جائے اور یقین ہو کہ جو کچھ کہتا ہو وہ صحیح بجانب اللہ کہتا ہو اسکی کوئی وجہ نہیں کہ کسی وقت تفسیر آیات کے کوئی اطمینانی پہلو نکل سکے۔ مگر جو کچھ بھی ہو صرف اس وجہ سے ہے کہ جسے رسول خدا نے تفسیر قرآن کے لیے قرآن کے ساتھ ساتھ کر دیا تھا اور فرما دیا تھا علی مولیٰ القرآن و القرآن مولیٰ علی (صواعق محرقہ ص ۷۷) چاہے پھر۔ ینابیع المودة باضافہ لمن یفترقا حتی یرد علی الخوض۔ ص ۷۷ چاپ بمبئی۔ فرائد السمطين ج ۱ ص ۱۰۱ اور فرما دیا تھا انا دار الحکمة و علی بابہا۔ میں شہر علم ہوں اور علی اسکا دروازہ ہے۔ انا مدینۃ العلم و علی بابہا۔ میں شہر علم ہوں اور علی اسکا دروازہ ہے۔ اور فرما دیا کہ انی تارک فیکم الثقلین کتاب اللہ و عترتی الطیبی۔ ان منکم بہما لمن تفلحوا بعدی و لمن یفترقا حتی یرد علی الخوض۔ اس کا دامن اہل دین لے

چوڑ دیا۔ اور اپنی رائے و خیال کو تفسیر قرآن میں دخل دیکر امتز اختلافات ایک ایک لفظ میں پیدا کر دیو۔ کہ آج آدمی کوئی فیصلہ کسی مطلب کے صحیح ہونے کے متعلق نہیں کر سکتا۔

لیکن جہاں ایسے لوگ ہو تو ہیں وہاں وہ بھی ہو گزری ہیں جنہوں نے بلا خوف و ممتہ لایم حق کو بھی لکھ دیا ہو اور دنیا کو ظلمت جہل میں رکھنا پسند نہیں کیا۔

دیکھئے یہی لفظ وجہ ہے جو یقینی وجہ ربک میں واقع ہو کوئی کہتا ہو کہ مراد اس سے خدا کا چہرہ ہو اور کوئی کہتا ہو کہ ذات خدا مراد ہو۔ چنانچہ امام فخر الدین رازی نے تفسیر کبیر جلد ہشتم ص ۲۳۱ یہی اختیار کیا ہو اور وجہ یعنی چہرہ کو فرقہ مجسمہ کا قول لکھا ہو۔ اور کسی نے ایسا لفظ لکھ دیا ہو جس سے کچھ بھی سمجھ میں نہ آئے۔ جیسے تفسیر درمنثور جلد ہشتم ص ۲۳۱ میں ہو کہ حمید بن بلال نے کہا

قال جل رحم الله رجلاً اتى هذا الآية ويحيى وجه ربك ذوا الجلال والاكرام قال الله هذا الذي كان في الكرم۔ یعنی ایک شخص نے کہا کہ خدا رحم کرے اُس پر جو اس آیت کو پڑھے اور خدا اس وجہ کا فی کریم کے واسطے سوال کرے۔

اس سے کچھ سمجھ میں نہ آیا۔ کہ آخر وجہ سے مراد کیا ہو۔ اسی طرح جملہا کلمہ باقیہ میں عکرم کا قول ہو کہ اس سے اسلام مراد ہو۔ مجاہد کا قول ہو کہ اضلاع مراد ہو ابن عباس کا قول ہے کہ لا اله الا الله مراد ہو (دیکھو تفسیر درمنثور جلد ہشتم ص ۲۳۱)

امام رازی نے تفسیر کبیر جلد ۷ ص ۲۴۱ میں اللہ استقدر فرمایا ہو کہ ان ابراہیم جل ہذا الکلمۃ باقیہ فی عقبہ اے یہی ذرئۃ فلا يزال منہم من اجد الله ویدعو الی توحیدہ لعلمہم رجحون اول من اشرک منہم یمنج بدعائہ من و منہم۔ یعنی ابراہیم نے اس کلمہ کو اپنی نسل میں چھوڑا۔ پس ہمیشہ کوئی نہ کوئی ایسا موصدا و نکی نسل میں رہے گا جو دعوت توحید کر سکے۔ جس سے مشرک لوگ رجوع الی الایمان کریں۔

حالانکہ اس کے غلطی اس سے واضح ہو کہ ذات خدا اگرچہ بیشک بے دھرمی ہو لیکن زمین کی چیز غیرہ سے نہیں ہو اور خدا تعالیٰ فرماتا ہو کہ زمین کی تمام چیزیں فنا ہو جائیں گی مگر وجہ رب باقی رہے گی۔ جس سے معلوم ہوتا ہو کہ وجہ رب کے کوئی ایسی چیز مراد ہے جو خاص زمین سے تعلق رکھتی ہو۔

مگر یہ نہ بتایا کہ نسل ابراہیمی میں دعوت اسلام کرنے والا (جو نبی ہو گا یا امام) کون ہو اور ہمیشہ جو ہمیشہ رہے
وہ کون ہو اور آج مثلاً نسل ابراہیمی کی کون سی فردہ جو تحقق دعوت الی الاسلام ہو سکے۔ اس لیے کہ دعوت
الی الاسلام ہر شخص کا کام نہیں ہے اس لیے کہ معصوم کی ضرورت ہو جو یا نبی ہو گا یا امام و خلیفہ نبی۔
بہر حال یہ ہر حال مغیرین کا۔ اور ان کی تفسیر و لگا۔ جس سے امر حق پاتا باطل و ثمار ملکہ ناممکن ہو گیا ہو
پھر یہی حق چونکہ کبھی چھپا نہیں رہتا اس لیے اور کانامیان ہو کر رہنا لازم ہو۔ چنانچہ امام مرق
محقق کامل محدث جلیل نور الدین ابن صلیغ مکی مالکی نے اپنی کتاب فصول مہمہ کے آخر میں علامات
ظہور امام محبت منظر قائم علیہ السلام کو بیان کرتے ہوئے لکھ دیا ہے۔ (فصول مہمہ ورق ۲۹۵)

نسخہ قلمی موجودہ کتب خانہ ناصر یہ لکھنؤ) فاذا خرج اسند ظہرہ الی الکعبۃ واجتمع الیہ ثلثمائۃ و ثلثاۃ عشر
رجلاً من اتباعہ فاول ما یطق بہ مذہ الآیۃ بقیتہ الشذخیر لکم ان کنتم مؤمنین۔ ثم یقول یا بقیۃ اللہ
و خلیفۃ حجۃ علیکم فلا یسلم علیہ سلم الا قال السلام علیک یا بقیۃ الشذخیر فی الارض۔ یعنی امام حجۃ منظر
جب ظہور کریں گے تو غار کعبہ کے سہارا کر کے کھڑے ہوں گے۔ اور تین سو تیرہ آدمی آپ کے اتباع
سے جمع ہوں گے تو پہلے آپ بھائی کریم پر صلیب بقیتہ الشذخیر لکم پھر فرمائیں گے میں
بقیۃ اللہ ہوں۔ اور اُس کا خلیفہ۔ اور اُس کی محبت ہوں تیسرے۔ پھر ہر سلام کرنے والا
آپ پر یہی کہے سلام کریگا۔ کہ السلام علیک یا بقیۃ اللہ۔

اس سے تبصریح معلوم ہو گیا کہ بقیتہ اللہ سے مراد وہ امام ہے جو نسل ابراہیم سے باقی رہے گا۔
وہ مادی ناس۔ خلیفۃ اللہ۔ اور محبت خدا ہو گا۔ جس سے وہ بھی راجل طے ہو گئے
کہ جملہ کلمۃ باقیۃ میں کلمہ باقی سے اور بقی میں وجہ رب کے کیا مراد ہو اس مقام
پر ناظر کو ذرا مال کر کے سوچنا چاہیے کہ عقدہ منحل ہے۔ واللہ العالی۔

آیت ۴۹ ج ۱۳ ع ۷ سورہ رعد

وفی الارض قطع متجاورات و جنات من اعناب و ازراع و خیل صنوان و غیر صنوان یعنی بجا و واحد۔
زمین میں ایک دوسرے سے ملے ہوئے ٹکڑے ہیں۔ اور انگوروں کے باغ ہیں اور زراعت ہو

اور زما کے درخت ہیں۔ جوڑواں اور فرد فرد جو سب کے سب ایک ہی پانی سے پئے جاتے ہیں۔
یہ ایک تمثیل ہے جو پروردگار نے پیش کی ہے۔ نہ محض زمین کے قطعاً اور انگوروں کے باغ کا
بیان۔ جو نذات تو جملہ در در مان اند کے مشابہ ہو جا۔ یہ تو یہی جانتے ہیں کہ زمین کے
قطعاً ایک دوسرے سے ملے ہوئے ہیں۔ اُس میں باغات بھی ہیں۔ پھر ایسی چیز کے بیان کے
فائدہ کیا۔ جو ہر شخص کو براہت معلوم ہو۔ لیکن دراصل یہ مقصود نہیں۔ بلکہ تمثیل مقصود ہے۔ یعنی جو طرح
زمین کی حالت ہو اسی طرح نوع انسان کی بھی حالت ہو۔ کہ اُس میں ایک دوسرے کی صورت
سے ملے جملے ہوئے ہیں۔ مگر کوئی نیک ہے کوئی بد۔ کوئی عالم ہے کوئی جاہل۔ کوئی فائدہ رسان
کوئی محض ناکارہ۔ کوئی متحد الطبع ہے۔ کوئی مختلف المزاج۔ مگر سب کے سب ایک ہی منبع فیض سے
سیراب ہوتے ہیں۔ با ایں ہمہ کوئی بُرا ہوتا ہو اور کوئی اچھا۔ جیسے اشجار زمین کے آب باران
سب کو پہنچتا ہو مگر کسی سے بیشا پھل پیدا ہوتا ہو کسی سے پھیکا۔ کسی سے کروا کسی سے کیلا۔ وغیرہ
باراں کہ در لطافت طبعش خلاف نیت در باغ لالہ روید و در شورہ بوم خس
اسی طرح کوئی مقام تعجب نہیں اگر انسان بھی متخالف الطبع اور متضاد الحالات ہوں۔ دیکھو رسول اللہ
کا اور مزاج ہے اور ابوہل کا اور۔ علی کا اور مزاج ہو اور عمر کا اور سلمان کا اور مزاج ہے
ابوبکر کا اور ابوذر کی طبیعت اور لوح کی ہے عثمان کی اور طرح کی وغیرہ وغیرہ
پس انہیں بعض تو صنوان ہیں نیز جوڑواں کی کہ ایک ہی جڑ سے دو نوٹ لگے ہیں جیسے محمد
علی علیہما الصلوٰۃ والسلام اور بعض تو غیر صنوان ہیں جیسے ابوبکر و سلیمان مثلاً۔ ایسے ضروری
ہے کہ جو متفق الہل ہیں ان کے آثار اور ہونگے اور جو مختلف الاصول ان کے آثار اور
چنانچہ ایسا ہی دنیا میں محسوس و مشاہد بھی ہیں۔ کل انا ویت شیعہ بکافیہ۔
کوئی ایسا ہو کہ روح القدس سے اوکی تائید ہوتی ہے اور کوئی ایسا کہ شیطان اُس پر ہر وقت
سوار رہتا ہو۔ چنانچہ خود حضرت ابوبکر فرماتے ہیں ان لی شیطانا یغیرنی فاذا را یتونی غبت
فقومنی۔ دیکھو تاریخ الخلفاء ص ۴۹ صواعق محرقة مطبوعہ محمدی لاہور ص ۱۹

کوئی ایسا ہو چکی بابت آنحضرتؐ فرماتے ہیں کہ اخیر نبی جبرائیلؑ انا مری علیؑ و مہر علیؑ فروذا لہ
 و ہونا یم و قد ابدی بعض جسدہ قال فردوت علیہ ثوبہ فوجدت بردایا نہ ما قد وصل الی قلبی۔ (منقب
 مرفق بن احمد فصل ثالث حصہ نسخہ قلمی) مجھے جبرائیلؑ نے خبر دی کہ وہ علیؑ کے پاس سے ہو کر
 گذرے اور وہ اپنا گلہ جراتے ہوئے سو گئے ہیں۔ اور کوئی حصہ ہم کھلا ہوا تھا تو انہوں نے
 اسپر کپڑا ڈال دیا (جبرائیلؑ کہتے ہیں کہ) پس میں نے علیؑ کے ایمان کی خشکی اپنی دلیس محوس کی
 اور بھیجہ کہ لو ان السموات والارض فی کفۃ ووزن ایمان علی لرجح ایمان علی۔
 یہ روایت حضرت عمرؓ سے ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا اگر آسمان وزمین ایک پلہ میں اور صرف علیؑ کا
 ایمان دوسرے پلہ میں رکھ کر تولا جائے تو علیؑ کا ایمان بھاری نکلے گا (دیکھو مناقب مرفق
 بن احمد حصہ نسخہ قلمی فصل ثالث)

اور کوئی ایسا ہو جسے رسول اللہؐ فرماتے ہیں ان الشکر لافنی فیکم من وحبیب النمل (جامع صغیر صلبہ)
 شکر ہم لوگوں میں حیونٹی کی چال سے ہی زیادہ خفی ہے)
 بہر حال یہ صورت ہے انسانوں کی۔ مگر انیس محمد علیؑ دونوں کی مثال بالکل اس نخل کی ہے
 جو ایک جڑ سے نکل کر اوپر دو ہو گئے ہوں۔ چنانچہ فظ ابو بکر ابن مردویہ نے اس آیت کی تفسیر
 کے موقع پر جابر بن عبد اللہ سے روایت کی ہے کہ انا سمع البنی یقول الناس من شجر مثنی
 وانا دانست یا علی من شجرة واحدة ثم قرأ البنی آیہ۔ انہوں نے سنا رسول خداؐ کو فرماتے ہوئے
 کہ تمام لوگ مختلف شجر سے ہیں اور میں اور تم اسے علیؑ ایک شجر سے ہیں۔ پھر آپؐ نے اس کلام
 کے بعد آیت مذکورہ پڑھ دی۔ جس سے آپؐ نے ظاہر فرما دیا کہ قرآن مجید میں صنوان وغیرہ
 کا لفظ ہمارے اور دیگر لوگوں کی تشبیہ میں ہے۔ پس میں اور علیؑ تو صنوان ہیں یعنی ایک شجر سے
 اور دیگر اشخاص اثمار مختلفہ اور اصول مختلف سے ہیں۔

اس روایت کو عیندی نے امام غلبی سے اپنی شرح دیوان مسمی بہ فوائد میں بھی نقل کیا ہے۔
 (درماتج التران ص ۲۳۳)

اور اسی روایت کو ابن حجر مکی نے بھی صواعق محرقہ ص ۲۱۲ چاہے ص ۲۱۳ لکھا ہے اور بیابج المودۃ ص ۲۱۲ میں بھی مذکور ہے۔ یہی روایت مودۃ القربی کی مودت راہ میں ہے جس کے الفاظ یہ ہیں خلقت انا و علی من شجرة واحدة والتاس من اشجار شتے۔

اور دوسری روایت بھی مودۃ القربی میں ہے۔ خلق الانبیاء فی اشجار شتے و خلقتی و علی من شجرة واحدة۔ قانا صلیا علی فرعیہا و الحسن و الحسین اثمارا و اشیاعنا و ارقما الخ جن سب کا حال یہ ہے کہ امیر المؤمنین و جناب رسول خدا ایسے متحد و متفق ہیں کہ انہیں تفرق کرنا بالکل دشوار ہے جو فضائل ایک کو حاصل ہیں وہی دوسرے کو بھی حاصل ہیں اگر فرق ہے تو صرف نبوت اور وصایت کا ایک ہول ہے دوسرا وہی ایک مغنیب ہے اور دوسرا ثابت ہے جیسا بیابج ص ۲۱۲ میں ہے۔ کہ آنحضرت نے امیر المؤمنین سے مخاطب ہو کر فرمایا

یا علی خلقتی اللہ و خلقتک من نورہ فلہا خلق آدم علیہا السلام او مرع ذالک النور فی صلبہ فلم نزل انا و انت شیئا واحدا ثم افرقنا فی صلب عبد المطلب حتی النیوة و الراس و فیک الوصیۃ و الامامتہ۔ اے علی خدا نے مجھ کو اور تم کو اپنی نور سے خلق فرمایا پس جب دم کو پیدا کیا تو اس نور کو انکی صلب میں رویت کر دیا پس ہم اور تم برابر ایک رہے پھر صلب عبد المطلب میں آکر جدا ہوئے تو مجھ میں نبوت و رسالت آئی اور تم میں وصایت و امامت۔

یہی وجہ تھی کہ اول سے آخر تک جہاں دیکھئے گا امیر المؤمنین کو ساتھ ساتھ رسول اللہ کا لے پائیگا۔ عرش پر ساتھ باب جنت پر ساتھ۔ بیت المقدس میں ساتھ۔ سدرۃ المنتہی پر ساتھ۔ آستانہ صائیل پر ساتھ۔ چنانچہ آنحضرت منقول ہے (دیکھو بیابج المودۃ ص ۲۱۲ نقل از مودۃ القربی) انی رایت السمک مقدونا باسمی فی اربعۃ موطن فلما بلغت البیت المقدس فی معراج الی السماء وجدت علی فخرۃ بہا لاله الا اللہ محمد رسول اللہ ایدہ بعلی وزیرہ ولما انتہیت الی سدرۃ المنتہی وجدت علیہا انی انا اللہ لا اله الا انا و صدی محمد صفوی من خلقی ایدہ بعلی وزیرہ و حضرت ہم۔ ولما انتہیت الی عرش رب العالمین فوجدت مکتوبا علی قوائمہ

انی انا اللہ لا الہ الا انا محمد صبی من خلقی ایدتہ علی وزیرہ ونصرتہ بہ۔ فلما وصلت الی الجنة
وجدت مکتوباً علی باب الجنة لا الہ الا انا محمد صبی من خلقی ایدتہ علی وزیرہ ونصرتہ بہ۔ (۱۷ علی)
میں نے تمہارا نام اپنا نام کے پاس ہی چار مواقع میں دیکھا (ایک) جبکہ بوقت معراج بیت
المقدس میں پہنچا تو ایک پتھر پر لکھا ہوا دیکھا لا الہ الا اللہ محمد الرسول اللہ ایدتہ علی وزیرہ
(دوسرے) جب سردر المنتہی پہنچا تو وہاں بھی لکھا ہوا پایا۔ انی انا اللہ لا الہ الا انا
وحدی محمد صفوتی من خلقی ایدتہ علی وزیرہ ونصرتہ بہ۔

(تیسرے) جبکہ عرش تک پہنچا تو اُس کے قوائم پر لکھا ہوا پایا انی انا اللہ لا الہ الا انا محمد صبی
من خلقی ایدتہ علی وزیرہ ونصرتہ بہ۔

(چوتھے) جب جنت میں پہنچا تو دروازہ جنت پر لکھا ہوا دیکھا لا الہ الا انا محمد صبی من خلقی ایدتہ
علی وزیرہ ونصرتہ بہ۔

دوسری روایت مجاہد کی ہے ابن عباس سے قال قال رسول اللہ لما عرج لی الی السماء
رایت علی باب الجنة مکتوباً لا الہ الا اللہ محمد الرسول اللہ علی ولی اللہ الحسن والحسین صفوة اللہ
فاطمۃ امۃ اللہ علی مفضیہم لعنتہ اللہ (۲۴۴) مناقب موفق بن احمد نسخہ قلمی
میں نے رسول خداؐ نے فرمایا کہ جب مجھ کو آسمان پر بلند کیا گیا تو میں نے دروازہ جنت پر لکھا ہوا دیکھا
لا الہ الا اللہ الخ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں محمد اللہ کا رسول ہے اور علی اسی کا ولی۔ اور
حسن حسین برگزیدہ خدا ہیں اور فاطمہؑ او سکی کنیز ان سے بغض رکھنے والوں پر خدا کی
لعنت ہے۔ (۱)

تیسری روایت بھی مناقب میں موفق بن احمد نے لکھی ہے حدیث ۲۹۱ فنظر ابنی فاذا بین کتفہ
صر صائل (بظاہر صلاصل ہے) مکتوب لا الہ الا محمد الرسول اللہ علی ابن ابیطالب مقیم الحجۃ۔
بنی خدا نے نظر کی تو دیکھا کہ صر صائل فرشتے کے بازوؤں پر لکھا ہوا لا الہ الا اللہ الخ یعنی اللہ کے
سوا کوئی معبود نہیں محمد اُس کا رسول ہے اور علی ابن ابیطالب حجۃ خدا کو قائم کر رہا ہے۔ (۲)

۲۸۵
 ای جگہ نہیں ختم ہوتا بلکہ قیامت تک مسلسل ہے چنانچہ بیابیع المؤمنین فارسی ص ۲۵۴ میں ہے اخرج احمد
 فی علی خصالے فی الدنیا و ما فیہا اما الواحدة فهو لکائی بن ید اللہ حتی یفرغ من الحساب و اما
 الثانية فلوار الحمد بیدہ من ولده تحتہ و اما الثالثة فواقف علی اوص من عرف من امتی و ام الراتبہ
 فساتر عورتی و سلمی الی اللہ عز و جل - و ام الخامسة قلت فاختے علیہ ان یرجع زانیاً بعد احصا وہ
 ولا کا فرجہ ایمان - رواہ امام الاحمد فی مسندہ - بیابیع ص ۱۹۳

اور کیونکہ نہ ہو کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے صنوان و غیر صنوان یعنی بار و واحد - لہذا اول میں بھی ساتھ
 رہے جیسے انا و علی من نور واحد بتا رہی ہو اور آخر میں بھی ساتھ ہیں جیسا کہ حدیث عبدالرحمن البزار
 بتا رہی ہو - قال رسول اللہ اعطیت فی علی تسعة ثلثتہ فی الدنیا و ثلثتہ فی الآخرة و اثنان
 ارجوہما و واحد اضافہما علیہ - امام الثلثتہ فی الدنیا فساتر عورتی و قائم بامری و صومی فیہم -
 و اما الثلثتہ فی الآخرة فانی عطی یوم القیامتہ لوار الحمد فادفعہ الی علی ابن ابیطالب فجلہ عنی و ائمتہ
 علیہ فی مقام الشفاعتہ و یعنی علی مفاتیح الجنۃ و اما الثانی ارجوہما بعد فانی لا یرجع بک صلاً
 ولا کافراً و اما الی اضافہما علیہ فعز قریش بہ - یعنی رسول خدا نے فرمایا کہ علی کو نو باتیں عطا
 کی گئی ہیں اوئیں سے تین دنیا میں ہیں اور تین آخرت میں اور دو وہ ہیں جنکو میں اُمید رکھتا ہوں
 اور ایک وہ ہے جس کا مجھ کو ان کے متعلق خوف ہے - وہ تین باتیں جو دنیا میں ہیں یہ ہیں کہ وہ میرے
 مرنے کے بعد میرے پردہ دار ہونگے اور میرے ام کو قائم کریں گے اور اُمید کے درمیان میرے وہی ہوں
 اور وہ تین باتیں جن کا تعلق آخرت سے ہے یہ ہیں کہ وہاں مجھے لوار الحمد عطا ہوگا پس میں اس
 علی کو دیدوں گا وہی او کو میری طرف سے اُٹھائے ہونگے اور میں مقام شفاعت میں اُن پر تکیہ کر رہا ہوں
 اور وہ درمیانے جنت کے کہوئوں میں میری اعانت کریں گے اور دو باتیں جنکی قوی اُمید ہے یہ ہیں
 کہ وہ میرے بعد نہ گمراہ ہو سکتے اور نہ کافر بن سکتے اور وہ بات جس کا مجھ کو خوف ہے وہ اُن کی شفاعت
 قریش کی یوفائی و دعا بازی ہے -

یہ وہ باتیں تھیں جنکو حضرات خلفائے ثلاثہ بھی جانتے تھے اور دیگر اشخاص بھی جیسا کہ کہی کہی اس کا

اور بھی کر لیا گیا ہے چنانچہ امام موفق بن احمد خطبہا سے خوارزم نے اپنی کتاب قبلا حضرت
 نسخہ قلمی میں لکھا ہے کہ حضرت عمر نے فرمایا کائنات لاصحاب محمد ثانیۃ عشر سالقتہ فخص منها
 علی ثلثۃ عشر وشرک فی الخمس (مناقب موفق بن احمد ص ۶)

حضرت محمد کے اصحاب کو اٹھارہ سابقہ مہل تھے جنہیں سے تیرہ تو خاص علی کے لیے تھے۔ اور
 پانچ میں وہ دوسروں کے شریک تھے۔

غالباً ان ہی فضائل پر نظر کر کے حضرت عمر نے فرمایا ہے۔ بابی انتم بکم ہدانا اللہ وکم اخرجنا
 من الظلمات الی النور میرا باپ تم پر (راوی علی) فدا ہو۔ تمہارے ہی باعث ہم کو خدا نے
 ہدایت دی اور تمہاری ہی بدولت ہم کو تاریکیوں سے روشنی میں لایا۔ (مناقب خطبہ خوارزم ص ۵۹)
 اگرچہ بعد اس کے حضرت عمر نے اپنی اس کلام کی کچھ رعایت نہ کی اور بے انتہا برا برتاؤ امیر المؤمنین
 سے کیا جیسا کہ دنیا کو معلوم ہے مگر میں نے ان روایات کو اس لیے لکھ دیا ہے کہ اہل اسلام غور کریں کہ
 علی بن ابیطالب علیہ السلام کیسے انسان تھے اور کیا کچھ ان کے فضائل و کمالات تھے کہ حضرت عمر غم
 بھی جو بعد وفات رسول ان سے مخالف ہو گئے وہ بھی ان کے فضل و کمال کے مستحق تھے
 اور اقرار کرتے تھے کہ تم ہی سے ہم نے ہدایت پائی اور تمہاری ہی وجہ ہم کو ظلمت کفر سے نجات ملی
 لہذا حق کے جویاؤں کو اس سے سبق لینا چاہیے اور اپنی دین دایان کو ان ہی روایات و آیات
 کے ذریعہ سے جلد سے جلد درست کر دینی لازم ہے قبل اس کے کہ جو موقعہ تاہر سے نکل جاوے۔ اور
 یا حسرت علی ما فرطت فی جنب اللہ کہنا پڑے۔

آیت ۵۰ (ج ۱۳ ع ۸ سورہ رعد)

انمن علیکم انما نزل الیک من ربک الحق کمن ہو اعمی اتمایتہ کر اولوالالباب۔ کیا وہ شخص جو جانتا ہے
 کہ جو کچھ تم پر اسے رسول پہنچا نازل کیا ہو وہ بالکل برحق ہو مثل اس کے ہوگا جو اندھا (جاہل)
 ہو اسکو تو صرف عقل و کما ہی سمجھ سکتے ہیں۔ یعنی وہ شخص جو تمام وحی آسمان کو جس کا نزول
 رسول اللہ پر ہوتا رہا حق سمجھتا ہو ہرگز اس کے برابر وہ نہیں ہو سکتا جو اس بات سے جاہل ہو اور بھی امر

عاقلوں کے ہی سمجھنے کا ہو۔

اس آیت کے متعلق ابن مردودنی اپنا اسناد سے ابن عباس تخریج کی ہے۔ اُنہی علم انما
اُنزل الیک من ربک بالحق۔ میں اس عالم سے مراد علی ابن ابیطالب ہیں۔ (روایع القرآن ص ۲۲۸)
اور عقل بھی اسی کو بتاتی ہے۔ کہ علم علی علیہ السلام کی وہ حد تھی کہ رسول اللہ نے فرمایا انا مدنیۃ العلم
وعلی بابہا۔ میں شہر علم ہوں اور علی اُس کے دروازہ ہیں۔ فصول محمد بن صباح مالکی (ورق من نسخہ قلمی)
اور فرمایا علم منی من بعد علی ابن ابیطالب (میری تمام اُمت میں زیادہ علم والا علی ہے) (منہج)
موفق بن احمد ص ۵۸ نسخہ قلمی

اور فرمایا قسمت الحکمت علی عشرة اجزاء فاعطی علی عشرة والناس جزر واحد حکمت کے دس حصے ہیں نو حصے
خاص علی کو دیئے گئے ہیں اور ایک حصہ اور لوگوں کو بخشا۔ اور فرمایا انا مدنیۃ العلم وعلی بابہا من اراد العلم
فلیات الباب میں شہر علم ہوں اور علی اُس کا دروازہ ہیں پس جو کوئی علم کا قصد کرے اُسے چاہیئے
کہ دروازہ میں سے آوے یا (مناقب موفق بن احمد ص ۵۸)

اور فرمایا یھنک العلم یا ابا الحسن لقد شرب العلم شرباً ونبهتہ نبلاً۔ (مناقب اخطب خوارزم ص ۵۲)
گوارا ہوا علی تم کو علم تم نے علم کو پی لیا جو حق ہے پینے کا اور اُس سے سیراب ہو جو حق ہو سیراب ہو گیا
اور فرمایا اقضایہم علی ابن ابیطالب سب سے زیادہ صحیح فیصلہ کرنے والا علی ہے۔ (دیکھو مناقب اخطب
خوارزم ص ۵۸ نسخہ قلمی فصل مقررہ)

عبداللہ ابن عباس کہتے تھے العلم ستۃ اسد علی من ذالک حستہ اسد اس والناس
سدس وقد شارکنا فی السدس حتی لہو علم بہ منا۔ علم کے پانچ حصے تو صرف علی کے پاس ہیں۔ اور
چھٹا حصہ اوروں کے پاس مگر علی اُس چوتھے حصے میں بھی ہمارا شریک ہیں۔ بلکہ اس کو بھی ہم سے زیادہ
جانتے ہیں۔ (مناقب اخطب خوارزم ص ۵۸ نسخہ قلمی)

حق دانی اور قرآن دانی کی یہ حالت ہو کہ خود فرماتے تھے سلونی عن کتاب اللہ فانہ لیس من آیتہ
الا وقد عرفت بیل نزلت ام نہا رام فی سہل ام فی جبل۔ تم لوگ مجھ سے کتاب خدا کو پوچھو کہ کیونکہ

کوئی آیت نہیں جس کو میں نہ جانتا ہوں کہ رات کو اُتری یا دن کو سہوار میں اُتری یا کوہستان میں
(دیکھو مناقب اخطب خوارزم ص ۵۶ نسخہ قلمی فضل سفتم)

اس مقام پر ابن صبیغ مالکی اپنی کتاب میں بڑے جوش کے ساتھ لکھتے ہیں فصارت الحکمۃ من الفاظ

ملقطۃ والعلوم الظاہرۃ والباطنۃ لغوادم مرتبطہ لم یزل بجا العلوم تنفجر من صدرہ ویطغوعبا بہا الی ان

قال صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انما مدنیۃ علم علی بابہا حکمت تو ان کے الفاظ سے جینی جاتی تھی اور علوم

ظاہر و باطنہ ان کے دل سے بندھے ہوئے تھے۔ برابر علموں کے دریا ان کے سینے سے پھوٹتے

اور اسکا موجب بلند ہوتا تھا یہاں تک کہ رسول اللہ نے فرمایا میں ہوں شہر علم اور علی اسکا دروازہ ہے۔

ایک طرف علم معرفت اور قرآن دانی و حق شناسی کا یہ حال اور دوسری طرف وہ ناداری کہ ایک

حرف معلوم نہیں۔ دیکھئے ایک شخص گرفتار ہو کر حضرت عمر کے دربار میں آتا ہے اسکی خطا صرف ہتھکڑی

کہ اس سے لوگوں نے پوچھا تھا کہ کیف اصحت آج کیسی صبح کی اُس جواب دیا تھا اصحت احب

الفتنۃ واکرہ الحق واصلق الیہود والنصارے وامن بالملک واکرہ بالخلق میں نے ایسی حالتیں

صبح کی ہے کہ فتنہ کو دوست رکھتا ہوں۔ حق کو ناپسند کرتا ہوں۔ یہود و نصارے کی تصدیق۔

جسے دیکھا نہیں اُس پر ایمان لاتا ہوں اور جسے مخلوق نہیں اُس کا اقرار کرتا ہوں۔

جب یہ مقدمہ دربار خلافت میں پہنچا فارسل عمرالی علی علیہ السلام فلما جائتہ الخبر بمقاتلۃ الرجل۔

تو حضرت عمر فاروق نے جناب صدیق اکبر و فاروق اعظم علی ابن ابیطالب کے پاس آدمی بھیجا

(کہ یہاں تشریف لائے اور ایک مشکل حل کیجئے) جب آپ تشریف لائے تو آپ کو اُس شخص کے

کلام کی خبر دی گئی فقال صدق یحب الفتنۃ قال اللہ انما اموالکم واولادکم فتنۃ آپ نے کہا سچ کہتا ہے

وہ فتنہ کو دوست رکھتا ہے۔ خدا فرماتا ہے تمہارے مال اور تمہاری اولاد فتنہ ہیں (اور ہر کوئی مال

و اولاد کو دوست رکھتا ہے) ویکرہ الحق یعنی الموت قال اللہ تعالیٰ و جارت سکرۃ الموت بالحق

اور وہ حق کو ناپسند کرتا ہے یعنی موت کو خدا فرماتا ہے (جہیں موت کو خدا نے حق سے تعبیر کیا ہے۔

یا علیہ مطلب ہے موت برحق ہو اور اسکا آنا برحق ہے) ویصدق الیہود والنصار اور وہ بالضرور یہود و

ایک روایت بخیر حضرت عمر کے اصل کے ہیں

کی تصدیق کرتا ہے (دیکھو خدا تعالیٰ فرماتا ہے) قالت الیہود لیست المضار علی شیئی و
 قالت النصار لیست الیہود علی شیئی یہودی کہتے ہیں کہ نصارے بدین ہیں اور نصار کہتے
 ہیں کہ یہودی بدین ہیں (اور یہ شخص اُن دونوں کی تصدیق کرتا ہے) و مؤمنین بالمرہ
 یہ شخص بن دیکھے چیز پر ایمان لایا ہو مؤمنین باللہ غرضل خداے غرضل پر ایمان لایا ہو۔
 و یقر بما لم یخلق یعنی الساعۃ اور غیر مخلوق چیز کا اعتقاد و اقرار بھی رکھتا ہے یعنی قیامت کا (جو
 اب تک مخلوق نہیں دیکھ سکر حضرت عمرؓ نے اعوذ باللہ من مفصلۃ لا علی لہا۔ پناہ بخدا اُس مشکل مسئلہ
 سے جسکے حل کرنے کے لیے علیؓ موجود نہ ہوں) (دیکھو فضول مہمہ بن صباغ مالکی ورق ۵۸ نسخہ قلمی)
 اور تب ہی تو حضرت عمرؓ فرماتے تھے بابی اتمکم بکلمہانا اللہ وکم اخرجنا من الظلمت الی النور۔ اے علیؓ
 تم پر میرا باپ خدا ہو تمہاری وجہ سے مجھے ہدایت پائی۔ اور تمہاری ہی وجہ سے ہم کو خدا نے
 ظلمت سے نور کی طرف نکالا۔ (دیکھو مناقب موفق بن احمد ص ۵۹ نسخہ قلمی)

حضرت ابوبکرؓ کو خالہ اور بھوپھی یہی نہیں بلکہ معاملہ اس سے آگے بھی ایسا ہی ہے حضرت ابوبکرؓ فرماتے
 کے میراث کا مسئلہ معلوم تھا میں و دوت انی سالت رسول اللہ عن میراث العتمة و الخالۃ جھے اچھا
 معلوم ہوتا ہے کہ میں رسول اللہؐ سے بھوپھی اور خالہ کی میراث کا مسئلہ پوچھ رہا تھا (یعنی اب تک
 معلوم نہیں) دیکھو کنز العمال کتاب الفرائض حرف فا۔

حضرت ابوبکرؓ کو سزا آپ کو سزا نواطہ بھی معلوم نہ تھے تو امیر المؤمنین علیہ السلام نے بتایا کہ اُسے
 لواطہ معلوم نہ تھی آگ میں جلانا چاہیے۔ تو حضرت ابوبکرؓ نے اُسے آگ میں جلوایا۔ (دیکھو کنز العمال

حد اللواط من کتاب الحدود و حرف الحاء)

حضرت ابوبکرؓ کو تانی اور داوی کے میراث کا مسئلہ بھی معلوم نہ تھا عبد الرحمن بن
 کی میراث کا مسئلہ معلوم تھا پہل کے ترجمہ میں کتاب استیعاب ابن عبد البر ص ۱۳۳ میں ذکر بن عیینہ

قال حدثنی یحییٰ بن سعید قال سمعت القاسم بن محمد یقول جاءت الی ابی بکر جدتان فاعطی السدس
 ام الام دون ام الاب فقال لعبد الرحمن بن ہبیل یا خلیفۃ رسول اللہ اعطینہ التی لومات لم یر شہاد

ابن عیینہ ذکر کیا کہ
 جب سے یحییٰ بن سعید نے
 کیا کہ میں نے قاسم بن محمد
 سے سنا کہ ابوبکرؓ کو دو بیویاں
 تھیں جن کی بیویاں ابوبکرؓ
 کے پاس تھیں اور ان کی بیویاں
 داوی اور تانی تھیں اور
 تانی کو چھ حصہ میراث دیا گیا
 اور داوی کو چھ حصہ میراث دیا گیا
 عبد الرحمن بن ہبیل نے کہا
 آپ کو اس شخص کی بیوی تھی
 کو دیکھ کر حضرت عمرؓ کو پتہ
 چل گیا اور اس کے بعد وہ
 دیا جسکے میراث میں ابوبکرؓ
 کے حصہ کو دونوں کے
 میں تقسیم کیا۔

ترکت الہی لو ماتت ویرثہا محمد ابو بکر منہما۔

حضرت ابو بکر کو علم آپ کو علم قرآن بھی نہ تھا۔ (دیکھو علامہ سیوطی نے تفسیر اتفاق کی چھٹیوں نوع میں لکھا ہے)

قرآن حاصل نہ تھا ان ابی بکر سئل عن قولہ تعالیٰ فاکتبہ و ابی افعال ای ساء و مطلقاً و ای ارض تفتنی ان

انا قلت فی کتاب اللہ ما لا اعلم۔ کسی نے حضرت ابو بکر صاحب فاکتبہ و ابی کے معنی دریافت کیے۔

یہ لفظ قرآن مجید ہے) تو فرمایا کہ میں کس آسمان کے بیچے اور کس زمین کے اوپر ہو لگا۔ اگر قرآن میں

ایسی بات بتاؤں جس کا مجھے علم نہیں۔ (یعنی ابی کے معنی مجھے معلوم نہیں۔)

حضرت ابو بکر کو معلوم نہ تھا کہ آپ کو یہ بھی معلوم نہ تھا کہ انصار کا بھی کچھ حق خلافت میں ہو یا نہیں۔ آپ

خلافت میں انصار کا حق ہو یا نہیں فرماتے تھے یتنی کنت سالت النبی صل الانصار فی الخلافۃ لیسب۔ (منہاج

السنتہ ابن تیمیہ در جواب طاعن ابو بکر در آخر کتاب جواب طعن سلیم)

حضرت ابو بکر کی عام آپ کے عموماً مسائل دانی کی یہ حالت تھی۔ شعبی نے روایت کی ہے کہ کسی نے

مسائل دانی آپ کے کلام کی بابت دریافت کیا تو فرمایا انی اقول فیہا برائی فان کان

ہو یا فمن اللہ و حدہ لا شرک و ان کان خطاء فمنی من الشیطان واللہ منہ بری۔ میں اپنی

راے سے ایک بات کہوں گا اگر وہ غلط ہوئی تو خدا سے وحدہ لا شرک کی طرف سے ہو اور اگر نادرست

ہوئی تو میری طرف سے ہے اور شیطان کی طرف سے۔ (دیکھو کنز العمال کتاب الغرائض ذکر کلامہ حرف الخاء)

ناظرین یاد رکھیں یہ وہی شیطان ہے جس کا ذکر آپ نے اپنے ایک خطبہ میں کیا ہے۔ کہ ان لی شیطاناً

مصرعی۔ بیشک ایک شیطان مجھے پیش آیا کرتا ہے۔ (یا مجھ پر شیطان سوار رہا کرتا ہے) ملاحظہ ہو

تاریخ الخلفاء وغیرہ۔)

ان ہی امور پر نظر فرما کر جناب رب العزت نے اپنی کتاب حکم میں فرمایا ہے اقمین علیم انما انزل

الیک الحق من ربک لمن ہوا علی کیا محض اندھا رجاہل کیا اس شخص کے برابر ہو سکتا ہو جو علم

رکھتا ہو کہ جو کچھ تمہارا رسول بھیجا گیا ہے وہ برحق ہے، مگر سمجھ کون۔ دینے تو عقل سے

باقی بھی اٹھایا ہو۔ اسوجہ سے تو چلتے چلتے پروردگار عالم نے فرمادیا انا یتذکر اولوالالباب

اسے تو وہی لوگ سمجھینگے جن کے پاس عقل بھی ہے۔ ورنہ ہر کوئی اس بات کو کہاں سمجھ سکتا ہے۔
 اس آیت نے جہاں اس عدم تنویہ کا فیصلہ کر دیا وہاں مسئلہ خلافت کا بھی فیصلہ کر دیا کیونکہ خلافت
 و امامت کے لئے علم کی سخت ضرورت ہے۔ خلیفہ کو معاملہ کا فیصلہ کرنا پڑتا ہے خلیفہ کو قضا یا کا فیصلہ
 کرنا پڑتا ہے خلیفہ سے مسائل علال و حرام دریافت کیے جاتے ہیں خلیفہ سے مسائل مشککہ پوچھے جاتے
 ہیں۔ خلیفہ کو حدود جاری کرنے ہوتے ہیں۔ خلیفہ کو قصاص لینا ہوتا ہے۔ خلیفہ کو آیات قرآن کے
 مطالب بیان کرنے ہوتے ہیں خلیفہ کو احادیث رسول ﷺ سننے پڑتے ہیں۔ پس اگر اپنی رسول
 کی احادیث سے اور اپنے خدا کی کتاب سے واقف ہوگا تو آخر کس گڑھے میں بندگان خدا کو
 بجا کر گرائیگا اور کیا کچھ ان کی حق تلفیاں کرے گا۔ کتنے سوال تلف ہونگے کتنے خروج ناحق
 مدخل بہا ہونگے۔ کتنے موارث نالکسان ہونگے کتنے ناحق طلب حق دار بن جائینگے۔ اور کتنے
 حق دار محروم ہو جائینگے لہذا خدا تعالیٰ نے رزاول ہی قرآن مجید میں فیصلہ سنایا کہ اولم
 بعلم النازل ایک من ربک الحق من ہو اعلمی۔ ہرگز جاہل عالم کے برابر نہیں ہو سکتا لہذا ہمارا
 فیصلہ کے مطابق کبھی کوئی خلیفہ نہیں ہو سکتا خواہ وہ لعنت و سرکشی کی راہ سے خلیفہ بن جائے
 لیکن وہ خلافت ناحق ہوگی۔ ایسے کہ فاضل کے ہوتے ہوئے مفضل کو کوئی حق نہیں
 جیسے عقل و نقل دونوں حاکم ہیں۔ البتہ اس کا علاج نہیں کہ آدمی نہ سمجھے۔ واما تذکرہ اولوالباب۔

آیت ۱۵

الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ - (رج ۱۳-ع ۱۰- سورہ رعد)
 اسکے بعد بھی ہے الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَىٰ لَهُمْ حَسَنًا بَاب۔ جو لوگ کہ ایمان لائے ہیں
 اور ان کے دل ذکر خدا سے مطمئن ہیں (پھر) جو لوگ کہ ایمان لائے اور جنہوں نے نیک کام کیے
 ان کے لئے طوبیٰ ہے۔ اور نیک انجام ہے (آگاہ ہو کہ خدا ہی کی یاد سے دل مطمئن ہوتے ہیں)
 اس آیت میں فضیلت ان لوگوں کی بیان کی گئی ہے جو مومن ہیں۔ جسکے دل یاد خدا سے مطمئن
 ہیں اور نیکو کار ہیں۔ ان کے لئے پروردگار عالم نے طوبیٰ عطا کیا ہے اور خوبی انجام جو مال کا راسخ

ہے۔ مگر کہنا یہ ہے کہ یہ مومن کو ہے لوگ ہیں جنکو طوبی ملیگا۔ اور جن کا انجام ایسا اچھا ہوگا جسے خدا تعالیٰ بھی حسن مآب سے تعبیر فرمائے۔

تفسیر دشوز کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ وہ لوگ ہیں جنکو خدا کے ساتھ رسول خدا سے بھی اور رسول خدا کے ساتھ اہلبیت بھی محبت ہو اور اہلبیت رسول کے ساتھ دوستان اہلبیت سے بھی ملا ہے اور ملا بھی سچی ہے نہ محض زبانی۔ ملاحظہ ہو یہ حدیث (در مشور جلد چہارم ص ۵۸)

اخرج ابن مردويه عن علي رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما نزلت هذه الآية الا يذكر الله طمئن القلوب قال ذاك من احب الله ورسوله واحب اهل بيته صادقاً غير كاذب احب المؤمنين شأناً وفاقاً " پھر جو لوگ خدا و رسول و اہلبیت رسول اور مومنین کو دوست رکھیں گے انہیں کیا ملیگا؟ طوبی ملیگا۔ طوبی کہاں ہے اور کیا ہے؟

اسکا جواب اس حدیث میں ہے۔ اخرج ابن ابی حاتم عن ابن سيرين رضي الله عنه قال شجرة في الجنة اصلها في بيت حجرة علي وليس في الجنة حجرة الا وفيها بعض من اعضائها۔ یعنی ابن ابی نے ابن سیرین سے روایت کی ہے کہ طوبی ایک درخت ہے جنت میں جسکی جڑ حجرہ علی ابن ابیطالب میں ہے اور کوئی حجرہ جنت کا ایسا نہیں جس میں ایک نہ ایک شاخ اس درخت کی پہنچی ہو (ص ۵۸ در مشور جلد ۴)

دوسری روایت ینابیع المودة میں ہے (ص ۱۰۸) چاپ بمبئی الشعلبی بسندہ عن جابر الجعفر عن ابی جعفر الباقر رضي الله عنه قال سئل رسول الله عن قوله تعالى الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن مآب۔ فقال هي شجرة في الجنة اصلها في داري وفرعها على اهل الجنة فيقول له يا رسول الله شئت منك عنها فقلت اصلها في داري وفرعها على اهل الجنة فقال ان دارى ودار على واحد فدا في مكان واحد۔

تیسری روایت ایسی ینابیع میں صفحہ ۱۰۸ پر باضافہ لفظ فاطمہ۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ طوبی کی تفسیر میں رسول اللہ نے فرمایا یہ وہ درخت ہے جسکی جڑ میرے گھر میں اور شاخیں تمام اہل جنت کے

گھر میں ہیں۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ ایک دفعہ جو پہنے طوبی کی بابت دریافت کیا تھا تو اپنے فرمایا تھا کہ وہ علیؑ کے گھر میں (اور فاطمہؑ کے) اپنے ارشاد کیا۔ میرا اور علیؑ کا (مبارک روایت کنندہ) گھر کل (آخرت میں) ایک ہی مقام پر ہوگا۔

چوتھی روایت در مشور جلد چہارم ص ۹۵ میں اس طرح ہے: ابی جح بن ابی عامر عن فرقد بنی رضی اللہ عنہ قال اوحی اللہ الی عیسیٰ ابن مریم فی الانجیل یا عیسیٰ جد فی امری ولا تنزل واسع قولی واطع امری یا بن الیکر البتول انی خلقتک من غیر قول و جعلتک امک آیتہ للعالمین فایا ی فاعبد و علی فتوکل وخذ الکتاب بقوة قال عیسیٰ امو کتاب خذ بقوة قال خذ کتاب الانجیل بقوة ففسره لاهل السریانیت۔

واخبرهم انی انا اللہ لا اله الا انا الحق العیوم البدیع الدائم الذی لا زوال له فامنوا باللہ و رسولہ البنی الامی الذی یکون فی آخر الزمان فصدقه واتبعوه صاحب الجمل والدرعۃ والہرادة والتاج الامثل البین المقرون المحاجین صاحب الکسا والذی اتانسلہ فی المبارکۃ (یعنی خدیجہ) یا عیسیٰ لہا بیت من مولود من قصبہ وصل بالذہب لیسع فیہ اذی ولا تضرب لہا انبۃ (یعنی فاطمہ) ولہا ابنان فبیتشہدان (یعنی الحسن والحسین) طوبی لمن سمع کلامہ وادرنے مانہ ونشہد امامہ۔ قال عیسیٰ یارب وما طوبی قال شجرۃ فی الجنة انا غرستها بیدی وکنتہا ملائکتی صلیہا فی ضوان وما ہما من نسیم۔

ان تمام روایات کے چند باتیں متعارف ہوئیں جو بہت زیادہ قابل لحاظ ہیں۔ ایک یہ کہ علیؑ و شعیبان علیؑ و فاطمہؑ کے خدا تعالیٰ کے نزدیک وہ قدر ہے کہ جنت میں اون کیلئے طوبی قرار دیا ہو اور سچ ہی سے اُنہیں ان کے انجام کی خوبی کو بتا دیا ہے۔ تاکہ وہ ہمیشہ کے لئے مطمئن ہو جائیں اور اپنے مغفرت کے باب میں اُنھیں شک نہ رہے۔

دوسرے یہ بھی معلوم ہوا کہ طوبی وہ درخت ہے جو خانہ علی بن ابیطالب علیہ السلام میں ہے اور اس کی شاخیں تمام اہل جنت کے گھروں تک پہنچی ہوئی ہیں جس سے معلوم ہوا کہ اہتمام خدا تعالیٰ کا علیؑ و حسان علیؑ کے باب میں کہ قبل اسکے کہ یہ لوگ جنت میں داخل ہوں ہزاروں برس پیشتر ان کے مکانات اور اسباب آسائش کو مہیا کر رکھا ہو جو طرح کوئی میزان کریم اپنی کسی مہمان کریم کے لئے قبل اس کے کہ سامان

راحت اُسکے بیٹو مہیا کر کہتا ہے۔

تیسرے ایسے ہی مسئلہ معلوم ہو گیا کہ حنبت اور طوبیٰ بالفعل موجود ہیں ایسا نہیں ہو کہ آئندہ اُن کو پیدا کیا جائیگا۔ اسلئے کہ پروردگار فرماتا ہے غر سہا بیدی میں نے اُسے اپنا تہسکہ لگایا ہے (بصیغہ ماضی) اپنے پہلے اسے لگایا جا چکا ہو نہ یہ کہ آئندہ لگائیگا۔ لہذا اُن لوگوں کی رائے غلط ہے جو کہتے ہیں کہ حنبت و نارا آئندہ مخلوق ہونگے۔

چوتھے یہ بھی معلوم ہوا کہ بخل نے جہاں حضرت کی پیشین گوئی فرمائی ہو وہاں آپ کی دختر نیک اختر اور اُن کے مقدس فرزندوں کی پیشین گوئی کی ہو جس سے کمال عظمت ان بزرگواروں کی ثابت ہوتی ہے۔

پانچویں یہ بھی معلوم ہوا کہ حنبت میں بھی خانہ جناب سالتائب اور امیر المؤمنین علی علیہ السلام ایک ہی مقام پر ہوگا اور یہ کمال اتحاد کی دلیل ہے۔ اور اس اتحاد کے محکم کرنے والے ہو چکی خبر قرآن مجید کے اندر لفظ و نفک سے دی ہے اور یہ بھی انتہائے فضیلت امیر المؤمنین کی ہو جس کے برابر کسی کو نصیب نہ ہوئی۔

چھٹے یہ بھی معلوم ہوا کہ تمام اہل حنبت اُسی درخت کے سایہ کے محتاج ہیں جو خانہ امیر المؤمنین علی بن ابیطالب علیہ السلام میں ہے جس سے بہت بڑا راز یہ منکشف ہوا کہ جب آخرت میں جو کہ بالکل دارِ راحت و امن ہو لوگوں کو علی کی احتیاج ہے تو دنیا میں کیوں نہ ہوگی۔ اور کیا ممکن ہو کہ حنبت میں تو بغیر درخت و سیدہ خانہ علی کے سو کسی کو سایہ مل سکے اور دنیا میں بغیر انکی متابعت کے دین مل سکتا ہو؟ عا شادکلا۔ بلکہ اس حدیث میں کھلے لفظوں کا اشارہ ہے کہ اہل ہول دخول حنبت محبت و اتباع حضرت علی بن ابیطالب علیہ السلام ہے۔ ورنہ جو درخت کہ خاص دن کے گھر میں اُگایا گیا ہو کوئی دیکھ نہیں کہ اور کسا سایہ اُن لوگوں تک پہنچے جو ان کے مخالف ہیں یا اُن کے مخالفوں کے متبع ہیں۔ پس دنیا ہی میں اس امر کی خبر دیکر کہ درخت طوبیٰ جس کے سایہ کی تمام اہل حنبت کو احتیاج ہو۔ صرف خانہ علی میں ہو اور اُس سے شاخیں نکلا کر دیگر خانہ مائے اہل حنبت تک پہنچگی بتا دیا گیا ہے کہ رستہ میں جانا چاہتے ہو اور اُس درخت کا فائدہ اٹھانا مطلوب ہے تو اتباع علی بن ابیطالب

ہر درخت جو درخت کہ خاص اور کچ گھڑیں اوگایا گیا ہو کوئی وجہ نہیں کہ اسکا سایہ اُن لوگوں تک پہنچے جو اُن کے مخالف ہیں یا اُن کے مخالفوں کے متبع ہیں۔ پس دنیا ہی میں اس امر کی خبر دیکر کہ درخت طوبی کے سایہ کی تمام اُن کو احتیاج ہو صرف خانہ علی میں ہے اور اُس سے شاخیں نکل کر دیگر خانہ کے اہل جنت تک پہنچ گئی تبادو یا گیا ہو کہ اگر جنت میں جانا چاہتے ہو اور اُس درخت کے فائدہ اٹھانا مقصود ہو تو اتبل علی ابن ابیطالب کرو۔ ورنہ دعوائِ جنت و استفادہ از درخت طوبی معلوم۔

ساتویں یہ بھی معلوم ہوا کہ علی کا مرتبہ تمام انبیائے سابقین سے افضل ہے اور چودہ دعوایے ہو جسے تسلیم کرنے کے لیے اکثر دل تیار نہیں ہیں۔ مگر اُن کی تشفی کے لیے یہی ایک حدیث کافی ہو اگر وہ تشفی حاصل کرنا چاہیں۔ باجمعی کہ اہل جنت میں سے جناب آدم علیہ السلام۔ ... جناب نوح۔ جناب ابراہیم خلیل۔ جناب موسیٰ کلیم۔ جناب عیسیٰ مسیح اور دیگر انبیائے کرام و رسل عظیم ہیں۔ جسکی عظمت اس سے معلوم ہے کہ انہیں خدا تعالیٰ نے اپنا سفیر۔ رسل۔ بنی۔ اور رازدار بنایا۔ ایسے شجرہ طوبی کہ اصل اُن میں سے کسی کے گھڑیں نہ دگئی اگر قرار دگئی تو خانہ جناب امیر المؤمنین میں جس سے آدم بھی مستفید ہونگے۔ نوح بھی۔ موسیٰ بھی مستفید ہونگے اور جناب عیسیٰ بن مریم روح اللہ بھی۔ خلیل اللہ بھی مستفید ہونگے اور ذبیح اللہ بھی جس سے واضح ہو گیا کہ عظمت امیر المؤمنین کی عند اللہ ان تمام حضرات انبیاء و رسل سے زیادہ ہو۔ ورنہ کوئی وجہ نہ تھی۔ کہ ابوالبشر آدم۔ آدم ثانی نوح۔ ابوالانبیاء ابراہیم۔ کلیم طور موسیٰ علیہ السلام میں سے کسی کے گھڑیں نہ قرار دی جاتی۔ مگر یہاں تو اظہار فضیلت علی ابن ابیطالب مقصود تھا۔ اور یہ دکھا دینا کہ اب بھی انبیاء اللہ اُن ہی کے محتاج ہیں۔

آٹھویں اصل کہ احت خانہ امیر المؤمنین علیہ السلام میں ہونا اس بات کو بھی بتا رہا ہے کہ یہی اصل وجود خلقت دنیا بھی ہیں۔ ولاریب فیہ جس پر شمار احادیث و ال جنہیں سے ایک حدیث دہ بھی ہے جس میں فرمایا گیا ہو لولاک لما خلقت الافلاک اور کنت انا و علی نورین یدی اللہ سے اس کی واضح کر دیا ہو کہ اصل وجہ خلقت عالم رسول اللہ ہیں اور وہ علی کی ذات سے متحد ہیں لہذا سبقتہ

خلقت عالم میں جس طرح رسول اللہ کو دخل ہے۔ اوس طرح علی ابن ابیطالب علیہ السلام کو بھی۔ اور جب تک وجود اصل خلقت عالم ٹھہرا تو مافی العالم جو کچھ بھی ہے اون کے زیر حکم ہے۔ اور تابع فرمان۔ پس ممکن نہیں کہ جو شخص اصل خلقت عالم ہو کر مطاع کل ہو۔ وہ دنیا میں کسی وقت کسی دوسرے کا مطیع نہایا جائے بلکہ جو شخص ایسا ہو کہ ملائکہ اوسکی اطاعت ہوں۔ انبیاء سے وہ افضل ہو انبیاء اُس کے محتاج ہوں واجب ہے کہ اہل دنیا بھی اوسکی اطاعت کریں اور اُسپر کسی دوسرے کو مقدم نہ کریں جس سے خلافت بلا فضل بھی حضرت امیر المؤمنین کی ثابت ہوتی ہو۔ اسلئے کہ رسول اللہ کا واجب اتباع ہونا تو ہر شخص کے نزدیک مسلم ہے اور ہر مسلمان طوعاً یا کرہاً مانتا ہے کہ میں بالضرور جناب سرور کائنات ہمارے حاکم و آقا ہیں۔ تو کیا وجہ کہ جو انکا نفس ہو۔ جس خلقت عالم کی سببیت میں دخل ہو۔ جس کے انبیاء محتاج ہوں۔ جو اطاعت کردہ ملائکہ ہو اُسپر دنیا میں کوئی شخص اور حکومت کرنا لانا جائے۔

یہ بات عقل جس دونوں کے برخلاف ہے۔ اگر رسول اللہ واجب الاتباع عالم کے لئے ہیں۔ تو وہ جو ہر امر میں اولیٰ شریک مثل ہے وہ بھی واجب الاتباع اوس طرح ہوگا۔ نہ یہ کہ وہ دوسروں کا اتباع کرے۔ پس لازم ہے کہ بعد آنحضرت کے اُن ہی کو بادشاہ مطلق امام برحق اور خلیفہ بلا فضل مانا جائے۔ و الحمد للہ رب العالمین۔

آیت ۵۲

قل لعلیٰ باللہ شہیداً بینی و بینکم من عندہ علم الکتاب۔ (ج ۱۳ ع ۱۱)۔
کہندہ آہمارے رسول کہ میرے اور تمہارے درمیان گواہ بننے کو خدا کافی ہو اور وہ شخص جس کے علم الکتاب (قرآن کا علم ہے)

اس آیت میں اس مطلب کو ظاہر کیا گیا ہے کہ جو لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ کی نبوت و صداقت میں شبہ کرتے ہیں اُن سے کہہ دینا چاہئے کہ محمد کی نبوت او صدق کے گواہ دو ہیں ایک تو خود پروردگار عالم خالق الخلق و مالک الملک مدبر الامور و مدبر نظام العالم گواہ ہے اور دوسرا وہ شخص گواہ ہے

جسے پس علم الکتا ہے۔ ایسے دو زبردست گواہوں کی گواہی کے بعد آخر محمدؐ کی نبوت میں کیونکر شبہ کی گنجائش ہو سکتی ہے۔

اس سے بہت بڑی عظمت اُس شخص کی پیدا ہوتی ہو جسکو خدا تعالیٰ نے اپنی ساتھ شہادت صدق بنی صلی اللہ علیہ وآلہ میں شریک کیا ہو۔ اور بتایا ہے کہ جب دو ایسے بڑے گواہ جو کبھی جھوٹ نہیں بول سکتے اور جو ظاہر و باطن حالات کے واقف ہیں ایک گواہ فوقانی اور دوسرا گواہ تحتانی موجود ہیں۔ ایک تو وہ جس نے عالم کو پیدا کیا اور اُس نے اصلاح نظام کے لیے نبی بھیجا۔ دوسرا وہ مجمع کمال انسانیت اور عارف حقائق قرآن مجید سے جس پر تمام نکات کتاب مجید روشن ہیں۔ پھر آنحضرتؐ کی نبوت میں شبہ کرنا بے معنی ہے۔

غور طلب ہے کہ وہ شخص جو خدا کا شریک بنا گواہی نبوت میں جناب سرور کائنات محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ و روح الامین لافناء کی اور جسکی تصدیق آنحضرتؐ کی رسالت کے ثابت کرنے کیلئے کافی سمجھی گئی۔ اور وہ ایسا ہو جسے خدا تعالیٰ گواہی کے لیے منتخب فرماتا ہے اور جس پر خدا تعالیٰ کو ایسا بھروسہ ہے کہ اُسے اپنی ساتھ گواہی میں لیتا ہو۔ کون ہو؟

اہل عقل و ہوش اگر ذرا اپنی دلون پر توجہ رکھ کر دریافت کریں تو اُس شخص کا نام معلوم ہو جانا کہ وہ ہزار نہیں۔ ایسا شخص دنیا میں کبھی مخفی نہیں رہ سکتا۔ دن کا گواہ آفتاب ہے۔ رات کے گواہ چاند اور ستارے ہیں وہ تو کسی طرح مخفی رہ سکتے ہی نہیں۔ نبوت خاتم النبیین اور رسالت سید المرسلین جو کہ آفتاب عالم ہے اس کا گواہ کیونکر دلوں کی آنکھوں سے مخفی رہ سکتا ہو۔

واللہ دل سمجھتے ہیں اور عقلیں گواہی دے رہے ہیں اور جس تصدیق کر رہا ہو مگر دنیا انکار پر باوجود اس کے بھی تلی ہوئی ہے۔ اور اس شاخ سے اس شاخ اور اُس شاخ سے اُس شاخ پر اوڑتی پھرتی ہو۔ جو دابھا دستہ تھا انھیں اسکا تو کوئی علاج نہیں۔

مگر جہاں ایسے لوگ ہیں وہاں سچے لوگ بھی دنیا میں موجود ہیں وہ کسی نہ کسی طرح حق اور صدق کو ظاہر کر کے رہتے ہیں۔ ملاحظہ ہو کتاب ینابیع الموقد ص ۸۵ و ص ۸۶ چاپ بمبئی۔

امام ثعلبی اول المفسرین فی المشہور اپنی تفسیر میں اور ابن مغازلی شافعی نے عبد اللہ بن عطاء
اور ابن ہونو امام محمد باقر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ میں نے ایک دن عبد اللہ بن سلام کے
بیٹے کو مسجد میں دیکھا تو کہا یہ فرزند اوس کا ہے جس کے پاس علم الکتاب ہے آپ نے فرمایا من عندہ
علم الکتاب علی ابن ابیطالب ہیں۔

دوسری روایت امام ثعلبی اور فہما ابو نعیم نے اپنی اپنی سندوں کے راویوں سے کی ہے وہ محمد بن حنفیہ
سے راوی ہے کہ قال من عندہ علم الکتاب علی ابن ابیطالب محمد بن حنفیہ نے فرمایا جبکہ پاس
علم الکتاب ہے وہ (صرف) علی ابن ابیطالب ہیں۔

تیسری ضیل بن یسار سے امام ثعلبی نے تصحیح کی ہے۔ امام محمد باقر رضی اللہ عنہ سے قال ابانا
عقبی علی فضلنا واولنا وخیرنا بعد النبی فرمایا کہ اس سے خدا نے ہمیں ارادہ کیا ہے۔ اور علی فضل
افراد ہم میں سے ہیں اور ہم سب میں اول اور بہتر ہیں۔ بعد نبی صلی اللہ علیہ وآلہ کے۔

چوتھی روایت محمد بن حنفیہ۔ سلمان فارسی۔ اور ابو سعید خدری سے کی ہے اور نیز اسماعیل سدی
قالوا فی قولہ تعالیٰ قل کفی باللہ شہیداً بینی و بینکم من عندہ علم الکتاب یہو علی ابن ابیطالب
میں جو سب بزرگوار راوی ہیں کہ اس آیت میں من عندہ علم الکتاب کے مراد خاص علی ابن
ابطالب علیہ السلام ہیں۔

پانچویں روایت عطیہ عونی سے ہے وہ ابو سعید خدری سے راوی ہیں قال سئلت رسول اللہ
عن ہذہ الآیۃ الذی عندہ علم من الکتاب قال ذاک وزیراخی سلیمان بن داؤد علیہما السلام و سئلت
عن قول اللہ عزوجل قل کفی باللہ شہیداً بینی و بینکم من عندہ علم الکتاب قال ذاک اخی علی ابن
ابطالب علیہ السلام۔

ابو سعید خدری صحابی فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت سے دریافت کیا کہ اس آیت الذی عندہ
علم من الکتاب او شخص جس کے پاس کچھ علم کتاب کا ہے (مکتا) میں کون مراد ہے فرمایا وہ وزیر ہے
میرے بھائی سلیمان بن داؤد کا۔ پھر میں نے قل کفی باللہ شہیداً بینی و بینکم من عندہ علم الکتاب۔

(جسے پاس سارا علم کتا ہے) کی بابت دریافت کیا تو فرمایا وہ میرا بھائی علی ابن ابیطالب ہے۔
اس کے علاوہ اور بھی روایات اس معنوں کی ہیں جس نے دیکھا ہو۔ ینا بیع المودۃ اور کتاب ارجع المطالب
مصنف مولوی عبید اللہ شہل امرتسری کو خط لکھے۔ یہاں صرف ان پانچ گواہوں کا پیش کرنا کافی
سمجھتا ہوں۔

جس سے معلوم ہوتا ہے کہ من عندہ علم الکتاب (وہ شخص جسے پاس سارا علم کتا ہے) صرف علی ابن
ابطالب علیہ السلام (اور انکی اولاد طاہرۃ اللہ علیہ السلام ہیں)

اگرچہ اس آیت کو عبد اللہ بن سلام نو مسلم یہودی اہل سے بھی چپان کیا گیا ہے اور عبد اللہ بن
عبس سے روایت کی گئی ہے کہ مراد اس سے عبد اللہ بن سلام نو مسلم ہے۔

اول تو یہی فہم کا مقام ہے کہ وہ شخص جو مدت تک فرما رہا ہو کہ اسکو مسلمانوں نے خدا کے ساتھ
شریک کیا ہی نہیں ذرا بائٹ کیا اور کہہ دیا کہ وہ بھی خدا کے ساتھ بول اللہ کی نبوت کا مصدق ہے۔

دوسرے یہ کہ عبد اللہ بن سلام کون ایسا عالم تھا جسے کل قرآن مجید کا علم رہا ہو۔ اور کب سے اس
کتاب الہی کے اسرار و نکات معلوم ہوئے اور کون سی اسکی تفسیر آج دنیا میں ایسی ہے جس سے اس کے
علم کا یہ معلوم ہو چکی ہے کہ کہا جائے کہ وہ عالم کل کتاب اللہ کا تھا۔

تیسرے یہ کہ وہ ایک مدت بعد نزول آیات قرآن مجید کے مدینہ میں آکر مسلمان ہوا اور اس کے
اسلام لانے سے پہلے کتنی آیتیں قرآن کی اتر چکی ہیں جنکی اسکو خبر بھی نہیں اور نہ اونکی تاویل و تفسیر
اسے علم ہے۔ پھر کہو کہ خدا تعالیٰ نے اسکو تمام کتاب کا عالم بنا دیا۔ کہیں ایسی بے جوڑ بات بھی قرین
عقل ہوتی ہو۔ یا دل کو لگتی ہے۔

چوتھے جس قدر طبقہ مفسرین میں مشہور ہیں وہ عبد اللہ بن عباس اور ابی بن کعب اور عبد اللہ
بن مسعود ہیں جنہوں نے چھ سترہ آنحضرت کے سامنے قرآن کو پڑھا اور اسکی تفسیر سنیں۔ اگر
ان کو علم کتاب کا واقف کار کہا جاتا تو ایک حد تک قرین قیاس بھی ہو سکتا تھا۔ حالانکہ یہ بیکار
اپنی تین عالم کل کتاب نہیں کہتے۔ عبد اللہ بن سلام کا تو نام بھی کہیں کبار مفسرین کے ذیل میں

نہیں لیا گیا پھر وہ کیونکر من عندہ علم الکتاب ٹھہر سکتا ہے۔
 پانچویں یہ کہ عبداللہ بن سلام نے مدینہ میں آکر اسلام قبول کیا ہے اور یہ سورہ رعد میں بھی آیت
 وہ ملی ہے۔ پھر اس آیت کو ان سے کیا ربط ہو سکتا ہے اس آیت کا نزول تو اس وقت ہوا جبکہ عبداللہ
 مذکور یہودیہ کے لباس میں تھا۔ اور غیریہ کی کو خدا کا بیٹا بنا تھا۔ اُسے خدا تعالیٰ اُس وقت
 میں کیونکر رسول اللہ کی رسالت کی تصدیق کا گواہ قرار دیتا دراصل لیکر وہ اُس وقت آنحضرت کو
 مطلقاً بنی ہی نہیں جانتا تھا۔

اس مضمون کو علامہ سیوطی نے اپنی تفسیر درمشور (جلد چہارم ص ۶۹) میں بھی لکھ دیا ہے۔ کہ سعید بن مسعود
 ابن جریہ۔ ابن المنذر۔ ابن ابی حاتم۔ اور نحاس جیسے محدثین کبار نے سعید بن جبیر جیسے تابعی سے روایت
 کی ہے۔ انہ سئل عن قولہ من عندہ علم الکتاب ابو عبداللہ بن سلام قال کیف مذہ السورۃ مکتبہ
 کہ کسی نے سعید بن جبیر سے دریافت کیا (جو اسلام میں اعلیٰ رکن تابع جلیل و عارف قرآن تھی) کہ من عندہ
 علم الکتاب کیا کیا عبداللہ بن سلام مراد ہے؟ تو جواب دیا ”یہ کیونکر ہو سکتا ہے حالانکہ یہ سورہ مکیہ ہے
 (اور عبداللہ بن سلام نے بعد ہجرت مدینہ میں اسلام قبول کیا)۔

علاوہ ازیں۔ منور یہ بحث ہے کہ آیا بن سلام کی مع دشنامیں کوئی ایک آیت ہی قرآن میں نازل ہوئی
 ہو یا نہیں۔ چہ جائیکہ اتنی عظیم الشان آیت جس سے عبداللہ بن سلام کا مرتبہ حضرت ابوبکر و عمر
 و عثمان سے بھی بڑھا جاتا ہے۔ کہ یہ کھفرت تو شریک گواہی خدا کے ساتھ نہ ہوئے اور ہوا تو ایک
 نو مسلم آدمی۔ لیکن علامہ سیوطی نے اس کا بھی فیصلہ کر دیا ہے۔ کہ ابن سلام کی توفیق میں کوئی آیت
 ہی قرآن کی نازل نہیں ہوئی۔ ملاحظہ ہو یہ روایت عن ابن المنذر عن شعیب رضی اللہ عنہ قال
 ما نزل فی عبد اللہ بن سلام شیء من القرآن۔ حافظ ابن المنذر محدث جلیل نے امام شعیب جیسے تابع
 جلیل سے روایت کی ہے کہ عبداللہ بن سلام کی شان میں کوئی آیت ہی قرآن کی نازل نہیں ہوئی
 (ص ۶۹ درمشورہ پھر جلد چہارم)

ناظرین ہر حق کو ہاتھ سے نہ جانے دیں۔ اس کے بعد من عندہ علم الکتاب عبداللہ بن سلام کو بتایا جاتا ہے

جیسا کہ اسی درختوں میں ہے۔ اور کبھی جبرئیل ابن کو۔ جیسا کہ سعید بن جبیر سے روایت کی گئی ہے
 اور کبھی یہود و نصاریٰ کو جیسا کہ عبد اللہ بن عباس سے منقول ہے اور کبھی من عندہ کو من عندہ
 پڑھ کر مطلب ہی نیا کر دیا ہے۔ اور یہ روایت حضرت عمر سے نقل کی گئی ہے کہ آیت من کے ساتھ
 من کے ساتھ نہیں ہے بلکہ من حرف جر کے ساتھ ہے۔ آخر اس کا کیا سبب ہے۔

اور اس قدر ناظرین کو مشوش کرنے سے کیا حاصل ہے۔ کہ کس طرح اطمینان ہی نہ ہو سکے کہ آیت کا
 مقصود کیا ہے۔ اور خدا تعالیٰ نے کیا ارادہ کیا ہے۔ یہی حال تمام تفسیر قرآن کا ہے۔ کہ کسی مقام پر
 ایسی بات نہیں کہی جو بچتے ہو۔ اگر ایک بات لکھی تو فوراً دوسری روایت اُس کے ساتھ اُس کے
 مخالف لکھ دی۔ ناظر کو کچھ یقین ہوا بھی تھا وہ اس روایت کو دیکھ کر جاتا رہا۔ اس کا باعث
 صرف حق کے چہرہ روشن پر پردہ ڈالنا ہے کہ کسی طرح ارجح واضح نہ ہونے پائے۔ اور اگر کبھی ارجح کو
 لکھا بھی ہو تو اس طرح مختلف روایات کے درمیان کہ کبھی ناظر کو اطمینان نہ ہو سکے کہ واقعی یہی مراد ہے
 لیکن طالبان حق اس جنجال میں پڑ کر بھی صاف نکل جاتے ہیں۔ اور اس شاخ و شاخ اور پیچ
 در پیچ راہ میں چل کر بھی منزل مقصود تک پہنچ جاتے ہیں۔

دیکھئے اتنی کوششوں کا نتیجہ کیا ہوا۔ آخر معلوم ہو گیا کہ عبد اللہ بن سلام جس کے لئے یہ آیت نازل
 کی گئی ہے۔ اس کی بابت امام شعبی جیسے نقاد حدیثی نے کہہ دیا کہ اُس کے شان میں تو کوئی آیت ہی نازل
 نہیں ہوئی۔ ایسی بڑی عظیم شان آیت کیونکر اُس سے چسپان ہو سکتی ہے۔

اور جس سے الگ کرنے کی کوشش کی گئی تھی۔ اس کی حالت یہ ہے کہ ایک نہیں دو نہیں بیسیوں
 اقرار کرنے والے نکل آئے کہ علی ہی صرف وہ شخص ہے جس کو حقیقی عالم کہا جاسکتا ہے اور جس کے پاس
 قرآن کا پورا علم ہے اور واقعی من عندہ علم الکتاب کہے جانیکا متحق واجب ہے۔

(لاحظہ ہو مناقب موفق بن احمد اخطب خطیبائے خوارزم ص ۱۱ نسخہ قلمی)۔ جناب امیر المؤمنین

کے علم کی بابت فضل مہتمم میں روایت کرتے ہیں عن ابی درداء العلمائے ثلاثہ۔ رجل باثم
 یعنی نفعہ و رجل بالکوفۃ یعنی عبد اللہ ابن مسعود و رجل بالمدينة یعنی علیا علیہ السلام فالذی باثم

یَسْئَلُ الَّذِي بِالْكَوْفَةِ وَالَّذِي بِالْكَوْفَةِ سَيْلُ الَّذِي بِالْمَدِينَةِ وَالَّذِي بِالْمَدِينَةِ لَا يَسْئَلُ أَحَدًا ۝
 صحابی ابو ذر دارنے بیان کیا ہے کہ عالم صرف تین ہیں۔ ایک وہ شخص ہے جو شام میں ہو یعنی خود
 ابو ذر (ام) دوسرا وہ ہے جو کوفہ میں ہے یعنی عبداللہ ابن مسعود۔ تیسرا وہ ہے جو مدینہ میں ہے یعنی
 علی علیہ السلام۔ لیکن جو شام میں ہے وہ کوفہ کے عالم سے سوال کرتا ہے (جسے وہ نہیں جانتا) اور کوفہ
 والا عالم (عبداللہ ابن مسعود) مدینہ کے عالم (علی بن ابیطالب) سے سوال کرتا ہے۔ لیکن مدینہ
 والا عالم (علی) کسی سے سوال نہیں کرتا۔ اسے کسی سے پوچھنے کی حاجت نہیں ہوتی۔ اس لیے کہ وہ
 خود بڑا عالم ہے)

پھر عبداللہ ابن عباس جیسے عالم قرآن وحدیث مروی ہے۔ عن الکلبی قال ابن عباس
 علم النبی من علم اللہ و علم علی من علم النبی و علم علی من علم اللہ و علم علی من علم اللہ
 کقطرة فی سبعة اجھر۔

کلبی نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا علم خدا کے
 علم سے ماخوذ ہے اور علی کا علم نبی کے علم سے ماخوذ ہے اور میرا علم علی کے علم سے لیا گیا ہے۔
 اور میرا اور تمام صحابہ کا علم علی کے علم کے مقابلہ میں ایسا ہے جیسے سات دریاؤں کے مقابلہ
 میں قطرہ ایک۔ (یعنی علی کا علم ایسا ہے جیسے ساتوں دریا۔ اور میرا اور تمام صحابہ کا علم ایسا ہے
 جیسے اس کے سامنے ایک قطرہ) دیکھو بیابیع المودۃ ص ۵۵ چاب بستی۔

اب بتائیے کہ جبکہ ابن عباس اور تمام صحابہ کا علم علی کے علم کے مقابلہ میں کقطرة فی سبعة اجھر ہو۔ تو
 پھر اسے عبداللہ ابن سلام کی کیا وقعت اس موقع پر پہنچتی ہے۔ جسے خدا تعالیٰ خلاف اپنے
 معلومہ کے عالم کل کتاب فرمائے۔

پھر حضرت کی خاص قرآن دانی کی یہ حالت ہے کہ فرماتے ہیں کہ تم وہ جو قرآن میں ہے
 صرف سورہ فاتحہ میں ہے اور تم وہ باتیں جو سورہ فاتحہ میں ہیں وہ صرف بسم اللہ میں ہیں اور تمام وہ
 باتیں جو بسم اللہ میں ہیں صرف اس نقطہ میں ہیں جو ”ب“ کے نیچے دیا ہوا ہے۔ اور میں

ہی نقطہ ہوں۔ جو تحت البار ہے۔ (دیکھو نیا بیع المودۃ ص ۷۷ چاپ بمبئی)

پھر یہی وہ علی ہیں جو فرماتے ہیں سلونی عن اسرار الغیوب فانی وارث علوم الانبیاء والمرسلین مجہد غیبوں کی باتیں پوچھو کہ میں علوم انبیاء والمرسلین کا وارث ہوں۔ (دیکھو نیا بیع المودۃ ص ۷۷)
پھر ان ہی علی ابن ابیطالب کی بابت مروی ہے کہ بعد نماز عشا کے عبد اللہ ابن عباس سے
بائے بسم اللہ کی تفسیر بیان کرنی شروع کی صبح صادق تک صرف اسی ایک حرف کی تفسیر بیان
فرمائی۔ (دیکھو نیا بیع المودۃ ص ۷۷)

ان ہی علی کی نسبت مروی ہے کہ لما اراد اہل الشام ان یحلیوا القرآن حکما بصفین قال الامام
علی رضی اللہ عنہ انا القرآن الناطق۔ جب اہل شام نے یہ ارادہ کیا کہ قرآن مجید کو حکم بنائیں
تو امام علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ کہ بولتا ہوا قرآن تو میں ہوں۔ (میرا فیصلہ ناطق ہوگا یا قرآن
چپ کا) (نیا بیع ص ۷۷)

ان ہی علی کی امام ترمذی نے شرح رسالہ موصولہ المبین میں لکھا ہے کہ ابن عباس نے کہا۔ ہو
امام المفسرین۔ علی امام ہیں تمام مفسرین قرآن کے۔ (نیا بیع ص ۷۷)
ان ہی علی بن ابی طالب نے روایت کی ہے کہ سلیمان نے فرمایا کہ جناب بالتأب معلوم
ارشاد ہے کہ اعلم ان علی میری تمام اُمت میں سب سے بڑا عالم علی ہے۔
ہی وہ علی ہیں جنہوں نے مجمع صحابہ کبار و صحابہ جبرین والصار میں فرمایا

فدخرت علم الاولین وامنی	ضنین علم الاخرین کتوم
دکاشف اسرار الغیوب یا سرہا	وعندی حدیث عاد و قدیم
دانی القیوم علی کل شئیم	محیط لکل العالمین علیم

(دیکھو منظوم ابن کلمہ ص ۷۷ شافعی کی۔ اور نیا بیع المودۃ ص ۷۷ چاپ بمبئی)
مگر کسی صحابی نے اس کلام پر آپ کے اعتراض نہیں کیا۔ جس سے ثابت ہوا کہ سب کا علمیت کا اقرار تھا
اور سب جانتے تھے کہ آپ سے بڑا عالم تمام عوالم کے حالات کا کوئی نہیں۔ انہیں اشعار میں بھی جملہ بھی

ہے۔ محیط کل العالمین تمام عالموں کا احاطہ میں نے کر لیا ہے۔ یعنی جتنے عالم خدا نے مخلوق فرمائے ہیں ان سب کا علم مجھے ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ صرف عالم دنیا کا علم آپ کو نہیں بلکہ عالم بالا میں جس قدر معلومات ہیں اور دیگر عالم مخفیہ میں ان سب کا علم آپ کے پاس ہے۔

پس ایسا شخص من عندہ علم الکتاب ہو سکتا ہے یا بیچارہ عبداللہ بن سلام۔ جسکی تعریف میں کوئی آیت ہی قرآن کی نازل نہیں ہوئی۔

علاوہ بریں اسکی تصدیق ان رجوعا سے بھی ہوتی ہے جو عہد صحابہ میں ہوئے ہیں۔ کہ جو کوئی مسئلہ پیش ہوا وہ علیؑ کے سامنے پیش کیا گیا۔ ایک نہیں بلکہ اگر سب جمع کیوجہائیں تو ایک دفتر ان کے لیے درکار ہو۔ اور ہزاروں تک اونکی تعداد پہنچ جائے۔ جب ہی تو موفق بن احمد نے اپنی مناقب

(کے حصہ ۶۲ نسخہ قلمی) میں لکھا ہے کان عمر ابن الخطاب يقول لعلی ابن ابي طالب فيما كان يسئل عنه فيخرج عنه لا ابقاني اللہ بعدک یا علی۔ حضرت عمر ابن الخطاب جب کوئی مسئلہ پوچھتے۔ اور علی ابن ابي طالب اُسے حل کر دیتے تو کہا کرتے تھے کہ یا علیؑ خدا مجھے تمہارے بعد زندہ نہ رکھے (ایسا نہ ہو کہ تمہاری بعد کوئی مسئلہ پیش آئے اور کوئی اُسکا حل نہ کر سکا نہ ہو۔)

اور نیز حضرت عمر فرمایا کرتے تھے عجزت الناس ان تمل علی ابن ابي طالب عورتیں عاجز ہیں اس سے کہ علیؑ کا سا بچہ پیدا کر سکیں۔ (دیکھو مناقب و خطب خوارزم ص ۱۲۹) اور فرمایا کرتے تھے لولا علی ہلک عمر۔ اگر علی نہ ہوتے تو عمر ہلاک ہو گیا ہوتا۔ گو یا حضرت عمر علی ابن ابي طالب علیہ السلام کو اپنی زندگی کا سبب و ذریعہ سمجھتے تھے۔ یا اپنی نجات کا۔ (مگر افسوس کہ ان کے بعد کئی لوگوں نے جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کو ایسا نہ سمجھا اور ان کے دامن سے اپنے ماتھے کھینچ لیے)

حضرت ابوبکرؓ کو رسول کا یہی حال خلافت اولی کا بھی تھا اُس دربار میں بھی جب کوئی پیچیدگی حل نہ ہو سکتی تھی

چنانچہ محب الدین طبری نے کتاب ذخائر العقبی کے آٹھویں باب (ذکر رجوع ابی بکر و عمر الی قول علی)

معلق از کتاب
جلد اول

میں لکھا ہے۔ عن ابن عمر قال ان اليهود جاء الى ابی بکر فقال صف لنا صاحبک فقال یا معشر الیہود ولقد كنت معه فی الغار کا صبحی عاتین ولقد صعدت معہ جبل حراء وان خنصری لعلی خنصرہ ولکن الحدیث عنہ شدید وذا علی ابن ابیطالب فاتو علیاً فقالوا یا ابنا الحسن صف لنا ابن عمک فوصفہ لهم۔ انتہی۔
ترجمہ۔ ابن عمر سے مروی ہے کہ ایک روز یہود ابو بکر کے پاس آئے اور کہنے لگے کہ اپنا صاحب (مراد رسول خدا ہیں) کی صفت (حلیہ) ہم سے بیان کرو۔ انہوں نے کہا اے گروہ یہود میں ان کے ساتھ غار میں اس قدر قریب ما جیسے میرے کچھ دونوں انگلیاں ہیں اور ان کے ساتھ کوہ حرا پر بھی چڑھا بھی چڑھا بھی سطح کبریٰ انگلی اور ان کی انگلی میں تہی (یعنی میرا ہاتھ ان کے ہاتھ میں تھا) لیکن ان کے معلق کچھ بیان کرنا بہت دشوار کام ہے۔ یہ علی ابن ابیطالب موجود ہیں۔ اور ان کے پاس جاؤ اور پوچھو)

پس لوگ ان کے پاس آئے اور کہا کہ اے ابوالحسن اپنا ابن عم کا حلیہ ہم سے بیان کرو۔ تو انہوں نے بیان کیا کہ حضرت ابو بکر ایک بیٹھوی تیرا ایک اور واقعہ ابو محمد احمد بن محمد بن علی عالمی نے کتاب زین العتبی کی کے جواب سے عاجز رہی فصل پنجم (نے ذکر شاہتہ البنی) میں لکھا ہے اور وہ یہ ہے عن انس قال اقبال یہودی بعد وفاة البنی حتی دخل المسجد فقال این وصی المصطفیٰ محمد فاشارة القوم الی ابی بکر فوقف علیہ وقال انی ارید ان اسئلک عن اشیاء لا یعلمہا الا ابن اوصی ابن قال ابو بکر اطلع بذلک قال الیہودی اخبرنی عما لیس لہ وعما لیس عند اللہ وعما لا یعلم اللہ فقال ابو بکر ہذا مسائل الزنا قسہ وہم ابو بکر والسلمون بالیہودی فقال ابن عباس ما انصفتم الرجل فقال ابو بکر اما سمعت ما نکلم بہ فقال ابن عباس انکان عندکم جوابہ والافاز مہوابہ الی من کجبتہ قال سمعت رسول اللہ یقول علی ابن ابیطالب اللہم اہد قلبہ وثبت لسانہ قال فقام ابو بکر ومن حضرہ حتی اتوا امیر المؤمنین واستاذنوا علیہ وقال ابو بکر یا ابنا الحسن ان ہذا الیہودی سألنی عن مسائل الزنا قسہ۔ فقال علی اما لا یعلم اللہ عزوجل فذا لک قولکم یا معشر الیہود عزیر ابن اللہ واللہ لا یعلم نفسه ولہ ادا ما قولک اخبرنی عما لیس للہ فلیس للہ شریک۔ و فی روایت غیر ہذا الروایتہ ولا قولک عما لیس عند اللہ فلیس عند اللہ

ولا جوف قال اليهودي اشهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله واشهد انك انت موصى رسول الله
وقال المسلمون علي بن ابي طالب يا مفتح الكرب - انتهى -

ترجمہ۔ اُس سے روایت ہے کہ ایک یہودی بعد وفات نبی مسجد میں داخل ہوا اور کہنے لگا کہ موصی محمد
کہاں ہیں لوگوں نے ابوبکر کی طرف اشارہ کیا وہ سامنے آیا اور کہنے لگا کہ میں تم سے کچھ باتیں دینا
کرنا چاہتا ہوں جنکو نبی یا موصی نبی کے سوا کوئی اور نہیں جانتا۔ ابوبکر نے کہا پوچھ جو تیرے دلیس
آیا ہے یہودی نے کہا کہ بتاؤ وہ چیز جو خدا کے لیے نہیں ہے اور وہ چیز جو خدا کے نزدیک
نہیں ہے اور وہ چیز جس کا علم خدا کو نہیں ہے یہ سنکر ابوبکر نے کہا یہ زندہ یقیوں کے مسائل
ہیں۔ پھر ابوبکر نے اور دیگر مسلمانوں نے اُس کے (مارنے) کا قصد کیا تو ابن عباس نے
کہا کہ تم لوگوں نے اس شخص کے ساتھ کیا خوب انصاف کیا ہے پس ابوبکر نے کہا کیا تم نے
اس کا حکم نہیں سنا۔ ابن عباس نے کہا کہ اگر تمہارے پاس اس کی باتوں کا جواب ہو تو دیدو
ورنہ اُس کو بجاؤ اُس شخص کے پاس جو اس کا جواب دے گا۔ کیونکہ میں نے سنا ہے رسول اللہ
کو کہتے ہوئے علی بن ابیطالب کے متعلق کہ خدا یا اس کے قلب کو ہدایت دے اور اس کی زبان کو ثابت
کرے پس ابوبکر اور دیگر مضرین اُٹھے اور امیر المؤمنینؑ کے پاس آئے ابوبکر نے کہا اے
ابو الحسن اس یہودی نے مجھ سے زناؤ کے مسائل پوچھے ہیں پس علیؑ نے کہا اے گروہ یہود
جس چیز کو خدا نہیں جانتا وہ تمہارا یہ قول ہے کہ غریب خدا کے بیٹے ہیں کیونکہ کسی کو خدا
اپنا بیٹا نہیں جانتا۔ اور تیرا کہنا کہ مجھے وہ چیز بتاؤ جو خدا کے لیے نہیں ہے پس اُس کا
جواب یہ ہے کہ خدا کے لیے شریک نہیں ہے۔ اور دوسری روایت میں بھی یہی ہے کہ تیری
اس قول کا کوئی چیز خدا کے پاس نہیں ہے (جواب یہ ہے کہ) خدا کے پاس فقر اور جبر و
ظلم نہیں ہے۔ پس یہودی نے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ خدا کے سوا کوئی معبود نہیں۔ اور
محمد رسول اللہ ہے۔ اور گواہی دیتا ہوں کہ تم موصی رسول ہو۔ یہ سنکر اہل اسلام نے علی بن
ابطالبؑ کو کہا یا مفتح القلوب (اور تمام کربن بچپنی کے دور کرنے والے)

ان تمام واقعات پر نظر کرنے سے یقین کمال حاصل ہوتا ہے کہ علی بن ابیطالب ہی من عندہ علم الکتاب سے مقصود ہیں۔ اور واقعی ان ہی کی ہمشان ہے کہ خدا کے ساتھ گواہی میں رسالت خاتم المرسلین علیہ الصلوٰۃ والسلام کے شریک ہوں اس لیے کہ خدا کے ساتھ شرکت کرنا گواہ وہی ہو سکتا ہے۔ جو اقلًا معصوم ہو۔ اور معلوم ہے کہ عبداللہ بن سلام وغیرہ معصوم نہ تھے بلکہ ابتدائے عمر ان کی کفر میں بسر ہوئی ہے بخلاف امیر المؤمنین علی بن ابیطالب علیہ السلام کے کہ ان کا معصوم ہونا لائق قطعہ معلوم ہے پس ان کے سوا کوئی شخص من عندہ علم الکتاب کا مصداق نہیں ہو سکتا۔ دراصل ایک آپکا علم خود اسکی گواہی دے رہا ہے اور واقعات تاریخیہ و اسکا فیصلہ کر رہی ہیں۔ اور کثیر روایات بھی اسکی تائید کر رہی ہیں۔ جیسا کہ ہم نے سابق میں بیان کر دیا ہے فافہم بغنم

آیت ۵۳ ج ۱۴ ع ۳

قال هذا صراط علی مستقیم اس آیت کو بھی مفسرین اور قارئین نے ایسی گولگوں میں ڈال دی کہ واقعی پتہ نہ معلوم ہو سکے کہ کیا ہے اور مقصود باری تعالیٰ کس امر کا بیان کرنا ہے۔ علامہ ابوالسعود اپنی تفسیر میں (جو حاشیہ تفسیر کبیر پر چھپی ہے حاشیہ ص ۱۴ جلد پنجم) کہ تقدیر عبارت یہ ہے هذا صراط حق علیٰ ان اراعیہ یعنی صراط کے بعد حق محذوف ہے اور علی کے بعد ان اراعیہ محذوف ہے۔ جسکے معنی یہ ہوئے کہ یہ راہ وہ ہے کہ جسکی رعایت کرنی مجہر لازم ہے۔ یہی مطلب علامہ بیضاوی نے بھی اپنی تفسیر میں لکھا ہے۔ امام فخر الدین رازی اپنی تفسیر کبیر جلد پنجم ص ۱۴ میں لکھتے ہیں کہ ہذا کے معنی اور اس سے مقصود افلاص ہے۔ اور مطلب یہ ہے کہ افلاص راہ مجہر یعنی میری طرف۔ دوسرا قول حسن بصری کا لکھا ہوا ہے وہ کہتے ہیں کہ علی کے معنی الی کے ہیں یعنی یہ راہ میری طرف سیدھی۔

تفسیر اقول یہ لکھا ہے کہ مقصود اس سے یہ ہے کہ یہ راہ ہے کہ جو کوئی اس پر چلا وہ گویا مجہر چلا۔ یعنی میرے صفوان و کرامت پر چلا۔

چوتھی وجہ یہ بھی ہے کہ مراد علی تقریر و تاکید و تہنیت میں دراصل اسکا مطلب یہ ہے کہ یہ راہ
ایسی ہے جسے مضبوط فکر کرنا مجہول فرض ہے اور وہ سیدھی راہ ہے۔

یعقوب نے اسکو مراد علی پڑھا ہے یعنی یہ راہ بلند و سیدھی ہے۔ یہی قرارت قتادہ ابن عباد
اور ابن سیرین کی یہی ہے۔ (دیکھو در مشورہ ص ۴۹)

غرض اس تک یہ طے نہیں ہوا کہ یہ لفظ علی ہے یا علی ہے اور نہ یہ طے ہوا کہ مطلب اس کا
کیا ہے۔ کوئی کہہ سکتا ہے اور کوئی کہہ نہیں سکتا۔ یہ کسی نے نہ بتایا کہ آخر جناب سرور کائنات محمد مصطفیٰ
صلی اللہ علیہ وآلہ نے اسکو کیونکر پڑھا ہے۔ اور کیا مطلب بیان فرمایا ہے۔ قتادہ۔ یعقوب۔
مجاہد ابن سیرین وغیرہ سب کے نام اگر گزریں گے رسول اللہ کا کہیں نام نہ آیا۔

کس قدر مقام نفوس ہو کہ کبھی جیسے تفسیر قرآن اور جیسے قرآن نازل ہوا اس کا کوئی قول نہ لکھا جائے
کہ آخر اُس نے کیا بتایا ہے۔ ہر شخص اپنی رائے بتاتا ہے رسول اللہ اور انکی رائے کوئی نہیں بتاتا۔
باوجودیکہ یہ جتنی رائیں مذکور ہوئیں سب تخمینی ہیں یقینی کوئی نہیں۔ بلکہ سب میں کچھ نہ کچھ
اعتراض ہے۔

وہ مطلب جسے علامہ ابن سعد نے لکھا ہے کہ یہاں سے لفظ حق اور ان آراء میں حذف ہے
اور بلاقرینہ کیوں حذف کئے گئے تو اسکا کوئی جواب نہیں ملتا۔

جس نے کہا ہے کہ علی کے معنی الی کے ہیں۔ اُن سے دریافت طلب یہ بات ہے کہ کس دلیل
سے آپ نے علی کو الی کے معنی میں لیا ہے۔

جن لوگوں نے ہذا سے مقصود اخلاص بتایا ہے اُن سے سوال ہے کہ یہ لفظ کہاں سے پیدا کیا گیا
اور کس قرینے سے یہ مقصود سمجھا گیا۔ پھر یہ کہ اخلاص کا صلا لام سے ہوتا ہے نہ علی سے آپ نے کس
دلیل سے اسکا صلا علی کو بتایا ہے۔

جن لوگوں نے اس لفظ علی کو علی پڑھا ہے اُن سے سوال ہے کہ راہ کی صفت علی کس عربی
جائی ہے اور اسکا شام کیا ہے۔ بغیر سز کے کیونکر اسے مانا جائے۔ علاوہ بریں راہ کی صفت عربی

زبان میں مستقیم سوتے مستوی۔ ایچ۔ واضح وغیرہ تو ضرور کلام عربیہ موجود ہے۔ مگر علیؑ یا رفیع تو کسی نے نہیں کہا۔ اور نہ راہ کا ملکہ ہونا۔ اوکی کوئی خوبی ہے۔ ماں سیدہ ہونا۔ روشن ہونا البتہ راہ کی خوبی ہے اور سب سے جانتے ہیں۔

بہر حال جو کچھ بھی بیان کیا گیا ہے اور وہ قیاسی اور مخمونی باتیں ہیں۔ جن کا کوئی ثبوت نہیں۔ کیونکہ انکا کوئی ماخذ نہیں۔ ماں اگر خانہ اصحاب میں آکر یا خانہ اہلبیت میں آکر دریافت کرتے یا خود جناب رسول اللہؐ سے پوچھتے تو ضرور معلوم ہو جاتا۔

اب میں آپ کو بتاتا ہوں کہ اصحاب میں سے ابو بکرؓ کہا ہے مرا کا مستقیم سے مراد مرا کا محمدؐ آل محمد (یعنی محمد و آل محمد کی راہ) ہے (دیکھو انج المطالب ص ۹)

ابن عباسؓ نے کہا کہ مرا کا مستقیم سے مراد اسلام ہے (دیکھو تفسیر در مشور مبلد ص ۱۱) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ جبکہ امیر المؤمنین علیہ السلام عمرو بن عبدودؓ کے لئے چلے ہیں برز لا سلام کلہ الی الکفر کلہ پورا اسلام پورے کفر کی طرف جاتا ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ پورا اسلام صرف علی ابن ابیطالب ہیں۔ اور مرا کا مستقیم اسلام ہے۔ تو قیاس یوں بنا کہ مرا کا مستقیم اسلام ہے اور اسلام علی ابن ابیطالب ہیں۔ نتیجہ یہ ہوا کہ مرا کا مستقیم علی بن ابیطالب ہیں۔

یہی مطلب جناب صدق آل محمد و امام محمد باقرؑ سے بھی مروی ہے۔ فرمایا العرا کا مستقیم الامام مرا کا مستقیم سے مراد امام ہے۔ (دیکھو بیابیع المؤمنین شاہ سلیمان جنفی ص ۹ چاپ بمبئی)

اور یہی بات رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ نے بھی فرمائی ہے ان تو مروا علیاً ولا اراکم فاعلمین تجزؤا مہدیاً یاخذکم العرا کا مستقیم اگر تم علی کو امام و حاکم بناؤ گے (حالانکہ تم ایسا نہ کرو گے) تو اُنہیں مہدی و مہدی پاؤ گے) جو تمہیں مرا کا مستقیم پر بچلیگا۔

ان تمام احادیث پر نظر کرنے سے فیصلہ ہو جاتا ہے کہ اصل آیت مذکورہ میں نام علی ابن ابیطالبؑ کا صریحاً مذکور ہے یعنی ہذا مرا کا مستقیم۔ یہ علی کی راہ ہے جو مستقیم ہے مگر لوگوں نے اسے بے پیر پھیر کے دوسری صورتوں میں کر لیا ہے۔ اور اس میں کوئی تعجب کا مقام نہیں جبکہ اکثر مقام سے

نام ہی حضرت کا نکال ڈالا ہے۔ حالانکہ خدا نے تبصریح فرمادیا تھا۔

ملاحظہ ہو تغیر و مشور سیوطی جلد ۱۹۲ ص ۱۹۲ چا پتھر اخراج بن ابی حاتم و ابن مردویہ و ابن عساکر

عن ابن مسعود انہ کان یقرء ہذا الحرف کفی اللہ المؤمنین القتال علی ابن ابیطالب یعنی ابن ابی حاتم ابن مردویہ ابن عساکر تینوں ہنگوار راوی ہیں کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ آیہ کفی اللہ

المؤمنین القتال کو اسطرح پڑھتے تھے۔ کفی اللہ المؤمنین القتال علی ابن ابیطالب مگر آج آپ

تمام قلمی اور چھاپہ خوانوں کے قرآنوں میں دیکھ جائیے کہیں لفظ علی ابن ابیطالب ملے گا۔ آخر

اسکا کیا سبب ہے؟ یہی نہ نکال ڈالا گیا۔ اگرچہ اصل نزول قرآن کے خلاف ہی کیوں نہ ہو

پھر ملاحظہ ہو در مشور ج دوم ص ۲۹۸ اخراج ابن مردویہ عن ابن مسعود قال کنا نقرء علی عہد

رسول اللہ یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک ان علیاً مولی المؤمنین وان لم تفعل

فما لبنت رسالتہ واللہ یصمک من الناس۔ یعنی حافظ ابو بکر ابن مردویہ ابن مسعود روایت

کی ہے کہ ہم لوگ آیہ بلغ کو اسطرح پڑھتے تھے۔ جس میں بھی تھا کہ ان علیاً مولی المؤمنین ابالضر

علی مولا ہے تمام مؤمنین کا، اور پھر پڑھنا ہمارا عہد رسول اللہ میں تھا، جس سے معلوم ہوا

کہ بعد عہد رسول اللہ کے ان علیاً مولی المؤمنین کو لوگوں نے قرآن مجید سے نکال ڈالا۔

بہر صورت جب کہ لفظ علی کو دو مقام پر قرآن مجید سے نکال ڈالا گیا تو کیا تعجب ہے اگر ایک

دو مقام پر اسے ہیر پھیر کر پڑا گیا ہو۔ بلکہ اس کا ثبوت بھی موجود ہے کہ واقعاً یہ لفظ علی تھا۔

بالکسر حکواب بالفتح پڑھتے ہیں۔ (نقل از روایع القرآن ص ۲۳) چنانچہ مناب خوارزمی میں ہے

عن البصری انہ کان یقرء ہذا صراط علی مستقیم و یقول معناه ہذا صراط علی ابن ابیطالب

و دینہ طریق و دین مستقیم۔

جبکہ بدلتیم میں سوا محمد و محمد کے اور کوئی بات مانع نہیں ہو سکتی۔ خدا تو فریق دی اہل اسلام کو کہ

اس راہِ تقیم پر چلنے کی کوشش کریں جو جلد سے جلد منزل مقصود تک پہنچانیرا الی ہے۔

آیت ۵۴ - ج ۱۴ - ع ۴ سورہ حجر

وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُّقَابِلِينَ ۚ ۝ ہم نے نکال دیا اُس سوزش کو جو ان کے دل میں تھی۔ اور جنت میں اس طرح ہونگے جیسے بھائی بھائی تختوں پر ایک دوسرے کے مقابل بیٹھ ہونگے۔ دنیا میں بھائی بھائی تو بہت ہیں۔ مگر وہ اخوت جو جناب سرور کائنات اور علی مرتضیٰ میں تھی اُس کے برابر کوئی اخوت نہیں ہو سکتی۔ کس قدر بلند مرتبہ وہ بزرگ جن کا بھائی محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خاتم النبیین و اشرف المرسلین ہو اور کیا سعادت وہ روح جسے خود پروردگار عالم اپنی بول بالا فرمائے اور کہے اِخْوَانًا عَلٰی سُرُرٍ مُّقَابِلِينَ۔ بھائی بھائی جنت کے سریروں پر ایک دوسرے کے مقابل ہونگے۔

امام موفق بن احمد نے اپنے مناقب کے فصل چہارم ص ۱۸۱ قلمی میں فقہ موافقہ کو بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ جب تمام اصحاب کے درمیان آنحضرتؐ نے اخوت قائم کر دی۔ حضرت عمر کو حضرت ابوبکر کا بھائی قرار دیا اور عثمان کو عبدالرحمن بن عوف کا۔ طلحہ کو زبیر کا۔ عمار کو سعد کا۔ ابودرداء کو سلمان کا۔ بھائی بنا دیا اور امیر المؤمنین کی اخوت کسی کے ساتھ نہ قائم کی تو امیر المؤمنینؑ کو ایک گونہ ملاں ہوا فقال له علی لقد ذهب روجي والقطع ظہری حین رایتک فقلت باصحابک ما فعلت غیري وان کان من یخط فلک العتبی والکرامۃ فقال رسول اللہ والذی یحییٰ بالحق نبیاً ما اخرجتک النفسی و انت منی بمنزلہ ہارون من موسیٰ غیر انہ لابی بعدی وانت اخي و وارثی قال و ما اراث منک یا بنی اللہ قال و ما ورثہ الابنیا قبلی قال ما ہو قال کتاب بہم و سنتہم و انت منی فی قصری فی الجنۃ۔

سہ فاطمہ بنتی وانت اخي و رفیقہ ثم تلا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اِخْوَانًا عَلٰی سُرُرٍ مُّقَابِلِينَ المتحائمین فی اللہ نظیر بعضهم الی بعض ۝ تو علی ابن ابیطالبؑ نے کہا۔ میری روح نکل گئی۔ اور کمر بستہ ہو گئی جبکہ میں نے دیکھا کہ آپؐ (ربو لہذا) نے اپنی اصحاب کے ساتھ جو کچھ کیا (صیفاً اخوت) اور مجھے چھوڑ دیا۔ تو اگر یہ بات کسی ناراضی سے ہے تو آپؐ معاف فرمائیں اور کرم کریں۔ پس آنحضرتؐ نے فرمایا قسم اسکی جس نے مجھے بنی ہاشم سے ملایا ہے کہ میں نے تم کو صرف اپنی لئے

خزانہ کر رکھا ہو اور تم مجھ سے بمنزلہ مارون کے ہووے سے سوائے اسکے کہ میرے بعد کوئی نبی نہ ہوگا
اور تم میرے بھائی اور میرے وارث ہو۔ علی نے کہا کہ میں آپ سے کس شے کا وارث ہوں گا؟ فرمایا
جس کے وارث انبیاء ہوتے ہیں۔ (یا مجھ سے پہلے والے انبیاء جن چیزوں کا وارث کر گئے ہیں) کہا
وہ کیا ہے؟ فرمایا وہ کتاب پروردگار اور سنت نبی ہے۔ اور تم میرے ہمراہ میرے قصر میں جنت
میں ہو گے فاطمہ کے ہمراہ اور تم میرے بھائی اور رقیق ہو۔ پھر یہ آیت آپ نے تلاوت فرمائی
اخوانا علی سر متقابلین۔ کہ آپس میں فی اللہ محبت رکھتے ہوئے ایک دوسرے کو تختوں پر جنت کے
آسمان سے سامنے بھائی بھائی بنے دیکھینگے۔

امام احمد بن حنبل نے اپنی مسند میں اس طرح روایت کی ہے عن زید بن ابی اوفی قال لما اخى رسول
الله بن ابي طالب فقال علي يا رسول الله اخيت بين ابي طالب و بيني و بين ابي طالب فقال و الذي لعنتني
بالحق نبيا ما اخيتك الا في انت مني بمنزلة مارون من موسى الا انه لا بنى من بعدى و انت اخى و وارثى
و انت معى في قصرى في الجنة مع ابنتى فاطمة و انت اخى و رقيقى ثم تلا خوانا علي سر متقابلين المتحابين
في الله ينظر بعضهم الى بعض۔ (دیکھو یہاں بیع المودة ص ۷۶ چاپ ممبئی)
اس حدیث کا ترجمہ بھی قریب قریب ہی ہے۔ جو پہلے مذکور ہوا۔ اور اس میں یہ بتایا ہے کہ آنحضرت نے
اس آیت مذکورہ بالا کو اس موقع پر تلاوت کیا ہے جبکہ اپنے اور علی ابن ابیطالب کے درمیان
براہی قائم کی ہے۔

بہر حال معلوم ہوا کہ اس کا تعلق جناب سرور کائنات اور علی ابن ابیطالب علیہ السلام سے ہے
اور یہ کہ وہ دو بھائی ہیں جن کو خدا فرماتا ہے کہ جنت میں تخت مائے جنت پر ایک دوسرے کے
مقابل خوش خوش بیٹھے ہوں گے اور ایک دوسرے کو دیکھ کر مسرور ہوتا ہوگا۔

جس سے چند باتیں معلوم ہوتی ہیں۔ ایک یہ کہ جناب سرور کائنات سے جو وقت اصحاب کے
درمیان بھائی چارہ کیا ہے۔ حضرت حمزہ کو زید بن حارثہ کا بھائی بنایا۔ معاذ بن جبل اور جعفر
بن ابیطالب میں اخوت قائم کی۔ ابو بکر کو عمر کا بھائی بنایا (یا بڑا بیٹا) شیخ ابو الدین عربی زید بن

خارجہ کا) عمر کو عتبایان کا (یا بڑا موفق بن احمد ابو بکر کا) عبد الرحمن بن عوف کو سعد بن ربیع کا (یا عثمان
کا بڑا موفق بن احمد) زبیر کو سلمہ بن سلامہ (یا طلحہ کا بڑا وایت موفق بن احمد) وغیرہ وغیرہ تو
امیر المؤمنین علی بن ابیطالب علیہ السلام کو سوائے اپنے اور کسی بھائی نہ بنایا جس سے معلوم ہوا
کہ ہر ایک صحابی کا ہمسر دوسرا صحابی موجود تھا مگر امیر المؤمنین علیہ السلام کا ہمسر اصحاب میں کوئی
نہ تھا۔ اگر ان کا ہمسر کوئی تھا تو وہ ذات قدسیہ بنی قیامہ الانبیاء حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ
آلہ وسلم۔ یہی وجہ تھی کہ آنحضرتؐ نے ان کو اپنا خ بنایا اور فرمایا انت اخي فی الدنیا والاخرۃ۔

(۲) یہ بھی معلوم ہوا کہ علی بن ابیطالب علیہ السلام وہ بزرگوار ہیں جسے فضیلت کا خیال کسی اور
شخص کی نسبت کرنا ایسا ہے جیسے رسول اللہؐ سے فضل ہونیکا خیال۔ مگر رسول اللہؐ سے
کسی کے فضل ہونیکا اعتقاد کرنا کفر ہے لہذا علی بن ابیطالب علیہ السلام سے بھی کسی کے فضل ہونیکا
خیال کرنا کفر ہے۔ ہاں اگر کوئی شخص اصحاب میں رسول اللہؐ سے فضل ہو سکتا ہے تو وہ بیشک
علی بن ابیطالبؑ سے فضل ہو سکتا ہے۔ اور اگر ان سے فضل نہیں ہو سکتا تو ان سے بھی فضل
نہیں ہو سکتا۔ لہذا وہ لوگ سخت غلطی پر ہیں جو کسی کے امیر المؤمنین علیہ السلام سے فضل ہونے کا
اعتقاد رکھتے ہیں۔

اس وجہ سے امام احمد بن حنبل نے جو فیصلہ کیا ہے وہ یہی ہو کہ تفضیل کا خیال باہم اصحاب کے
درمیان ہو سکتا ہو مثلاً ابو بکر فضل عمر سے عمر فضل عثمان سے۔ لیکن علیؑ کی بابت یہ خیال غلط ہو
کیونکہ وہ اہلبیت میں سے ہے۔ لایقاس بہ ہولاء اوروں کا ان سے مقابلہ یا قیاس نہیں کیا جاسکتا
(دیکھو تاریخ شیخ سلیمان قندوزی حنفی ص ۱۱۱ چاب بیہی)

(۳) امیر المؤمنین کا رسول اللہؐ سے اخوت رکھنا ایسا مسئلہ ہے جس پر خود امیر المؤمنین علیہ السلام
کو ناز تھا اور فرمایا کرتے تھے انا عبد اللہ و اخو رسول اللہ و انا الصدیق الاکبر و لقد صلیت قبل الناس
سبع سنین اخوہا لحافظ الخلیفی۔ دیکھو ذخیر العقبیٰ مصنف امام الحرم احمد بن عبد اللہ شافعی ص ۱۷ اور دیکھو
کتاب ربیع المودۃ ص ۱۶۹ چاب بیہی)

یہی وہ اخوت ہے جس کا ذکر صرف دنیا ہی میں نہیں بلکہ قبل خلقت دنیا ہی تھا۔ چنانچہ جابر انصاری
 سے مروی ہے۔ قال رسول اللہ ﷺ مکتوب علی باب الجنة قبل ان یخلق اللہ السما والارض ماعی عام محمد
 رسول اللہ ﷺ علی اخوہ۔ (رواہ ابن مغزی) کہ آنحضرت نے فرمایا "روازہ حبیب پر قبل خلقت سموات
 وارض کے لکھا ہوا ہے (دو ہزار برس پیشتر) کہ محمد رسول خدا ہے اور علی آپ کا اخ (بھائی) ہے۔ (بیان صحیح
 ص ۱۹۴ چاپ ممبئی)

یہی وہ اخوت ہے کہ قیامت میں بھی پکاری جائیگی اور اس تجلی کے میدان میں بھی اسی کا نام لیا جائیگا
 چنانچہ عبداللہ بن احمد بن حنبل نے زوائد مسند میں اپنی سند نے مخدج بن زید ہذلی سے روایت کی ہے
 کہ جس وقت آنحضرت نے اصحاب کے درمیان اخوت قائم کی تو فرمایا کہ یا علی انت اخي یا علی میری
 تم بھائی ہو۔ اور تم مجھ سے ویسے ہی ہو جیسے مارون موئے سے تھے۔ مگر یہ کہ میرے بعد کوئی نبی نہ ہوگا
 تم ہی کو میرا علم جس کا نام لرا اور محمد ہے دیا جاوے گا۔ یا علی شاد ہو کہ تم سب پہلے قیامت میں پکاری
 جاؤ گے۔ تم کو لباس (خلعت) پہنایا جائیگا۔ جب جھکے ہو پہنایا جائیگا۔ اور تم اس وقت پکارا جاؤ گے
 جب میں پکارا جاؤں گا۔ اور تم اس وقت زندہ کیو جاؤ گے جب میں زندہ کیا جاؤں گا۔ اور حسن و حسین
 تمہارے ساتھ ہونگے یہاں تک کہ تم میرے اور ابراہیم (خلیل اللہ) کے درمیان کھڑے ہو گے۔
 عرش کے سایہ میں پھر ایک منادی پکاریگا نعم الاب ابوک ابراہیم و نعم الاخ اخوک علی۔ اچھا
 باپے تمہارا باب ابراہیم اور اچھا بھائی ہو تمہارا بھائی علی۔ (دیکھو بیان صحیح الموقر ص ۱۹۴ چاپ ممبئی)
 (۴۷) اس سلسلہ اخوت سے تمام منازل و مراحل سبھٹ عنہا طے ہو جاتے ہیں اگر ذرا غور کیا جائے
 کیونکہ اس اخوت نے ثابت کر دیا کہ علی ابن ابیطالب علیہ السلام ہمہ رسول خدا ہیں صلے اللہ علیہما و آلہما۔
 اگر فرق ہو تو صرف نبوت و اہمیت کا جسے بار بار آنحضرت نے ظاہر فرمایا ہے اور اس کتاب میں بھی
 مکرر آچکا ہے۔ پس ایسے شخص کا قائم مقام وہی ہو سکتا ہے جو اس کی مانند ہو اور اس کے کام کو انجام بھی
 وہی دیتا ہے جس کے دلیں وہی جوش ہو جو منیب کے دل میں تھا۔ وہ اسلام جسے رسول خدا نے کتنی
 مشقت اور جنگا کشی سے بار آور کیا تھا اس کا درد دیا و انکو ہو سکتا ہے یا اسے جو گوشت و پوست نفس

روح اور اخ ہو نہ کسی دوسرے کو پس صلاح بھی اس سے ہو سکتی ہے نہ کسی اور۔
 علاوہ بریں جانشینی کا مسئلہ خود ہی ایسا ہے جو ہر عاقل خود بخود فیصلہ کر لے سکتا ہو کہ نائب یا قائم مقام
 کون ہو سکتا ہو یا وہ جو منصب کے لیے مثل و مساوی ہو۔ یا وہ جسے کچھ علم و عقل و دین دیا
 سے واسطہ ہی ہو۔ لہذا میرے نزدیک بعد ثبوت اخوت کے مسئلہ خلافت اول میں بحث کرنا
 فضول ہے یا تو ان احادیث کو غلط ثابت کیا جائے جنہیں اخوت کا ذکر ہے اور یا امیر المؤمنین
 علیہ السلام کو خلیفہ بلا فصل مانا جائے۔ بغیر اسکے چارہ نہیں۔

(۵) مسئلہ اخوت سے خلافت کا استنباط صرف میں نے ہی نہیں کیا ہے بلکہ اس بات کو وہ
 لوگ بھی سمجھ رہے تھے جو صدر اول کہے جاتے ہیں۔ چنانچہ جس مطلب کو میں نے سمجھا ہے وہی حضرت
 عمر کے زبانی بھی ثابت ہوتا ہے۔ عمر بن الخطابؓ قال یول الشہ لما عقد المواقاة بین
 اصحابہ قال ہذا علی فی الدنیا والاخرۃ و خلیفتی فی اہلی ووصی فی امتی و وارث علمی و قاضی دینی
 مالہ منی مالی منہ نفعہ نفعی و ضرہ ضری من احبہ فقد احبنی و من ابغضہ فقد ابغضنی و من دیکھو یناہج
 المودۃ مثلاً اور مودۃ القرنی سید علی ہمدانی شافعی مودۃ ششم
 جس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ کہتے ہیں کہ جب رسول اللہؐ نے عقد موقاۃ اپنے
 اصحاب کے درمیان کیا تو فرمایا کہ یہ علی میرا اخ ہے دنیا و آخرت میں اور خلیفہ ہے میرا میرے
 اہل میں اور وصی ہے میرا میری امت میں اور وارث ہے میرے علم کا اور ادا کرنے والا ہے میرے
 دین کا اس کا مال میرا مال ہے اور میرا مال اس کا مال ہے اس کا نفع میرا نفع ہے اور اس کا
 ضرر میرا ضرر۔ جو اس سے محبت رکھیںگا۔ اس نے مجھ سے محبت رکھی۔ اور جس نے اس سے
 بغض رکھا اس نے مجھ سے بغض رکھا۔

اور اس مطلب کو امام موفق بن احمد اخطب خضہائے خوارزم نے بھی اپنے مناقب کے چودھویں
 فصل (ص ۱۳۱) میں لکھا ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا ان اللہ عزوجل اختار من کل امۃ
 نبیا و اختار کل نبی وصیا فانما بنی لہذہ الامۃ و علی وصی فی البیت و عسرتی و امتی من بعدی

خلاصہ یہ کہ حضرت عمر کو بھی اس کا اقرار ہو کہ اخوت کے لیے خلافت لازم ہے۔ بلکہ آنحضرت نے ہی
 (باقرا حضرت عمر) فرما دیا ہے کہ علی چونکہ میرا خ (میر) ہے لہذا وہی میرا خلیفہ وی وارث
 اور قاضی دین ہو اب تو اہل اسلام کو اسے انکار بے معنی ہے۔ اگر وہ سمجھیں۔
 لیکن یہ باتیں صرف اُس وقت تک تھیں جبکہ کہ سلطنت کی ہوس اور پھر یوں کا لہرانا۔
 اہل گھوڑوں کے ٹاپوں کی آواز اور دریا سونے چاندی کی تیلیوں نے دلوں پر قبضہ نہیں کیا تھا
 اور ہوس دینا نے آنکھوں پر پٹی باندھی اور ادھر یہ تمام حدیثیں فراموش ہو گئیں۔
 یہی حال آج بھی دنیا کا ہو کہ دینداری صرف اُسی وقت تک رہتی ہے جب تک دنیا نے دل پر
 قبضہ نہیں کیا ہو اور دنیا سامنے آئی۔ اور دین سے موزہ پھیرا۔ اعاد باللہ من فتنہ
 الدنیا وشرکھا و اخر اہبا۔)

آیت ۵۵ - ج ۴ ع ۱۲ سورہ نحل

فاسئلواہ الذکر ان کنتم لاتعلمون۔ پس سوال کرو اہل ذکر سے اگر تم نہ جانتے ہو۔
 اس سے قبل کا جملہ یہ ہے۔ و ما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحی الیہم فاسئلواہ الذکر ان کنتم لاتعلمون
 پروردگار عالم فرماتا ہے اُن لوگوں کے جواب میں جو اس بات کو عجیب سمجھتے تھے کہ پروردگار عالم کسی
 انسان کو نبی بنائے۔ نبی تو کسی فرشتہ کو ہونا چاہیے تھا۔ تو خدا تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے۔ کہ ہم نے
 اس رسول سے پہلے بھی جو انبیاء بھیجے تھے وہ بھی انسان ہی تھے اور مرد تھے۔ (فرشتے تو نہیں
 تھے اگر تم لوگ (اے منکرین ہول) اس بات کو نہیں جانتے تو اہل ذکر سے دریافت کرو۔

یہ موقع گواہی کا رسالت پر جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ کے جبکی بابت اس سے پہلے
 ج ۱۳ ع ۱۱ میں اُس نے فرمایا ہو قل کنی باللہ شہیداً مینی وینکم من عندہ علم الکتاب کہندو
 اے ہمارے رسول کہ میری نبوت کی گواہی کے لیے میرے اور تمہارے درمیان خدا کافی اور شخص کافی
 ہو جبکہ پس علم کتاب (قرآن) ہے اور ہم ثابت کر آئے ہیں کہ من عندہ علم الکتاب کے خاص ذات
 قدسیہ جناب یعوب الدین سید الامین امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب علیہ السلام مراد ہو د کوئی اور

اوی طرح اس آیت میں رسالت آنحضرت کے دو گواہ بیان ہوئے ہیں۔ ایک تو خود پروردگار علم ہی جو یہ ارشاد فرما رہا ہے کہ ہم نے اس رسول سے پہلے ہی تو آدمیوں ہی کو رسول بنا کر بھیجا تھا۔ لہذا یہ آدمی (جناب ام المومنین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) بھی ہمارا رسول ہے۔ امد و سرگواہ خدا تعالیٰ اہل الذکر کو پیش کرتا ہے اور کہتا ہے کہ اگر تم لوگوں کو اب یہی شبہ ہو تو لو میں تمہاری ہی صنف میں سے ایک گواہ اپنی رسول کی رسالت کا اور پیش کرتا ہوں اور وہ اہل ذکر ہیں۔ پس اگر چاہو تو ان سے پوچھ لو وہ بتا دیں گے کہ آیا یہ ہمارا رسول (جو تمہارے سامنے دعوتِ نبوت کر رہا ہے) رسول ہے یا نہیں۔ اگر وہ تصدیق کر دے تب تو تمہارا شبہ رفع ہو جائیگا۔

لہذا جسطرح وہاں من عندہ علم الکتاب سے علی ابن ابیطالب اور اون کے اوصیاء مراد ہیں اوی طرح اس آیت میں بھی وہی مراد ہیں۔ نہ کوئی اور جس پر دوسری دلیل خود لفظ اہل الذکر ہے جو اس آیت میں وارد ہوا ہے۔ کیونکہ ذکر، ایک نام ہے منجملہ دیگر اسمائے جناب رسالت کے جو قرآن میں مذکور ہوئے ہیں۔ مثلاً ظہ۔ یسین۔ فزل۔ مدثر۔ شمس۔ محمد۔ احمد۔ امی۔ بنی۔ اور رسول وغیرہ۔ چنانچہ خدا تعالیٰ اسی قرآن مجید میں ارشاد فرماتا ہے قد انزل اللہ الیک ذکرًا رسولاً یتلو علیکم آیات اللہ بینات (رج ۲۸ ع ۱۸ سورہ طلاق)

بیشک نازل کیا ہے تمہاری طرف خدا نے ذکر (محمد) کو رسول (نبا) جو تلاوت کرتا ہے تمہارے سامنے خدا کی آیات واضحہ کو۔ اور جب کہ جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ذکرِ تہیرے تو اہل الذکر ان کے اہمیت ہوئے۔ جن میں اول و اقدم و اشرف و اعلیٰ امیر المؤمنین ہیں۔ اور واقعی ہی ایسا ہی ہے اور ہونا بھی ایسا ہی چاہیے۔ کیونکہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت کی گواہی وہی دیکھتا ہے جو ان سے بہتر یا کم از کم ان کے برابر ہو اور اس کی سچائی میں کسی کو شبہ نہ ہو سکے اس طور پر کہ وہ معصوم بھی ہو۔ اور معلوم ہے کہ ایسے گواہ سوا خدا تعالیٰ اور نبوت کے اور کوئی نہیں ہو سکتا۔ خدا تعالیٰ اصدق الصادقین اور مالک سموات والارضین و مدبر عالم ہے اس سے بڑا اور اس سے زیادہ سچا کوئی نہیں۔ اس کے بعد اگر کسی کی سچائی میں وجہ ہو چکا ہے

جو معصوم ہی کا اور وہ سوائے اہل بیت طاہرین کے کوئی نہیں جنکی عصمت پر قرآن گواہ ہے اور آیہ تطہیر۔
پس بالضرور اس آیت مذکورۃ الصدقین اہل الذکر سے اہل بیت ہی مقصود ہیں۔

مگر بانیجسے اُن لوگوں جنہوں نے اہل الذکر سے مراد اہل کتاب یعنی یہود و نصاریٰ یا خاص
یہود کو لیا ہے۔ امام فخر الدین رازی تفسیر کبیر جلد ۲۶ ص ۴۶ میں لکھتے ہیں فی المراد بالذکر
وجود الاول قال ابن عباس یرید اہل التوراة اہل ذکر سے کیا مراد ہے ؟ ہمیں چند وجوہ ہیں
ایک وہ ہے جو ابن عباس سے مروی ہے کہ مراد اس سے اہل توراۃ ہیں۔ (دوسرا) زجاج کا
قول ہے کہ اہل کتاب مراد ہیں۔ (چھٹا) نصاریٰ و یہود دونوں شامل ہیں۔ (تیسرے) اخبار ماضیہ کے
بائنزدک مراد ہیں (خواہ وہ شریکین ہی ہوں یا کسی طبقے) (چوتھے) زجاج کا یہ بھی قول ہے
کہ مطلقاً وہ لوگ مراد ہیں جو علم تحقیق سے بات کہتے ہوں۔

امام فخر الدین رازی اپنی رائے لکھتے ہیں کہ الظاہران مٹا شہید وہی قولہم اللہ عزوجل و علی
ان یکون رسولہ واحد امن البشر فامسک بہا کفار مکہ ثم انہم کانوا مقرین بان الیہود والنصارے
اصحاب العلوم والکتب فامرہم اللہ بان رجعو فی ذلک المسئلۃ الی الیہود والنصارے الخ
یعنی ظاہر یہ ہے کہ یہ شہید کہ خدا تعالیٰ اس نئے جہل و علی ہے کہ اُسکا رسول کوئی بشر ہو سکے
کفار مکہ کا تھا۔ جنہیں یہود و نصاریٰ کے علم کا اقرار تھا لہذا خدا نے انہیں حکم دیا کہ اس مسئلہ
میں یہود و نصاریٰ کی طرف رجوع کریں۔

یہ کلام ہے اسلام کے امام و عالم کامل فخر الدین رازی کا جو تفسیر کبیر جلد ۲۶ ص ۴۶ میں مذکور ہے
مگر قابل ملاحظہ یہ بات ہے کہ قرآن مجید نے یہود و نصاریٰ کے کیا اوصاف بیان کیے ہیں۔ کہیں
فرمایا ہے بحرفون اعظم عن موضعہ یہ لوگ تحریف کرتے ہیں خدا کے کلام کی اُس کے مواضع سے۔ کہیں
فرمایا ہے انکم ظلمتم انفسکم بالتھاؤکم اہل الیہود و یمنوا بنوا بنی نعلیم کیا کہ گوسا کو معبود بنایا
کہیں فرمایا کہ یہودی وہی ہیں جنہو خدا کو دیار کا اصرار کیا تھا۔ تو انہیں بجلی گری اور وہ سب
مرگئے انکم ظلمتم یا مومن لکن حتی نری اللہ جبرۃ فاخذکم بالصاعقۃ وانتم تنظرون۔

کہیں اونکا یہ وصف بیان کیا ہو کہ انہو نے موسیٰ سے درخواست کی کہ اُن کے لیے ایک خدا بنا دوں
جسے وہ پوجا کریں۔ قالو یا موسیٰ اجل لنا الہا کما الہم اللہ کہیں انکی تعریف میں فرمایا ہو کہ یہ لوگ
ایسے متسی القلب ہیں جیسے پتھر یا اُس سے بھی زیادہ سخت۔ ثم قت قلوبکم من بعد ذلک فہی الحجارة
اواشد قسوة کہیں فرمایا ہو کہ یہ قوم ایسی نافرمان تھی کہ ہم نے انکو بندروں کی شکل میں مسخ کر دیا۔ الذین
اعتدونی السبت فقلنا الہم قردة خاسین۔ کہیں انکی تعریف بھ کی کہ انپر ذلت و مسکت ڈال دی
اور وہ غضب خدا میں جا بھیرے۔ ضربت علیہم الذلۃ والمسکنة و باؤ غضب من اللہ کہیں فرمایا ہو
کہ جب ان کے پاس کوئی رسول آیا تو یا اُسے جھٹلا کر چھوڑ کر یا اُسے جان سے مار ڈالا۔ جس کی
وجہ سے وہ خدا کے ملعون بھیرے۔ افظما جاکم رسول باللاتہو انفسکم ہتکبرتم ففرقا کذبتم و
فرقا تقتلون۔ وقالو لبنا غلف بل لعنہم اللہ کبیر ہم۔ کہیں ان کی تعریف میں بھ فرمایا ہو کہ کتاب
خدا کو بھ لوگ پس پشت ڈال دیتے ہیں اور ہرگز اسکی بات نہیں مانتے۔ ولما جاکم رسول من عند اللہ
مصدق لما معہم بنذ فرق من الذین او تو الکتاب کتاب اللہ و راہ ظہور ہم کا ہم لا یمینون۔
کہیں بھ فرمایا ہو کہ بھ لوگ کتاب خدا کو چھوڑ کر شیطان کی باتیں مانتے ہیں۔ واتبعوا متکوا شیاطین
علی ملک سلیمان۔

غرض سارا قرآن مجید اہل کتاب کی مذمت مملو ہے اور ان ہی کو سب سے زیادہ عداوت و جناب
رسالت اور مسلمانوں سے تھی۔ جسے خدا تعالیٰ نے قرآن میں یوں فرمایا ہے لتجدن
اشد الناس عداوة للذین آمن الیہود والذین اشکو اے رسول ہمارے تم پاؤ گے سب سے زیادہ
عداوت رکھنے والا ایمان والوں سے یہود کو پھر یہی وہ اہل کتاب ہیں جنکو خدا نے فرمایا ہو
فیما نقصنہم مینا قہم لعنا سم و جلنا قلوبہم قاسیۃ یحرفون الکلم عن مواضعہا و نسوا حظا مما ذکرنا بہ
ان اہل کتاب کی عہد شکنی کی وجہ سے ہم نے انپر لعنت کی اور ان کے قلوب کو سخت کر دیا بھ لوگ
کلمات خدا کی اُن کے مقامات سے تحریف کرتے ہیں اور اپنے نصیب اور حصے کو بھولے ہوئے ہیں۔
جن کی بھ شان ہو کہ تربیت و انجیل کی تحریف کرتے ہوں۔ جنکی بھ شان ہو کہ اہل ایمان سے

انکو سخت عداوت ہو چکی یہ شان ہو کہ رسول اللہ کا ذکر توریت و انجیل میں دیکھ کر اُسے پس پشت ڈال دیتے ہوں اور ان کے ذکر اور نام کو چھپاتے ہوں۔ جنکی یہ شان ہو کہ توریت کو چھوڑ کر شیطان کی باتوں کا اتباع کرنے لگتے ہوں جنکی سختی کی یہ حالت ہو کہ مطلقاً انبیاء کا وجود انکو ناگوار ہو کسی کی تکذیب کر کے الگ کر دیتے ہوں اور کسی کو قتل کر دیتے ہوں اور انکی بات امام رازی تجویز فرماتے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے اُنسے دریافت کرنے کا حکم کفار کو دیا ہو۔ کب عقل تجویز کر سکتی ہے کہ جو لوگ ہمیشہ آنحضرت کو حملاتے رہے۔ جو ہمیشہ آپ کے قتل پر تلے رہے۔ جو ہمیشہ توریت و انجیل کی باتیں چھپاتے رہے۔ جو صرف اس وجہ سے کہ بن اسحاق سے آخری نبی کو یسوع بنوا بن اسمیل کے رسول خاتم کو جھوٹا کہتے رہے۔ اُن سے کیونکر ممکن ہے کہ آپکی تصدیق کریں گے۔ اور کس طرح اُن سے دریافت کر لیا حکم خدا تعالیٰ دیگا۔

علاوہ ازیں غور طلب یہ بات ہے کہ یہاں رسالت خاتم المرسلین کی تصدیق کرائی جاتی ہے۔ اور پیش کیے جاتے ہیں وہ لوگ جو اکذب الکاذبین اور اکفر الکافرین ہیں۔ ایک طرف تو گواہی کے لیے اصدق الصاوقین کھڑا ہوتا ہے اور دوسری طرف وہ جو لکذب الکاذبین۔ کس قدر عجیب بات ہے۔ مگر امام فخر الدین رازی کے نزدیک یہی تحقیق ہے اور یہی اونکو پسند ہے۔

اور علاوہ بریں ابے رسول خاتم و سید آدم و بنی آدم کی رسالت کی گواہی۔ اور پیش کیے جاتے ہیں وہ لوگ جو مشرک و کفار بحث ہیں۔ کوئی عزیز کو خدا کا بیٹا مانتا ہے اور کوئی مسیح ابن مریم کو۔ آیا یہ تو ہیں شلن رسالت خاتم المرسلین ہی یا نہیں۔

مگر اسے کون سمجھے کہ ایسی باتیں کہنے میں شان رسالت میں نقص پیدا ہوتا ہے۔ خدا کی ذات پر الزام قائم ہوتا ہے اسکی سفاہت لازم آتی ہے۔ کہ وہ باوجودیکہ جانتا ہے کہ ہرگز اہل کتاب آنحضرت کی نبوت کو ظاہر نہ کریں گے اگرچہ توریت میں پڑھ چکے ہیں۔ پھر بھی وہ لوگوں سے کہتا ہے کہ جاؤ اہل کتاب پوچھو کہ یہ رسول ہمارا سچا ہے یا نہیں۔ یہاں تو صرف یہ غرض ہے کہ امر حق ظاہر ہونے پادے۔ چاہے خدا پر الزام لازم آوے۔ یا رسول کی شان کہے۔ کچھ یہی ہو مگر شان المہیت

نایان نہ ہونے دیجائے۔

لیکن اس کاوش سے ہوتا کیا ہے۔ حق تو آخر ظاہر ہو کر ہی رہتا ہے۔ دیکھئے۔ آخر ایک حدیث تفسیر درمشترکین علامہ سیوطی نے لکھی ہے دی (ملاحظہ ہو جلد ۱۱ ص ۱۱۹)

ان الرجل یصلی ویصوم ویحج ویعتقر وانہ منافق قیل یا رسول اللہ باذا دخل علیہ النفاق قال یطعن علی امامہ وامامہ من قال الشرفی کتابہ فاسئلواہل بالذکر ان کتم لا تعلمون۔

آنحضرتؐ نے فرمایا ایک شخص نماز بھی پڑھتا ہے روزہ بھی رکھتا ہے حج بھی کرتا ہے اور عمرہ بھی بجالاتا ہے اور پھر بھی منافق ہے۔ کسی نے عرض کی یا رسول اللہ اس پر نفاق کیونکر داخل ہوا فرمایا اس پر کہ وہ اپنا امام پر طعن کرتا ہے اور انام اسکا وہ ہے جسے خدا نے اس آیت میں فرمایا ہے فاسئلواہل الذکر ان کتم لا تعلمون۔ اس حدیث نے کئی راز سر بستہ واضح کیے۔

ایک یہ بتایا کہ اہل الذکر سے ملا و امام ہے نہ اہل کتاب وغیرہ۔ جس سے خیال امام رازی کا اور نیز ان لوگوں جو اون کے بھیاں ہیں غلط ثابت ہو گیا ہے۔

دوسرا یہ بھی معلوم ہوا نفاق کی علامت کیا ہے۔ جو امام پر اپنے طعن کرنا۔ ایسے شخص کا روزہ نماز و حج و عمرہ سب بیکار ہے۔ اور وہ ہرگز جنت میں نہیں جاسکتا اسلئے کہ جنت میں جانکی شرط ایمان ہے اور منافق ایمان سے خارج ہے۔

۳۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ حیات جناب سرور کائنات علیہ علی آلہ التحیۃ و الصلوٰۃ میں امام کی شخصیت و تعیین ہو چکی تھی اور اپنے لوگوں کو بتا دیا تھا کہ امام کون ہے اور یہ کون خلیفہ ہوگا۔ جس پر لوگ طعن کرتے اور اس سے عداوت رکھتے تھے۔ جسکی وجہ سے وہ منافق ٹھیکے۔ ورنہ اس بات کے جتانے کی اسوقت ضرورت نہ تھی۔ چونکہ عہد رسول میں ہزاروں منافق موجود تھے۔ جس پر آیہ اذا جارک المنافقون قالوا نشہد انک رسول اللہ ہے واللہ اعلم انک لرسولہ واللہ شہد ان المنافقین لیکاذبون گواہ ہے۔ اور مثل اس کے بیشمار آیتیں۔ اور پھر لوگ وہی تھے جو امام پر طعن کرتے اور اس سے بغض رکھتے۔ لہذا اپنے فرمایا کہ انسان کا حج و عمرہ و روزہ و نماز سب بیکار ہے جبکہ وہ اپنا امام پر طعن

کرنے کے سبب منافق ہو گیا ہو۔

اس سے ان لوگوں کو بھی ہل ہوتا ہو جو کہتے ہیں کہ آنحضرتؐ نے اپنی زندگی میں کسی کو خلیفہ یا امام مقرر نہیں کیا تھا۔ حالانکہ اس کے علاوہ اور بھی سینکڑوں حدیثیں موجود ہیں۔ جسے قطعاً براہین ثابت ہو کر آچے امام خلیفہ کی تختیں و صفیں فرمادی تھیں۔ مگر نہ مانو کا اور نہ سمجھنے کا کوئی علاج نہیں۔

خیر اب میں بتانا چاہتا ہوں کہ وہ کون شخص تھا جس کے بغض و طعن و عداوت کے لوگ سمجھ جاتے اور کون امام تھا۔ تاکہ ثابت ہو جا کہ وہی امام اہل ذکر ہے۔ اور وہی اس آیت میں مقصود ہے۔ اس قدر تو بدایت معلوم ہو اور ہر مسلمان اسکا اقرار کرتا ہو کہ علی ابن ابیطالب سے بغض رکھنا نفاق ہے اور انکا دشمن منافق ہے۔ کیونکہ اس پر بیجا حدیثیں دلائل کرتی ہیں منجملہ ان کے ایک یہ ہے۔

عن ذر قال قال علی رضی اللہ عنہ ان لعبد النبی الامی صلی اللہ علیہ وآلہ اے ان لا یحبک الا المؤمن ولا یبغضک الا منافق (بیان مع المودۃ ص ۳۹ مشکوٰۃ ص ۵۵۵) علیؑ نے فرمایا مجھ کو بخدا نے یہ پختہ بات کہی ہو کہ اے علیؑ تمہارا دوست نہ ہوگا مگر مؤمن۔ مگر تمہارا بغض نہ رکھیں گے مگر منافق۔ دوسری حدیث ہے عن النبی انہ قال لا یحبک الا المؤمن ولا یبغضک الا منافق آنحضرتؐ نے فرمایا اے علیؑ تم کو دوست نہ رکھیں گے مگر مؤمن۔ اور تم سے بغض نہ رکھیں گے مگر منافق۔ (جمع بین الصحیحین۔ بیان مع المودۃ ص ۳۹)

تیسری روایت ام سلمہ ام المؤمنین سے مروی ہے۔ قالت قال رسول اللہ لا یحب علیاً منافق ولا یبغضہ مؤمن۔ رواہ احمد والترمذی (دیکھو بیان مع المودۃ ص ۲۹ اور مشکوٰۃ شریف ص ۵۵۶ مطبع انصاری دہلی۔)

(چوتھی روایت) ابی سعید الخدری قال تعرف المنافقین بغض علیؑ۔ ترمذی کی روایت ہے ابی سعید خدری سے کہ وہ فرماتے تھے کہ ہم لوگ منافقوں کو علیؑ کے ساتھ بغض رکھنے سے پہچانتے تھے۔ (دیکھو صواعق محرقة ص ۲۲ چاپ مصر)

(پنجویں روایت) فی سند احمد بن حنبل عن جابر بن عبد اللہ قال ما کنا نعرف منا فقلنا
 معشر الانصار اللہ بغضہم علیا امام احمد بن حنبل نے جابر بن عبد اللہ انصاری سے روایت کی ہے
 کہ ہم لوگ اپنی گروہ کے منافقوں کو بچا کرتے تھے مگر علی کے ساتھ بغض رکھتے تھے۔ (دیکھو نیلیج
 المودۃ ص ۳۹ چاپ بمبئی)

علی بن ابی طالب اور بہت سی روایتیں ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ عہد رسول خدا میں بے شمار منافقین کہ
 اکثر اصحاب رسول خدا علی ابن ابیطالب پر طعن کرتے اور ان سے بغض رکھتے تھے موجود تھے اور
 یہ کہ وہ لوگ صرف علی ابن ابیطالب علیہ السلام کے بغض و طعن سے بچھپانے جاتے تھے۔ اور
 جو علی سے بغض رکھے یا طعن کرے وہ منافق ہے پس اکثر اصحاب رسول اللہ منافق تھے۔
 اور حدیث سابق سے جو درشتوں سے منقول ہوئی معلوم ہوا کہ اہل ذکر سے مراد امام ہیں۔ اور
 امام پر طعن کرنے والے منافق ہے۔ لہذا ان سب کو جمع کرنے سے نتیجہ یہ نکلا کہ علی ابن ابیطالب
 امام ہیں کیونکہ لوگ ان سے بغض رکھتے اور ان پر طعن کرتے تھے۔

اس کے علاوہ کتاب ینابیع المودۃ ص ۳۸ میں امام رضا علیہ السلام سے روایت کی ہے جس میں
 تصریح موجود ہے کہ اہل ذکر سے مراد علی ابن ابیطالب اور ان کے اولاد طاہرین ہیں۔ اب ان
 دلائل کے بیان کے ذیل میں جن سے ثبوت فضیلت اہلبیت طاہرین سے قرآن مجید ہوتا ہے
 فرماتے ہیں فاستلواہل الذکر ان کنتم لاعلمون الا یہ۔ نحن اہل الذکر لان الذکر رسول اللہ ونحن
 اہل حیث قال تعالیٰ فی سورۃ الطلاق فاتقوا اللہ یا اولی الابواب الذین آمنوا قد انزل اللہ الیکم ذکرا
 رسولاً یتلو علیکم آیات اللہ مبینات یعنی نویں آیت جس سے فضیلت اہلبیت ثابت ہوتی ہے۔
 فاستلواہل الذکر ہے پس ہم ائمہ طاہرین، اہل ذکر ہیں۔ اس وجہ سے کہ ذکر رسول اللہ ہیں اور
 ہم ان کے اہل ہیں (لہذا ہم اہل الذکر ہیں) جیسا کہ خدا تعالیٰ سورۃ طلاق میں فرماتا ہے۔
 قد انزل الیکم ذکراً رسولاً یتلو علیکم آیات اللہ مبینات جس میں خدا نے اپنی رسول کو ذکر کے نام
 یاد کیا ہے۔ لہذا ان کو اہل الذکر کہتے ہیں۔

نیز امام علیؑ نے اپنی تفسیر میں جابر بن عبد اللہ انصاری سے روایت کی ہے کہ قال قال علی
ابن ابیطالب نحن اهل الذکر کہ خود حضرت علیؑ کا قول ہے کہ ہم اہل الذکر ہیں۔ (دیکھو بیابیع
المروۃ ص ۹۰ چاپ بمبئی)

نیز عبد الحمید بن ابی وطم سے مروی ہے کہ امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا للذکر مضمیان القرآن
و محمد صلی اللہ علیہ وآلہ و نحن اهل الذکر بکلامینہ اما معناه القرآن فقوله تعالیٰ و انزلنا الیک الذکر
لتبین للناس ما نزل الیہم و قوله تعالیٰ و انزلنا الیک الذکر و انزلنا الیک الذکر و انزلنا الیک الذکر
علیہ وآلہ وطم فالآیتہ فی سورۃ الطلاق فائقوا اللہ یا اولی الابواب الی آخرہ۔ کہ ذکر کے دو معنی ہیں
ایک قرآن دو محمد۔ اور ہم (اہلبیت) دونوں معنوں سے اہل الذکر ہیں۔ اس لیے کہ قرآن
ہمارا ساتھ ہے۔ اور ہم قرآن کے ساتھ ہیں۔ لہذا ہم اہل القرآن اور اہل الذکر ہیں۔ رہا قرآن
کا ذکر ہونا تو ان دونوں آیتوں سے معلوم ہوتا ہے و انزلنا الیک الذکر و انزلنا الیک الذکر اور محمد
کا ذکر ہونا اُس آیت سے معلوم ہوتا ہے جو سورہ طلاق میں ہے اور وہ یہ ہے۔ فائقوا اللہ یا اولی الابواب
الذین آمنوا۔ قد انزلنا الیکم ذکرًا و رسولًا یتلو علیکم آیات اللہ مبینات۔ (بیابیع المروۃ ص ۹۰)
بہر حال قرآن کی شہادت۔ صحابی رسول جابر بن عبد اللہ انصاری کی شہادت۔ امام رضا علیہ السلام
اور امام جعفر علیہ السلام کی شہادت اور نیز درفش سیوطی کی گواہی سے یہ بات اچھی طرح
پاۓ ثبوت کو پہنچ گئی کہ علیؑ اولاً اور علیؑ اہل ذکر ہیں۔ ہر اہل الذکر امام ہے۔ لہذا علیؑ و اولاد
علیؑ علیہم السلام ہی امام ہیں۔ وہو المطلوب والحمد للہ علی ذالک۔

آیت ۵۶ ج ۱۴ ع ۱۶ سورہ نحل

ضرب اللہ مثلاً جلیلین احدہما الیکم لا یقدر علی شیء و ہو کل علی مولاه انما یوجد لآیات بخیر لیستوی
ہوین یا مر بالعدل و ہو علی صراط مستقیم۔ خدا تعالیٰ مثل دیتا ہے دو شخصوں کی ایک تو ان میں
گنہگار ہو۔ کسی کام پر قادر نہیں اور اپنی مولے پر گران ہو (بے بیگ مصرف ہونے کے) جہاں اُسے
بھیجے کوئی خیر لائے کیا وہ برابر ہو سکتا ہے اُس شخص کے جو عدل کا حکم کرتا ہے اور وہ صراط مستقیم

پر ہے۔ اس آیت میں ایسے دو شخصوں کی مثال بیان کی گئی ہے جن میں سے ایک تو ایسا غلام ہے جس کے پاس نہ زبان ہے نہ بول کے اور نہ کچھ قوت ہے کہ کچھ کام کر سکے۔ اور نہ کوئی اچھی بات اُس سے ہوتی ہے اور نہ سبب ناکارہ ہونے کے اپنی مولیٰ پر بار بھی ہے۔ دوسرا ایسا شخص ہے جو ہر بات میں حسرت ہے۔ امر بالعدل بھی کرتا ہے۔ اور امر بالمعروف بھی ہے تو کیا دونوں برابر ہو جائیں گے ہرگز نہیں۔

ہم نے اوپر دلائل قویہ اور براہین جلیبہ سے ثابت کر دیا ہے کہ صراطِ تقیم پر قائم یا خود صراطِ تقیم امام ہے اور جب امام صراطِ تقیم ہے تو خود صراطِ تقیم پر ضرور قائم ہوگا۔ چنانچہ مشکوٰۃ سے یہ حدیث نقل کر دی ہے کہ علیؑ لوگوں کو صراطِ تقیم پر لے چلے اگر لوگ اسے امام و خلیفہ بناویں۔

نیز موفق بن احمد نے اپنی سند سے حسن بصری سے اور انہوں نے ابن مسعود سے روایت کی ہے کہ قیامت کے روز کوئی شخص بغیر تذکرہ علی بن ابیطالب علیہ السلام کے صراط سے نہ گذر سکے گا۔ جب تک کہ وہ یہ سند نہ دکھلاوے کہ روایت علی بن ابیطالبؑ اور ولایت اہلبیتؑ رکھتا ہے۔ (دیکھو

نیابیع المودۃ ص ۱۹ چاب پٹی، قال رسول اللہؐ اذا کان یوم القیامتہ یقعد علی علیؑ الفردوس وہو جہل قد علا علی الجنۃ وفوقہ عرش رب العالمین ومن سفحہ سفحہا بہار الجنۃ وتفرق فی الجنان وعلی جانیس علی الکرسی من نور بحری بین یدیه لتسینم لایجزا احد الصراط الا و معہ سند ولایت علیؑ وولایت اہل بیتہ فیہ جل مجبۃ الجنۃ وبعضیہ النار۔

جس سے معلوم ہوا کہ علی بن ابیطالبؑ کی ولایت و محبت صراطِ تقیم بھی ہے اور خود وہ صراط کے بھی مالک ہیں۔ کہ اُس سے کوئی شخص بغیر آپ کی سند کے گذر نہیں سکتا۔

نیز کتاب سبعین میں سترہویں حدیث حضرت ابو بکر صدیق سے اسطرح مروی ہے کہ قال رسول اللہؐ یا ابابکر کن فی فی العدل سواء رواہ صاحب الفردوس۔ (نیابیع المودۃ ص ۱۹ چاب پٹی) آنحضرتؐ نے فرمایا ای ابو بکر میرا ہاتھ اور علیؑ کا ہاتھ عدل میں برابر ہے۔ اس روایت کو صاحب فردوس الاخبار روایتی نے ہی لکھا ہے۔

ان دونوں حدیثوں کے فہم کرنے سے آیت مذکورہ کے دونوں ٹکڑے **یا مبراہ عدل** **یا علی مبراہ**
 ستقیم کا پتہ چل گیا۔ اور معلوم ہو گیا کہ وہ صرف علی ابن ابیطالب ہی ہیں جن کا ماتھ عدل میں
 رسول اللہ کے ماتھ کے سادی ہے۔ اور جو مبراہ ستقیم پر ہیں۔ اور یہ کمال ترین ثبوت ہے فیصلت
 علی ابن ابیطالب کا۔ کہ ان کے عدل کی ثناء و مدح خود خدا نے عادل فرماتا ہے۔ جو خلافت
 و امامت کے لیے لازم ہے۔

علاوہ بریں خاص حدیث بھی اس مضمون میں مروی ہے عن ابن عباس ہو علی ابن ابیطالب
 یعنی ابن عباس سے منقول ہے کہ من یا مبراہ عدل سے آیت مذکورہ میں علی ابن ابیطالب مراد ہیں۔

آیت ۵۷ ج ۵ ا ع ۱

بجھان الذی اسرے جبکہ بستان من لہ احرام الی مسجد القصی الذی بارکنا حوالہ سنیہ میں آیا تھا
 انہ ہوا سمیع علیم۔ پاک ہو وہ پروردگار جو لے گیا اپنی بندہ کو ایک شب مسجد الحرام سے مسجد القصی
 تک جس کے گرد اگر مہنور بکت دی ہو تاکہ ہم اُسے اپنی نشانیاں دکھائیں۔ بالضرور وہ (خدا)
 سمیع و علیم ہے۔

یہ آیت معراج اور آیت اسرے کے نام سے مشہور ہے ہمیں خدا تعالیٰ نے اپنی رسول کے
 معراج کا ذکر کیا ہے اور انہیں آیات عجیبہ جنہیں ان کو دکھایا ہے اور اپنے سمیع علیم ہونے کو
 بھی بتایا ہے۔

اس آیت سے جقدر ہمیں قلع ہے وہ وہ نشانیاں ہیں جنہیں رسول اللہ نے دیکھا جنہیں سے
 دو کا ذکر اس موقع پر ضروری ہے ایک تو اُس سبک لٹا معراج جس جس کے کھانے سے
 وہ لطف بنا جس سے جناب سیدہ فاطمہ زہرا کی ولادت ہوئی۔ تفسیر درمنثور بیوطی جلد چہارم ۱۵۳

میں ہے اسی آیت معراج کی تفسیر میں اخراج الطبرانی عن عائشہ رضی اللہ عنہا قالت قال رسول اللہ
 لما اُسرى لی الی سماء اذ خلعت الجنة فرغت علی شجرة من اشجار الجنة ثم اُزنی الجنة حسن منہا
 ولا ائیس و ثناء و نارطب ثمرة فتناولت ثمرة من ثمرتها فاکلتها فصار لطفة فی صلی فلما ہبطت

الی الارض وافقت فخر حجت فطلعت بغاطمة فاذا انتقلت الی ریح الجنة شمعت ریح فاطمة
اس سے قریب ایک اور روایت حاکم سے نقل کی ہو کہ جبرائیل ایک سیب لے جے میں نے
کہا یا اور اُس سے فاطمہ کا انقاد ہوا۔ ۱۵۳

ایک تو عجیب آیت اللہ سے بھرتی کہ وہ دُخت اپنے دیکھا اور اُس کے پھل کی بھٹ تاثیر پائی
دوسرے عجیب نبی خدا کی بھٹ ملاحظہ فرمائی کہ جب آسمان پر پہنچے تو ساق عرش پر خدا کا
نام اپنا نام اور علی ابن ابیطالب کا نام لکھا ہوا پایا۔ علا سیوطی تفسیر درمنثور جلد ۴ ص ۱۵۳ میں
لکھتے ہیں اخرج بن عدی وابن عساکر عن انس رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ لما عرج جبرئیل
رأیت علی ساق العرش کتوبا لا اله الا اللہ محمد رسول اللہ ایدتہ علی۔ یعنی ابن عدی اور
ابن عساکر نے انس بن مالک سے اس روایت کی تخریج کی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
نے فرمایا۔ جب مجھے آسمان پر معراج میں لے گئے تو میں نے ساق عرش پر لکھا ہوا دیکھا
لا اله الا اللہ محمد رسول اللہ ایدتہ علی۔ (سوائے خدا کے کوئی معبود نہیں۔ محمد خدا کا رسول ہے۔)
میں نے اُس رسول کی مدد علی کے ذریعے کی ہے۔)

یہ دو عجیب آیتیں تھیں جن کا مشاہدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ نے فرمایا۔ جن سے فاطمہ اور
علی ابن ابیطالب کی کمال فضیلت کا پتہ چلتا ہو۔ یعنی جناب سیدہ فاطمہ زہرا صلوات اللہ علیہا
کا میوہ جنت سے پیدا ہونا اور دنیا کی چیزوں سے کوئی تقویٰ نہ ہونا۔ جس کی وجہ سے باتیں آیات
خدا سے موجود تھیں۔ ایک وہ معصومین کبھی کوئی گناہ ہی نہیں کیا۔ اور کریں کیونکہ در انحالیکہ
انہیں ارضی علمائیت کا بالکل ہی اثر نہ تھا۔ جنت مجمع البیڑی اُس کے پھلوں سے خیر ہی پیدا
ہوگا نہ شر۔ دوسرے یہ کہ آپ بول عذر اٹھیں اور تمام اُن نجاست ظاہریہ سے بھی پاک
جنے عام عورتیں دنیا کی مستی نہیں ہوتیں۔
تیسرے دنیا میں بھی جنت کے پھل کی خوشبو کا آپ کے جسم سے آنا۔ جسے جناب رسول خدا صلعم
سوگھا کرتے تھے۔

دوسری عجیب شافی نے یہ بتایا کہ علی وہ ہیں کہ عرش پر بھی مذکور ہیں اور انکا نام رسول اللہ کا مددگار
 کے ساتھ عرش پر کندہ ہو۔ جس سے پوری طرح معلوم ہو گیا کہ خدا تعالیٰ اجل مجدہ و غرت کبریا نے اپنے
 صرف امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب علیہ السلام ہی کو رسول اللہ کے لئے منتخب کیا تھا وہی مددگار
 بھی تھے اور وہی ادون کے بعد ادون کے کاموں کو انجام دینے والے خلیفہ بھی۔

بعض دل چلے لوگوں نے یہ بھی روایت کی ہے کہ رسول اللہ کے نام کے بعد صرف ابوبکر۔ عمر۔
 اور عثمان کا نام لکھا ہوا۔ علی کا پتہ ہی نہ تھا۔ (دیکھو منشور جلد ۱ ص ۱۵۴)

مگر اس روایت کی وضعیت اس سے معلوم ہے کہ عرش ایک پاک اور مقدس جگہ ہے جہاں سوائے
 معصوم کے ایسے لوگوں کا نام نہیں لکھا جاسکتا جو مدتوں بت پرست رہے ہوں۔ اور جن کا وجود
 بحالت کفر والدین ہوا ہو کیا بات یقینی نہیں کہ حضرات ثلاثہ مدتوں کفر کے بعد مسلمان ہو گئے تھے
 بخلاف علی ابن ابیطالب کہ وہ نفس رسول۔ متحد النور مع الرسول۔ اور فطری مسلم و مؤمن تھے۔ جس
 محسن نے جناب رسول خدا فطری مسلم بلکہ تھے۔

آیت ۵۸۔ ج ۱۵ ع ۳۔ سورہ بنی اسرائیل

وَاتَّخَذُوا الْقُرْبَىٰ حَقًّا وَالْمَسْكِينُ وَابْنُ السَّبِيلِ وَلَا تَبْذُرُوا ثَمَارًا مِّنْهُم مَّا رَزَقْنَاكُمْ يَوْمَ الْفَتْحِ يَوْمَ لَا تُغْنِي عَنْكُمْ كَفَّيْكُمْ يَوْمَ تَذُوقُونَ
 والوں کو انکا حق۔ اور مسکین و مسافر کو بھی دو۔ اور فضول خرچ نہ کرو۔

اس آیت میں حکم ہے کہ ذوالقرنی یعنی اپنی قرابت داروں کو انکا حق دیدیں۔ چنانچہ جس وقت یہ آیت
 نازل ہوئی تو اہل جناب سرور کائنات محمد مصطفیٰ حضرت فاطمہ الزہراء سلام اللہ علیہا کو بلایا اور
 انہیں فدک مرحمت فرمایا جسکی بابت دو حدیثیں علامہ سیوطی نے تفسیر درمنثور (جلد چہارم ص ۱۷۱)
 میں نقل کی ہیں۔

عنه اخبرنا البزار والبیہقی وابن ابی حاتم وابن مردويه عن ابی سعید الخدری قال لما نزلت
 هذه الآية وات ذوالقرنی حقه دعا رسول اللہ فاطمہ فاعطاها فدک۔

یعنی ایک بزار۔ دو سکر ابو نعیم۔ تیسرے ابن ابی حاتم۔ چوتھے ابن مردويه یہ چار محدثین کبار

راوی ہیں ابو سعید خدری سے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو آنحضرتؐ نے فاطمہ کو بلایا اور فدک
انھیں دیدیا۔

۱۔ روایت ابن عباس سے ہے کہ قال لما نزلت و آت ذالقربی حقہ اعطی رسول اللہ فاطمہ فدکاً۔
یعنی جب یہ آیت آت ذالقربی حقہ اتری تو رسول اللہؐ نے فاطمہ کی جاگیر میں فدک کو دیدیا۔
نیز کتاب نیاز بیع المودۃ ص ۹۱ میں ہے۔ فی جمع الغوائد ابو سعید قال لما نزلت و آت ذالقربی حقہ
و دعا النبیؐ فاطمہ فاعطاها فدک۔

دوسری روایت امام علی رضا علیہ السلام سے نقل کی ہے ص ۹۱ قال الامام علی رضا فلما نزلت
و آت ذالقربی حقہ قال النبیؐ لفاطمہ علیہا السلام ہذہ فدک قد جعلتها لک۔

مقصود ان چاروں روایتوں کا ایک ہی ہے کہ بجز نزول آیت ذالقربی حقہ آنحضرتؐ نے
فاطمہ کو بلایا اور فدک دیدیا۔ جس سے ثابت ہوا کہ فدک دراصل جناب فاطمہ زہرا سلام اللہ علیہا
کا حق تھا جسکے ادا کرنے کے لیے خدا تعالیٰ نے آسمان سے آیت نازل فرمائی اور رسول اللہؐ نے
اس کا امتثال کیا جس کے بعد پھر کسی کو عذر اس بار میں نہیں ہو سکتا۔ کہ فدک جناب سیدہ کا
مال تھا۔ جسے حضرت ابوبکرؓ نے ضبط کر لیا۔ اور مرتے دم تک نہ دیا۔ باوجودیکہ جناب سیدہ
ناراض بھی ہوئیں۔ اور ابوبکرؓ کو عمر سے نادم قطع کر دیا اور آخر وقت تک ان سے راضی نہ ہوئیں۔
یہاں پر چند باتیں سمجھ لینے کی ہیں۔ جو اس آیت اور ان حدیثوں سے سمجھ میں آئیں۔
۱۔ یہ کہ فدک فاطمہ کا مال تھا جسے حضرت ابوبکرؓ نے ضبط کر لیا اور معلوم ہے کہ کسی مال اور حق ضبط
کر لینا قطعاً فعل حرام ہے۔ لہذا حضرت ابوبکرؓ تکب فعل حرام کے ہوئے۔

۲۔ جبکہ ابن عباس اور ابو سعید خدری تک معلوم تھا کہ بجز نزول آیت مذکورہ آنحضرتؐ نے فاطمہ کو
فدک دیدیا تو ابوبکر صاحب کو جو اقرب الناس الی رسول اللہؐ کہے جاتے ہیں کیونکر نہ معلوم رہا ہوگا
لہذا انھوں نے دیدہ دانستہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ کی مخالفت کی اور محمد رسول اللہؐ کی
مخالفت کرنے والے کے واسطے پروردگار عالم اپنی کتاب میں ارشاد فرماتا ہے۔ ومن یشاقق الرسول

من بعد ما تبين له انه سخط و يتبع غير سبيل المؤمنين قوله ما تولى و ضل بهم و سار مصيرا - جو کوئی مشاقتہ کرے رسول کے بعد اس کے کہ اُس پر حق ظاہر ہو گیا ہو اور مومنوں کی راہ کے علاوہ چلے تو ہم اُسے وہی بدلہ دینگے جو اُس نے کیا ہو اور اُسے ہم جہنم میں جلاؤنگے اور وہ جہنم بُری بازگشت کی جگہ ہے۔

اس راہ تو حضرت ابو بکر کا حال بہت خراب معلوم ہوتا ہے۔ آئندہ اہل اسلام غور کریں۔
۳۱۹ جناب سولہ کو ناراض کیا کیونکہ آنحضرت کی حدیث صحیح متواتر ہے کہ جس نے فاطمہ کو غضبناک کیا اُس نے مجھے غضبناک کیا اور جس نے فاطمہ کو ستایا اُس نے مجھے ستایا۔ (دیکھو ترمذی شریف جلد دوم مصر)۔
آنحضرت نے فرمایا فاطمہ بضعتہ منی یوذنی من اذنا۔ فاطمہ میری پارہ جگر ہے مجھے ایذا دیتی ہے وہ بات جو اُسے ایذا دیتی ہے۔

۱ اور دیکھو صواعق محرقة و نیا بیع المودۃ ۲۵۹ انما فاطمہ بضعتہ منی یوذنی ما یوذنی ما یوذنیہا۔ آنحضرت نے فرمایا فاطمہ میرا بکب ٹکرا ہو جو بات اُسے تکلیف پہنچاتی ہے وہ مجھے تکلیف پہنچاتی ہے اور جو اُسے ایذا دیتی ہے وہ مجھے ایذا دیتی ہے۔

اور یہ بات صحیح مسلم اور صحیح بخاری دونوں کے رو سے ثابت ہے۔ کہ جناب سیدہ ابو بکر غضبناک ہوئیں فوجت فاطمہ فلم تکلم حتی ماتت۔ اور ایک روایت یہ بھی ہے فغضبت فاطمہ فلم تکلم حتی ماتت۔

اب یہ دیکھنا ہے کہ بزرگ رسول اللہ کو ایذا دینا کیسا ہے اُنکا انجام قرآن مجید میں کیا لکھا ہے خدا تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتا ہے والذین یوذون رسول اللہ لہم عذاب الیم (ج۔ ۱۷ ع۔ ۱) جو لوگ رسول اللہ کو ایذا دیتے ہیں اُن کے لیے عذاب دردناک ہے۔ اب دریافت طلب یہ امر ہے کہ حضرت ابو بکر کے لیے ایذا ہی رسول اللہ پر کیا چیز تجویز کی جائیگی۔

پھر فرماتا ہے ان الذین یوذون اللہ و رسولہ لعنہم اللہ فی الدنیا و الآخرہ واعدلہم عذابا مہینا۔ جس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ کا ایذا دینا والا دنیا و آخرت دونوں میں ملعون ہے۔ اور اُس کے یو ذیل کرنیوالا عذاب ہے۔ (ج۔ ۲۲ ع۔ ۱۴)

۴۔ چونکہ یہ حکم بذریعہ آیت نازل کیا گیا تھا۔ لہذا اسکی مخالفت کرنا معصیت خدا اور رسول دونوں کی
ہے۔ لیکن باوجودیکہ آنحضرت نے اسی آیت کے ذریعے سے جناب سیدہ کو فک دیا تھا حضرت ابوبکر
نے اسے ضبط کر لیا اور مخالفت خدا اور رسول دونوں اہلکے صادق آئے اور خدا تعالیٰ اس کے
متعلق یہ ارشاد فرماتا ہے: **وَمَنْ لَعِنَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَتُعِيدُ صَدُودَهُ يَدْخُلُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ
مُبِينٌ۔** (رج ۴ ع ۱۳) جو کوئی مخالفت کرے اللہ کی اور اس کے رسول کی اور خدا کے
حدود معین کردہ سے تجاوز کرے تو خدا اوکو جہنم میں داخل کرے گا۔ درآئیکہ وہ ہمیشہ ہمیشہ اسیر
رہے گا اور اس کے لئے عذاب ذلیل کنندہ ہے۔

مگر یہاں تو تینوں باتیں ایک ہی وقت میں پائی گئیں۔

۵۔ خدا کی مخالفت۔ رسول خدا کی مخالفت۔ ۳۔ حدود خدا سے تجاوز کہ آیت کے برخلاف
فک کو ضبط کر لیا گیا۔ ۵۔ ان تمام امور پر نظر کر کے حضرت ابوبکر کی سبب خیال کرنا کہ وہ
امیر المؤمنین سے افضل ہیں۔ یا یہ کہ انکو خلافت رسول اللہ کا حق حاصل تھا۔ معلوم کیا کہ اسکا
درست رہ سکتا ہے اہل نظر غور کر کے جواب دیں۔

اس مقام تک پہنچنے کے بعد ایک شبہ یہ ہوتا ہے کہ آیت مذکورہ یہ بتا رہی ہے کہ جناب سرور کائنات
محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ نے فک جناب سیدہ کو ان کے حق کے موافق بموجب حکم الہی دیدیا
تھا خواہ وہ عطیہ رسول اللہ سمجھا جائے یا حصہ جناب سیدہ سلام اللہ علیہا۔ مگر بہر حال مالک
میں جناب سیدہ کے داخل ہو چکا تھا۔ اور آنحضرت کا قبضہ اس پر سے اٹھ چکا تھا۔ پھر کیونکر
اور کس قاعدہ کے اپنے دعوائے وراثت کیا۔ حالانکہ وراثت اس مال میں جاری ہوتی ہے
جو مال مورث ہوا اور یہاں فک جناب سیدہ کا مال ہو چکا تھا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ جناب سیدہ صلوات اللہ علیہا نے اولاً اپنے اور خدا اور رسول کے معلومات کے
مطابق نخلہ و عطیہ کا ہی دعوائے کیا تھا جبکہ آپ کو معلوم ہوا کہ ابوبکر نے آپ کے مال کو برطرف
کر کے اپنا کارندہ وہاں بھیجا ہے اور حضرت کو اس سے محروم کرنا چاہتا ہے۔ جب ابوبکر صاحب نے

اس سے انکار کیا اور کہا کیا ثبوت ہو تمہاری دعویٰ میری تو امیر المؤمنین اور ام ایمن اور حسن اور
 بنا بر بعض معایات کے صرف امیر المؤمنین اور ام ایمن کو پیش کیا۔ ابو بکر صاحب نے اوکو رد کر دیا
 جیسا کہ صواعق محرقہ میں ہے (چاپ پھر باب دل طعن فذک) و دعواۃ انہ غلبہا فذکالتات علیہا
 للاحلی و ام ایمن فمکمل نصاب لہ۔ یعنی جو دعویٰ محمد (محبہ عطیہ) کا جناب فاطمہ نے کیا۔ اُس پر
 سوا علی اور ام ایمن کے کوئی تیسرا گواہ نہ لائیں لہذا گواہوں کا نصاب پورا نہ ہوا (اسی وجہ سے
 ابو بکر نے اس دعویٰ کو رد کر دیا۔)

اور شرح مواقف میں ہے۔ قبل ادعت فاطمہ انہ غلبہا و عطاۃ فذک نخلتہ و عطیتہ و شہد علیہ علی و الحسن
 و احسن و ام کلثوم و الصبیح ام ایمن فرد ابو بکر شہادہم فیکون ظالما قلنا ام ایمن و احسن و الصبیح
 لان شہادۃ الولیہ لا یقبل لاحد ابویہ و احد اوہ عند اکثر اہل العلم و ایضا ہما کان صغیرین فی ذالک الوقت
 و اما علی و ام ایمن تصحوا ہما عن نصاب البیتہ یعنی کہا گیا ہے کہ فاطمہ نے دعویٰ کیا کہ آنحضرت
 نے فذک میری عطیت کے طور سے اون کو عطا فرمایا تھا۔ اور اس پر علی حسن و حسین و ام کلثوم نے شہادت
 دی اور (بجائے ام کلثوم کے) ام ایمن صحیح ہے۔ پس ابو بکر نے اُن سب کی شہادتوں کو رد کر دیا
 لہذا وہ (ابو بکر) ظالم ٹھہرے۔ ہم کہتے ہیں کہ ابو بکر نے شہادت حسن و حسین کی اسیلے رد کی
 کہ اولاد کی شہادت ماں باپ اور اجداد کے حق میں اکثر اہل علم کے نزدیک قبول نہیں کی جاتی
 اور وہ اس وقت صغیر السن بھی تھے اور علی و ام ایمن کی شہادتوں کو اسیلے رد کیا کہ گواہوں کا
 نصاب پورا نہ ہوا تھا۔

اور جب اس دعویٰ صحیحہ میں اُس معصوم کو رد کر دیا گیا تو اپنے میراث کا دعویٰ کیا جس کا اقرار تمام
 کبار علماء کو ہے اور اب بھی مسئلہ اس حدیث پر ہے کہ شہادت پیش کرنے کی اس پر ضرورت نہیں (دیکھو صواعق
 محرقہ ص ۱۲۱ چاپ پھر) اور دیگرہ الحجات تشیہ المظاہر (مگر ابو بکر صاحب نے اسکو بھی بنا بر اُس اپنی
 مصنوعی روایت کے جسے اُنہوں نے پیش کیا تھا رد کر دیا۔ اس مطلب کو جناب علم الہیہ
 سید رفیع رحمۃ اللہ نے کتاب شافی میں لکھا ہے۔ ثم ان الامر فی ان الکلام فی النخل کان المتقدم

نسخ از
 المظاہر

ظاہر و الروایا کلبا بہ وارودہ و کیف یجوز ان میتدی بالمیراث فیما تدعیہ بعینہ نخلًا اولیس ہذا یوجب ان یكون
قد طالت بحقیقہا من وجہ الاستحقاق منہ مع الاختیار و کیف یجوز ذالک المیراث بشرکہا فی غیرہ و انخل تعزیرہ
ولا ینقلب ذالک علینا حیث طالت بالمیراث بعد النخل لانہا فی الاستدعاء طالت منہ بالنخل و ہوا الوجه
الذی تستحق منہ فذلک فلما دفعت عنہ طالت ضرورۃ بالمیراث و لم تدفع من حقہ ان یتوصل الی تناول کل
وجہ و سبب۔

یعنی گفتگو اس باب میں کہ جناب سیدہ کا دعویٰ کرنا در باب مہر و نخل مقدم تھا (دعویٰ میراث سے)
یہی ظاہر و اور کل روایات بھی اسی باب میں وارد ہیں اور کیونکر جائز تھا کہ آپ میراث کا دعویٰ
پہلے کرتیں جس میں آپ کو مہر بھی دعویٰ تھا اسلئے تو لازم آتا ہے کہ آپ نے بلا وجہ استحقاق بحالت ختیہ
دعویٰ میراث کیا اور نیز یہ بات کیونکر جائز ہے کہ آپ پہلے میراث کا دعویٰ کریں حالانکہ میراث میں تو
اور لوگ بھی شریک تھے۔ اور مہر میں صرف آپ ہی منفرد نہیں اور یہ اعتراض ہم پر نہیں ہو سکتا جبکہ آپ نے
میراث کا دعویٰ بعد دعویٰ مہر کے کیا (کوئی شخص یہ نہیں کہہ سکتا کہ کیا اس صورت میں بلا استحقاق آپ نے
میراث کا دعویٰ کیوں کیا) اسلئے کہ ابتدا میں آپ نے دعویٰ مہر کیا جس کے رو سے آپ کو استحقاق
فدک کا حاصل تھا مگر جب اس دعویٰ میں نا کامیاب رہیں تو مجبوری دعویٰ میراث کیا اسلئے کہ
جسے اس کے حق (یقینی) سے محروم کیا جائے اور کوجائز ہے کہ جس طرح اور جس ذریعے ممکن ہو
اپنا حق حاصل کرے۔

بہر حال اس بیان پایہ ثبوت کو پہنچ گیا کہ اولاً آپ نے بنا بر مقتضا آیت اور وقوع واقع کے
دعویٰ مہر کیا مگر جب ابو بکر صاحب نے مانے تو مجبوراً دعویٰ میراث پیش کیا۔
اور دونوں طرح آپ نے ابو بکر کو قیامت تک کے لئے مورد الزام بنا دیا اولاً دعویٰ مہر میں امیر المؤمنین
نفس رسول خاتم المرسلین کو اور ام امین کو جنکے لئے رسول اللہ نے اہل جنت سے ہونے کی بشارت
دی تھی اور سنین جو فرزندان رسول تھے پیش کیا۔ جنکی گواہی بخورد کرنے سے حضرت ابو بکر قیامت
تک الزام سے بچ نہیں سکتے۔ اسلئے کہ نفس رسول جو ہرگز نہیں بول سکتا۔ وہ عورت جسے خود رسول اللہ

نے اہل جنت ہونا بتایا ہو جو یہی نہیں ہو سکتی۔ نیز فرزند ان بول جو معصوم قلعی تھے جو مٹے نہیں ہو سکتے۔ پھر خود جناب سیدہ جو نابراۓ طہیر معصوم تھیں جو ہٹا دعوئہ نہیں کر سکتی تھیں باہمہ حضرت ابوبکر نے نہ مانا۔ جس کا کوئی جواب صحیح اہل اسلام کے پاس نہیں۔ کہ کس وجہ ان معصوم کو انہوں نے جو مٹا بھجا۔ اور اس جرم سے وہ کیونکر بری ہو سکتے ہیں۔

پھر جب دعوی میراث کیا تو اس پر قرآن کی آیات و دلیل پیش کیں۔ جس کے مقابلہ میں حضرت ابوبکر نے حدیث لازئث و لا نورث پیش کی جسے کوئی صحابی کوئی فرد اہلبیت میں سے کوئی فرد ازدواج میں سے نہ جانتا تھا۔ صرف ابوبکر ہی اس کے راوی تھو حالانکہ قرآن کے برخلاف رسول خدا کا ارشاد ناممکن ہو۔ یہ کیونکر جائز ہو کہ خدا تعالیٰ تو فرمائے کہ ہر شخص جو مرے اوکے بعد اس کی اولاد اس کی وارث ہوتی ہو۔ پھر انبیاء کی بابت بھی فرما دیا کہ ان کی اولاد بھی ان کی وارث ہوئی ہو پھر کیونکر برخلاف آیات صریحہ قرآن مجید آنحضرت نے فرمایا ہوگا کہ ہم انبیاء کا کوئی شخص وارث نہیں ہوتا۔ خدا تو فرماتا ہو کہ انبیاء کے وارث ہوتے ہیں۔ رسول اللہ کہتے ہیں کہ انبیاء کا کوئی وارث نہیں ہوتا۔ عجیب ثابت ہو۔

اور چونکہ کچھ بات بالکل ناممکن ہو کہ جناب سالتاب خلاف حکم قرآنی کوئی بات کہیں۔ اس لیے یقین کرنا پڑیگا کہ وہ روایت جسے حضرت ابوبکر نے پیش کیا تھا۔ وضعی تھی۔ اور محض بناوٹی جس کا کوئی اعتبار نہیں ہو سکتا۔

لہذا حضرت ابوبکر اس باب میں بھی ہمیشہ کے لیے ملزم رہے۔ کہ انہوں نے آیات قرآن مجید کو رد کیا اور کوئی کافی جواب تسلی بخش نہ دے سکے۔ کہ انہیں آیات قرآنی کے تسلیم میں کس وجہ سے عذر ہو۔ اس پر وہ قیصر الزام کہ جناب سیدہ کو ناراض کیا جنکی ناراضی عین ناراضی خدا و بول اور جنکی ایذا عین ایذا خدا و بول ہو سستہ اور ہو۔ کیش شد۔ دوشد۔ بلکہ شد۔

اس واقعہ کو کہ جناب سیدہ نے میراث کا بھی دعویٰ کیا تھا امام فخر الدین رازی بھی شیخ کبیر (جلد ۳) میں تسلیم کرتے ہیں اور اس معصوم کو ادا فرماتے ہیں کہ ”مردی ہو کہ فاطمہ نے جبکہ میراث طلب کی

تو لوگوں نے (ابوبکر و عمر وغیرہ) نے اونکو اُس سے منع کیا اور آنحضرت کی یہ حدیث پیش کی کہ نحن معاشر الانبیاء لا نورث ما ترکناہ صدقہ اُس وقت جناب فاطمہؑ نے آیہ لَذَکَرِشِلْ حَظَّ الْاَنْثٰیْنِ (ارکے کو دو گنا لڑکی کا میٹھا) سے حجت پیش کی جس سے معلوم ہوتا ہے کہ عموماً ہر اولاد خواہ وہ بنی کی ہو یا غیر بنی کی اپنی باپ کے میراث کی وارث ہوگی) اور شیوخؒ نے کہا ہے کہ عموم آیت کی تخصیص خبر واحد نہیں ہو سکتی (یعنی آیت عام ہے لہذا اُسے ایک خبر واحد جو صرف ابوبکر سے مروی ہے تخصیص نہیں کر سکتی) اور اگر بالفرض جائز ہی ہو تو اس مقام پر جائز نہیں حکمی کئی وجہیں ہیں۔

اول۔ یہ کہ وہ حدیث خلاف ہے قول خدا تعالیٰ کے جو جناب زکریا کے قول کی حکایت میں فرمایا ہے یرثنی و یرث من آل یعقوب (جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت زکریا خدا تعالیٰ سے ایک وارث کا سوال کرتے ہیں۔ اگر انبیاء کا کوئی وارث نہیں ہوتا تو کیونکر انہیں نے وارث اولاد کا سوال کیا) نیز خلاف ہے اس آیت کے جس میں خدا فرماتا ہے و یرث سلیمان داؤد (سلیمان بنی داؤد بنی کا وارث ہوا) اس سے مراد وراثت علم نہیں ہو سکتی بلکہ حقیقتاً وراثت کا لفظ مال میں ہی استعمال ہوتا ہے۔ دوم۔ یہ کہ مسئلہ میراث کے معلوم ہونے کی ضرورت فاطمہ کو تھی نہ ابوبکر کو پھر کیا وجہ کہ آنحضرتؐ نے فاطمہؑ سے تو یہ حدیث نحن معاشر الانبیاء والی نہ بیان کی اور بیان کی تو ابوبکر سے جنگو اسکی ضرورت نہ تھی۔ یہ بات بالکل خلاف عقل ہے کہ آنحضرتؐ او کو تو نہ بتائیں جسے ضرورت ہو اور بتائیں او کو جسے حاجت نہیں۔

(سوم) یہ بھی احتمال ہے کہ ما ترکناہ صدقہ صلحہ ہو لا نورث کا یعنی جس مال کو ہم بطور صدقہ کے چھوڑ جاتے ہیں اسکی میراث نہیں ہوتی (باقی دیگر اموال و امتعہ میں باقاعدہ میراث جاری ہوتی ہے۔ یہ خلاصہ ہے تقریر امام رازی کا جو شیعوں کی طرف سے کی ہے۔ اس کے بعد جواب ہے تو نہیں و الجواب۔ ان فاطمہ علیہا السلام رضیت بقول ابی بکر بعد نہ المناظرۃ و انقضاء الاجتماع علی محمد ما ذہب شد ابوبکر۔ فقط نہ السؤال و انشد علم۔ یعنی جواب یہ ہے کہ فاطمہ علیہا السلام اس مناظرہ کے ابوبکر سے راضی ہو گئیں۔ نیز اجماع ہو گیا مسلمانوں کا کہ جو کچھ ابوبکر نے کیا وہ درست تھا۔ لہذا

شیعوں کا اعتراض ساقط ہو گیا۔ آگے خدا جانے۔“

اس تمام تقریر کو پڑھنے کے بعد ناظرین پر حالی ہو جائیگا کہ امام رازی نے اُن تمام دلائل کو تسلیم کر لیا
بعض حدیثِ نحن معاشرہ الانبیاء مخالف ہے آیہ یوصیکم اللہ لئلا تخطوا النشین کے نیز مخالف ہے آیہ
یرثنی ویرث من آل یعقوب کے نیز مخالف ہے آیہ وورث سیمان داؤد کے۔ نیز یہ بھی ممکن نہیں
کہ آنحضرتؐ نے بلا ضرورت ابو بکر سے نو حدیث بیان کی ہو اور فاطمہؑ سے جنہیں اسکی ضرورت تھی نہ
بیان کی۔ نیز یہ بھی ممکن ہو گا کہ آنحضرتؐ نے صرف صدقہ کی میراث سے منع کیا ہو نہ تمام دیگر اموال
کی وراثت سے۔ مگر جواب صرف یہ ہے کہ حضرت فاطمہؑ بعد اس جبکہ اُسے کے رہنی ہو گئیں اور بعد میں
مسلمانوں نے اجماع بھی کر لیا کہ قولِ فعل ابو بکر صحیح تھا۔

اس جواب کے جوابات تو بہت ہو سکتے ہیں مگر اس مقام پر تبرکاً صرف جناب اکمل العلماء الاعلام حضرت
مفتی سید محمد عباس علی اللہ مقامہ کے جوابوں کو جو روایع القرآن میں مذکور ہیں لکھ دینا کافی سمجھتا ہوں
جناب مفتی صاحب علی اللہ مقامہ فرماتے ہیں (جس کا حاصل مطلب یہ ہے کہ ہمارے علمائے کرام نے تو پورا
جواب اس حدیث کا دیدیا ہے۔ مگر میں اس کلام میں چند اعتراض رکھتا ہوں۔

۱۔ یہ کہ امام فخر الدین رازی نے لفظ (مروی ہے) فرمایا۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ روایت
مکرور ہے۔ حالانکہ یہ وہ واقعہ ہے جسے ہزاروں ہزار علماء نے اپنی کتابوں میں لکھا ہے اور بڑی بڑے
مستندین احادیث نے اسے نقل کیا ہے۔

۲۔ یہ کہ اس جواب کا صحیح ہونا دوری ہے۔ یعنی اس میں ”در لازم آتا ہے اور وہ یہ ہے کہ یہ جواب
اُس وقت صحیح ہو گا جبکہ اولیٰ مذہب صحیح مانا جائے کیونکہ اجماعِ مسلمین کا صحیح ہونا اُن مسلمانوں کے
صحیح الذہب ہونے پر موقوف ہے۔ حالانکہ اُن کے مذہب کا صحیح رہنا اس جواب کے صحیح ہونے پر موقوف ہے۔

۳۔ یہ کہ یہ بات بالکل غلط ہے کہ جناب سیدہ ابو بکر سے رہنی ہو گئیں۔ حالانکہ امام مسلم اور بخاری
(اور دیگر علماء) نے لکھ دیا ہے کہ مرتے دم تک جناب فاطمہ علیہا السلام ابو بکر سے رہنی نہیں ہوئیں۔
اور اُن سے ترکِ سلام و پیام کیا۔ بلکہ وصیت بھی کی کہ میرے بعد میری جائزہ پر یہ لوگ نہ آویں۔ پھر ہم

کس کو صحیح سمجھیں۔ امام رازی کے کلام کو یا امام مسلم و امام بخاری کی روایتوں کو۔ ۳
 یہ کہ جس اجماع کا دعویٰ کیا ہو وہ اجماع مخالف ہے اجماع آل عبا کو جو معصوم ہیں۔ کیونکہ تمام
 ائمہ طاہرین اس اجماع کو غلط سمجھتے رہے۔ اور چونکہ وہ لوگ معصوم تھے لہذا ان کے برخلاف
 کوئی اجماع صحیح نہیں مانا جاسکتا۔

۴۔ اچھا ہم نے مانا کہ اجماع صحیح ہو۔ لیکن جو بوقت خفا طمہ زہرا اور ابو بکر صاحب کے درمیان نزاع
 ہوئی تھی اُس وقت یہ اجماع کہاں تھا پس اُس وقت تک تو فعل ابو بکر ناجائز رہا جب تک یہ اجماع نہیں
 ہوا تھا۔ (کیونکہ یہ اجماع کئی سو برس بعد ہوا ہے) اگر یہ اجماع محبت ہو بھی تو ان کے اتباع و اتباع
 کے نزدیک عام طور پر یہ کیونکہ وہ اجماع شیعوں کے نزدیک بالکل محبت نہیں جنہیں معصوم دخل ہو۔
 ۵۔ اگر ان بھی لیا جائے کہ حضرت فاطمہؑ رہنی ہوئیں تو یہ رہنی ہونا قہر اور جبر تھا جیسے کوئی شخص
 کسی مصیبت پر صبر کرتا ہو اسوجہ کہ جانتا ہو کہ مجھے اس سے رہائی نہیں ملے گی۔ مگر دل سے ہرگز رہنی
 نہیں ہوتا پس چونکہ آپ کا کوئی مددگار نہ نکلا اور کوئی دوسرا ذریعہ تحصیل حق کا آپ کے پاس نہ تھا
 لہذا سکوت کیا اور صبر کیا۔ جس کا نام رضامندی رکھ لیا گیا ہے۔ اسکی مثل بالکل ایسی
 ہوگی جیسے پروردگار عالم کے گنہگار نے دن رات اسکی مخالفت کرتے ہیں حالانکہ وہ ان کے
 افعال سے ہرگز راضی نہیں۔ بایں ہمہ اسطرح انکو رزق دینو چلتا ہے جیسے کوئی بالکل راضی ہو
 بلکہ بسا ایسا بھی ہوتا ہے کہ انکو بہ نسبت مطیع بندوں کے دنیا میں مال و متاع سے بہت زیادہ
 فائدہ مند کر دیتا ہے اور تمام عمر انکو خوشحال و فارغ ابال رکھتا ہے۔ تو کیا کوئی شخص کہہ سکتا ہے
 کہ خدا تعالیٰ محض اس انعام و عطا کے سبب سے ان کافروں یا منافقوں سے راضی ہے۔ ؟
 پس جسطرح سے کہ خدا تعالیٰ کا صبر سکوت کفار و عاصیوں کے معاملہ میں رضامندی کی دلیل
 نہیں اور جسطرح جناب سیدہ کا سکوت بھی رضامندی کی دلیل نہیں ہو سکتا۔

۶۔ حدیث احاد عدم تخصیص آیت کی بحث جو پیش کی ہے یہ محض اجتہادی تفسیری ہے ورنہ اُس وقت
 ان باتوں کا کہاں ذکر تھا۔ کچھ باتیں تو دو سو برس بعد اُس کے ایجاد ہوئی ہیں۔ اور اجتہاد و تقلید کا

کا جھگڑا پیدا ہوا ہے۔ اُس وقت یہ اجتہاد کہاں تھا۔ لیکن چونکہ یہاں کچھ مشکل آن پڑی تھی کہ اگر سیدہ سلام اللہ علیہا کو خطا کار بناویں کہ انہوں نے جھوٹا دعویٰ کیا تو ظاہر اسلام کے خلاف ہے اور اگر ابوبکر کو خطا کار بتائیں تو مذہب سے جاتا ہے لہذا یہ بات بنائی کہ حضرت فاطمہؑ بھی مجتہدہ تھیں۔ اور حضرت ابوبکر بھی اونکی جیسے رائے تھی کہ حدیث احاد کسی آیت قرآن کی تخصیص نہیں کر سکتی۔ اور حضرت ابوبکر کی رائے اس کے برخلاف تھی اور چونکہ یہ دونوں بجائے خود مجتہد تھے لہذا کسی کو فاطمی نہیں کہا جاسکتا۔

حالانکہ یہ محض بنائی ہوئی بات ہے۔ جناب سید مصطفیٰ مقیس اونکو اجتہاد کی ضرورت نہ تھی۔ اور ابوبکر صبا خود قرآن کی مکررات میں رہے اور انکو اُس کے خلاف کرنا ناجائز تھا۔

اسیوجہ شاہ عبدالحق محدث دہلوی نے شرح مشکوٰۃ میں لکھا ہے مشکل ترین قضایا قضیہ فاطمہؑ ہے است زیر اگر گوئیم کہ او جاہل بود یاں نسبت بوسے حدیث کہ ابوبکر نقل کردہ بعید است از فاطمہؑ و اگر التزام کنیم کہ شاید اتفاق نیفتاد اور اسماع۔ ایں حدیث از آنحضرت مشکل میشود۔ کہ بعد از سماع از ابی بکر و شہادت سائر صحابہ برآں چرا قبول نہ کرد و غضب آمد و اگر غضب او پیش از سماع حدیث بود چرا برنگشت از غضب تا آنکہ امتداد کشید تا زندہ بود مہاجر کرد اہم۔ غیر جو کچھ ہونا تھا وہ ہو لیا۔ آئندہ اہل اسلام کو کیا کرنا چاہیے ہمیں غور کرنا ضروری ہے۔ اور موقع کو ماتہر سے جانے دینا مناسب نہیں۔ و ما علینا الا البلاغ المبین۔

آیت ۵۹-ج ۵ ص ۱۹

یوم ندعوکم اناس با ما ہم فمن اوتی کتابہ فلیمنہ فاولئک یقرؤن کتابہم ولا یظلمون فستیلا۔ جس دن ہم ہر شخص کو اس کے امام کے ساتھ بلائیں گے۔ پس جن لوگوں کو اس کی کتاب (نامہ عمل) دیا جائے گا وہ بجا نیکی۔ وہ تو اپنے اعمال کو پڑھیں گے اور ان پر ذرا بھی ظلم نہ کیا جائیگا۔

قیامت کا میدان ہر لوگ بلائے جا رہا ہے۔ نامہ اعمال پیش ہو رہا ہے۔ ہر گروہ کا امام اس گروہ کے ساتھ ہے۔ اگر امام مومن ہے تو مومن گروہ کے ساتھ ہے۔ اگر امام فاسق ہے تو فاسق

گردہ ساتھ ہر سب کے اعمالوں کی کتاب دن کے ہاتھوں میں دی جا رہی ہے۔ مگر جو لوگ ایسے ہیں کہ اُن کے نام نہ ملے اعمال اُن کے دائیں ہاتھ میں دیئے جائیں گے وہ تو اپنی کتاب کو پڑھ کر مسرور ہونگے اور دیکھیں گے کہ اُن پر ذرہ برابر ظلم نہیں کیا گیا ہو۔ بخلاف اُن کے جنکے اعمال نامہ بائیں ہاتھ میں دیئے جائیں گے اُن کے بُرے حال ہونگے جسے وہی خوب سمجھیں گے۔

اس آیت میں دو باتیں بیان کے قابل ہیں۔ ایک متعلق آیہ شریفہ کہ کیا ہر اور علمائے اسلام نے اس کے متعلق کیا لکھا ہے۔ دوم اثبات دعویٰ وجود امام پر ہر زمانہ و ہر عصر میں۔ پہلے کے متعلق صرف استفادہ معلوم کر لینا کافی ہے کہ علامہ سیوطی نے تفسیر و مشور جلد چہارم ص ۱۹۴ میں اس آیت کی تفسیر کے مقام میں لکھا ہے۔

۱۔ عن ابن عباس رضی فی قولہ یوم ندعو کل اناس بامامہم امام ہدے و امام الضلالۃ۔ یعنی ابن عباس اس آیت کی تفسیر میں مروی ہے کہ کل اناس بامامہم سے مراد یہ ہے کہ ہر شخص اپنا پڑا امام کے ہمراہ بلایا جائیگا۔ خواہ وہ امام ہدایت ہو یا امام ضلالت۔ جس سے معلوم ہوا کہ امام کی دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ امام ہے جو راہ راست بتاتا ہے اُسے امام ہدے کہتے ہیں دوسرے وہ امام ہے جو ضلالت سکھاتا ہے وہ امام ضلالت کہلاتا ہے۔ ۲۔ دوسری روایت اخراج ابن مردودہ عن علی رضی قال قال رسول اللہ یوم ندعو کل اناس بامامہم۔ قال یدعی کل قوم بامام زمانہم۔ و کتاب بہم دستہ فیہم۔ حضرت علی رضی سے ابن مردودہ نے تخریج کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اس آیت کا مقصود یہ ہے کہ ہر قوم اپنا امام زمانہ کے ساتھ اور اپنے رب کی کتاب اور اپنے بنی کی سنت کے ساتھ بلایا جائیگا۔

یہی روایت امام شعبی نے بھی اپنی تفسیر میں لکھی ہے رد یکہ غایتہ المرام ص ۲۲ چاپ ایران) ۳۔ یوسف قطان نے بھی اپنی تفسیر میں شعبہ اور اُسے قنادہ سے روایت کی ہے۔ عن ابن عباس رضی فی قولہ تعالیٰ یوم ندعو کل اناس بامامہم۔ قال اذا کان یوم القیامۃ و عا اللہ عز و جل امتہ الہدے

و مصباح الدجی و اعلام النبی امیر المؤمنین و الحسن و الحسین ثم یقال لهم جوزوا علی الصراط انتم و شیعتکم
و ادخلوا الجنة بغير حساب ثم یدعو الممتد النفاق و ان و اللہ یرید منهم فیقال لا غد بید شیعتکم و امضوا
الی النار بغير حساب۔

یعنی قیامت کا دن ہوگا تو خدا تعالیٰ امان پدایت اور چراغ کے ظلمت اور علم کا کو تقوٰی سے
یعنی ام المؤمنین اور حسن و حسین کو بلائیگا اور ان سے کہیگا کہ تم لوگ صراط پر سے گذر جاؤ تم بھی
اور بہار شیعہ بھی اور جنت میں بلا حساب داخل ہو جاؤ۔ پھر امان فتن کو بلا یا جائیگا جنہیں سے
بخدا یرید بھی ہوگا۔ اُس سے کہا جائیگا کہ اپنی دوستوں کا ہاتھ پکڑ۔ اور تم سب جہنم میں بلا حساب داخل ہو جاؤ
(دوسرے امر کے متعلق) یہ معلوم کر لینا کافی ہوگا کہ ان روایات نے جسکی محنت میں کوئی شبہ نہیں
لے جہنمیں ایسے بڑے بڑے علمائے حدیث نے استخراج کیا ہے بتا دیا کہ قیامت کے محشر خیر و بلا یرید
و نہیں ہر گز وہ اپنا امام زمانہ کے ساتھ بلا یا جائیگا۔ جس سے یہ بات قطعی طور معلوم ہوئی کہ ہر زمانہ
میں خدا تعالیٰ کا منصوبہ معین کردہ ایک امام بالضرور موجود رہتا ہے اگر سامنے موجود ہے
تو فہو المراد ورنہ اُسے ماننا پڑیگا کہ موجود ہو مگر غائب ہے۔ کیونکہ اگر ایسا نہ مانا جائے تو آیت اور
حدیث دونوں کی مخالفت لازم آئیگی جو بتا رہی ہیں کہ ہر زمانے کا ایک امام منصوب من اللہ
ہونا چاہیئے۔ کہ جو اُس زمانہ کے لوگوں کے ساتھ پیشوا بنکر قیامت میں محشر ہوگا اور اُس دن
پکارا جائیگا۔ جس سے قطعی طور پر بتا تو لگا ثبوت ہوا۔ جن کا انکار بالکل ناممکن ہے۔
ملاحظہ کہ وہ احادیث جو بطریق شیعہ و سنی مروی ہیں کہ اگر ایک دن بھی دنیا محبت خدا سے
خالی رہے تو دھس جائے۔ اور اہل زمین فنا ہو جائیں بالکل صحیح ہیں۔ اور آیت قرآن مجید کے
بالکل مطابق ہیں۔

علاوہ اسی معلوم ہوا کہ حنفی یا دہلوی وغیرہ جو منکر وجود امام زمانہ اور مخالف وجہ حضرت محمد
علیہ السلام ہیں وہ بالکل برسرِ عناد ہیں آیت قرآن سے۔ اولیٰ جہگڑاہرگز شیعوں سے نہیں ہیں
اور شیعوں کا اس میں کچھ ضرر ہے۔ بلکہ وہ خدا سے جنگ کرنا چاہتے ہیں۔ اور اسکی معلومات کے

برخلاف قائم کرتے ہیں۔ کیونکہ وہ تو فرماتا ہے کہ ہر زمانہ میں ایک امام مضموب من اللہ ہوتا
چاہیے اور پھر لوگوں کے منکر ہیں۔ آخر یہ کیسا ایمان ہے کہ قرآن پر عمل کرنے کے دعویدار
بھی اور آیات مطالب قرآن کے مطالب انکار بھی۔ انسان کو کچھ تو سوچنا چاہیے کہ ہم
کس راہ جا رہے ہیں۔

اس آیت وحدیث حقیقت مذہب شیعہ اثنا عشریہ کو آفتاب سے بھی زیادہ روشن کر دیا اور بتا دیا
کہ تیرہ سو برس سے جو انکا دعویٰ ہے کہ ہر زمانہ کا ایک امام برحق ہوتا ہے اور اسکا اُس زمانہ میں
موجود رہنا لازم ہے خواہ ظاہر یا پوشیدہ وہ بالکل صحیح و صادق ہے اور قرآن منزل من اللہ
کے مطابق۔ پس لامحالہ ماننا پڑے گا کہ جو مذہب اس مذہب اثنا عشری کے خلاف ہے وہ باطل
ہے۔ کیونکہ دلیل کی صورت یہ تھی کہ مذہب شیعہ مطابق قرآن ہے اور ہر وہ مذہب جو مطابق
قرآن ہے برحق ہے۔ لہذا مذہب شیعہ برحق ہے۔

(دوسری صورت) مذہب غیر شیعہ مخالف آیت قرآن ہے اور جو مذہب مخالف آیت قرآن ہے
وہ باطل ہے۔ لہذا مذہب غیر شیعہ باطل ہے اب اس زبردست دلیل کے بعد حکم جی چاہا
حق کی طرفداری کرے اور جس کا جی چاہے باطل کی راہ لے۔ واللہ العالیٰ سوار السیل۔

تکمیل یوسف قطانی کی تفسیر نے تو بالکل فیصلہ ہی کر دیا کہ وہ امام برحق جو بروز قیامت
بلائے گئے وہ علی و حسن و حسین ہونگے جس کے بعد آئندہ شخص تعیین کی بھی ضرورت نہ رہی
اور اس سے مرزا کا مذہب جو آج کل قادیانی یا مرزائی کے نام سے مشہور ہے باطل بھیرا۔ کیونکہ
مرزا غلام احمد آنجنابی ہرگز اس سلسلہ امامت علی و حسن و حسین میں نہیں ہیں اور نہ انکی نسبت
کوئی ایسا ظاہر یا باطن موجود ہے وہ بذات خود مدعی نبوت ہوئے۔ لہذا سو اس کے کہ ادنیٰ
پکار ذیل میں ائمہ حق کے ہو کوئی دوسری صورت سمجھ میں نہیں آتی کچھ آیت روائع القرآن میں لکھیں

آیت ۶۰ - ج ۱۵ - ع ۹

قل رب علنی مدخل صدق واخرجنی مخرج صدق واجل لی من لدنک سلطانا نصیرا۔

اے رسول ہمارے کہو کہ اے پروردگار میرے تو مجھے داخل کر امانت کعبہ میں یا مکہ میں (بفتح و نصرت اور نکال مجھ کو وہاں سے نہ سکتا۔ اور میرے لئے اپنی پاس سے مددگار حجت قرار دے۔)
(مرحمت فرما)

یہ آیت اُس وقت نازل ہوئی ہے۔ جبکہ آپ کر مکہ سے ہجرت کا حکم ہوا ہو تو فرمایا گیا ہے کہ رسول ہم دعا کرو کہ خدا یا تو ہمیں مکہ سے بخیر و خوبی باہر لیجا اور بخیر و خوبی واپس لا۔ (تو ہم تمہاری دعا قبول کر گئے) چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ آنحضرت نے مکہ سے ہجرت فرمائی اور بخیر و خوبی یثرب میں پہنچے اور آپکو وہاں فتوحات کثیرہ و گرانمایہ حاصل ہوئے پھر آپ مکہ میں واپس آئے اور نہایت کامیاب واپسی حاصل ہوئی۔ مکہ بھی فتح ہوا۔ بُت بھی توڑے گئے۔ اہل مکہ بھی مسلمان ہوئے۔ اور آپ اپنی وطن اہلی میں بھی داخل ہوئے جس کا آپ کو کمال اشتیاق تھا۔ اور اس موقع پر آپ کے وحی کا مرتبہ و فضل یہی اس درجہ ظاہر ہوا جس سے بالاتر تصور نہیں ہو سکتا کیونکہ امیر المؤمنین علیہ السلام اس موقع پر دوشِ رسول اللہ پر سوار ہوئے ہیں۔ اور بتوں کو خود اپنی دست مبارک سے توڑا ہے جسکی بابت امام شافعی ارشاد فرماتے ہیں۔ (دیکھو بیابیع الموقر باب ۱۵ ص ۱۱۱ چاپ بیبی)

قبل لی فی مصلی مدینہ	ذکرہ یحمد ناراً مؤ صدہ
قلت لا اقدم فی وج امرئ	صل ذوالالبالی ان عبده
والبنی المصطفی قال لنا	یللہ المعراج لما صعدہ
منع اللہ بنظہری یدہ	فاحسن القلب منها برودہ
وعلی وارضع اقدارہ	فی محل وضع اللہ یدہ

ترجمہ ۱۔ جب سے کہا گیا کہ میں علی کی ایسی وج کروں جس کا ذکر جہنم کی آگ کے شعلوں کو عباد کے
۲۔ تو میں نے کہا کہ اُس شخص کی وج کی طرف میں پیش قدمی نہیں کر سکتا جس کے معاملہ میں عقل و
ہی متوجہ رہا ہو کہ اسکی عبادت کرنے لگے۔
۳۔ اب اس انتہائی عجیب لوگ کہ نبی مصطفیٰ صلعم نے ہم سے بیان کیا کہ شب معراج میں جب مجھے

آسمان پر بلایا۔

۴۔ تو خدا نے میری پیٹھ پر اپنا ہاتھ رکھا جسکی ٹھنڈک میرے دل سے محسوس کی۔
۵۔ اور علی نے اپنی پاؤں اسی جگہ (پشت رسول) پر رکھے جہاں خدا نے اپنا ہاتھ رکھا تھا۔
(جس کا یہ مرتبہ کو اوکی طرح کیا کی جاسکتی ہے۔)

نیز امام شافعی بنابر روایت شاہ عبدالغفر کے تحفہ اثنا عشریہ میں فرماتے ہیں۔

یارب بالقدم التي اوطا بها	من قاب قوسين المحل الاعظم
و بحمته القدم التي جلست له	كتف المؤيد بالرسالة سلما
ثبت على متن الصراط تكبرا	قدمي وكن لي محسنا وكرما

نیز علامہ ابن ابی الحدید معتزلی اپنی مشہور و معروف قصیدہ میں لکھتے ہیں۔

و کسرت اصناما صفت حماہتا	بسم الوشیح الا ان حتی تکسر
رقیت باہمی غارب احدقت بہ	لما نکت تلون الکتاب مطہرا
لغارب خیر المسلمین و اشرف	الانام و از کے ناعل و طال اشرا
فصبح جبرائیل و قدس ہیبت	و ہل اسرافیل رغبا و کبرا

نیز فاضل مشہور فیضی مفسر تفسیر بے نقط فرماتے ہیں۔

اما میکہ روز وفات پیغمبر	خلافت گذارد بجا تم بشیند
زہے نقش پائے کہ بردوش احمد	ز مہر نبوت مقدم کشیند

نیز ایک ایرانی شاعر کہتا ہے۔ اے دادہ شہاں حکم تو باج بنی و بعد بنی بر سر تو باج بنی
آنی تو کہ معراج تو بالا تر شد یک قامت احمدی ز معراج بنی

ترجمہ شاعر برہمہ۔ ۱۔ پروردگار اس قدم کے واسطے جسکو تو نے محل اعظم قاب قوس میں چلایا۔

۲۔ اور اس قدم کے واسطے جسکے لیے تو نے مؤید بالرسالتہ (رسول) کے شانہ کو زمینہ بنایا۔

۳۔ مجھے مراطہ عظیم پر اپنی کرم سے ثابت قدم کرا اور مجھ پر احسان و کرم کرنے والا رہ۔

اس مقام پر چند عبارت روایات کا لکھ دینا ضروری ہے جن سے اور بھی یہ ثابت ہو جائے کہ واقعاً
اس فتح کے موقع پر امیر المؤمنین علیہ السلام دوش پر سوار ہوئے اور اپنے ہتھکڑیوں کو اٹھا کر اشارۃ
امام شافعی اور ابن ابی الحدید بھی اس مطلب کے اثبات کے لیے کافی ہیں۔
شیخ سلیمان جعفری قندوزی نے اپنی کتاب تاریخ الوقایع ص ۱۱ پر لکھتے ہیں۔

فی حج الغزاة عن علی قال اطلقت والنبي صلى الله عليه وآله حتى ايقنا الكعبة فقال لي جلس وصعد
علي منكبى فذبت لاهض به قرأتی منی ضعفا فترجل جلس لي فقال لي صعد علي منكبى فصعد علي
منكبى فنهض لي فانهض لي الي اني لو شئت لبكت افق السماء حتى صعدت علي البيت وعليه مثال
صفراء وخامس فجلت ازاول عن يمينه فممن شماله من بين يديه ومن خلفه حتى استمكنت منه فقال
لي رسول الله اذهب به فذهبت به فبكت كرا تنكسر القوارير لم نزلت فانطلقت انا ورسول الله استبق
حتى توارينا خشية ان يلقيانا احد من الناس - لاحمد والبرار والموصلي -

میرزا غلام غفرانی نے تفسیر شافعی میں لکھا ہے کہ لما نزلت هذه الآية يوم الفتح قال جبرئيل رسول الله
فذهب فنهض لي فانهض لي الي اني لو شئت لبكت افق السماء حتى صعدت علي البيت وعليه مثال
صفراء وخامس فجلت ازاول عن يمينه فممن شماله من بين يديه ومن خلفه حتى استمكنت منه فقال
لي رسول الله اذهب به فذهبت به فبكت كرا تنكسر القوارير لم نزلت فانطلقت انا ورسول الله استبق
حتى توارينا خشية ان يلقيانا احد من الناس - لاحمد والبرار والموصلي -

لے علی ابن ابی طالب سے مروی ہے کہ ایک دفعہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کعبہ میں گیا پس مجھے حضرت نے ارشاد کیا کہ کعبہ
میں گیا تو آپ میری کندھ پر سوار ہوئے جب میں اٹھنے لگا تو آپ مجھ میں کمزوری کیسی پس اور اتر آئے اور خود بیٹھ گئے اور
فرمایا کہ تم میری کندھ پر سوار ہو پس میں دوش مبارک پر سوار ہوا اور آپ کھڑے ہو اُس وقت مجھے معلوم ہوتا تھا کہ اگرچہ
توافق آسمان تک پہنچ جاؤں اس کے میں خد کعبہ پر چڑھ گیا پس بتوں یا نبی کی ایک مورت کہی تھی میں اس کو دھنیا میں ملانے
لگا یہاں تک کہ میں نے اُس پر قابو پایا پس مجھے رسول اللہ نے فرمایا کہ اچھینکو میں نے چھینک دیا پس وہ موت اس طرح ٹوٹ گئی۔
جس طرح کبچ ٹوٹ جاتی ہے پھر میں اُتر آیا اور رسول اللہ کھڑے ہوئے جب گیا اس خوف سے کہ مبادا میں کوئی شخص مارے گا - ۱۲ -

تک جبکہ یہ آیت فتح مکہ کے دن نازل ہوئی تو جبرئیل نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ اپنی چھری لیجئے اور ان کو تو لوگرا دیجئے پس آپ
ایک ایک کے پاس آئے تھے اور جہاں مبارک سے ہر ایک کی آنکھ کھلنے لگی تھی اور کہتے تھے کہ حق آیا اور بطن جاتا رہا پس وہ بیت
سنبھل کر رہ گئے تھے تھو بہاں تک کہ آپ نے بگڑا دیا خد کعبہ کی مورت پر تھا اور بتوں یا نبی کی رہ گیا تو آپ نے فرمایا
کہ اچھینکو میں نے اُس پر قابو پایا پس مجھے رسول اللہ نے فرمایا کہ اچھینکو میں نے چھینک دیا پس وہ موت اس طرح ٹوٹ گئی۔

حتیٰ سعد فرمود کہ تجھ کو اہل مکہ سے بھون دیتوں اور یوں کہتا تھا کہ اہل مکہ سے بھون دیتوں یا راہنما راہنما محمدؐ اہل مکہ سے بھون دیتوں۔ ان تمام روایات سے چند باتیں معلوم ہوئیں ایک یہ کہ امیر المؤمنین علیہ السلام دوش رول پر ہوا ہوئے مالاکنہ دوش مقدس مقام ہو کہ جہاں کسی انسان کے قدم نہیں جاسکتے لہذا امیر المؤمنین علیہ السلام کے قدم ہائے مبارک کا وہاں جانا دلیل ہو اس بات کی کہ یہ اقدام کہ دوش رول خدا سے ماہیتاً و حقیقتاً مختلف تھے بلکہ دونو ایک ہی تھے ورنہ اگر یہ قدم کچھ کم ہوتے مرتبہ میں دوش رول خدا سے تو ہرگز اسے نہ رسول اللہ قبول فرماتے اور نہ خدا تعالیٰ اس پر راضی ہوتا۔

دوسرا یہ بھی معلوم ہوا کہ اسوقت اصحاب میں سے کوئی بھی اس قابل تھا جسے رسول اللہ اپنی کاندھے پر چڑھا سکتے اور یہی فضیلت جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کی اصحاب پر بس ہے اگر دیگر فضائل پر نظر نہ کی جائے۔

تیسرے خزانے کے بت کا جو اکبر ہضام خانہ کعبہ تھا امیر المؤمنین سے تروانا بتا رہا ہے کہ اگرچہ یہ کام خاص جناب رسول خدا کا تھا کیونکہ وہی ان کے لیے مبعوث ہوئے تھے۔ مگر امیر المؤمنین بھی وہی کام کرتے ہیں جو رسول اللہ کا کام ہے۔ اور یہ قائم مقامی دلیل ہو اس بات کی کہ کارنامے رسالت کے انجام دہی کے لیے صرف علی ابن ابیطالب علیہ السلام ہی ضرورت ہو نہ کسی غیر کی۔

چوتھے یہ معلوم ہوا کہ اس خانہ کعبہ کے امیر المؤمنین علیہ السلام ہی کوئی خاص خصوصیت جو دوسرے کو نہیں۔ اور غالباً یہ خصوصیت وہی ہو۔ جو حضرت کو اپنی ولادت سے اس خانہ کعبہ کے اندر حاصل تھی۔ لہذا بنظر خصوصیت سابقہ ضرورت تھی کہ اس کام کا انجام صرف امیر المؤمنین کے ہاتھ دلایا جائے۔ نیز یہ کہ یہ بارہ صرف امیر المؤمنین پر ہی تھا۔ کیونکہ خدا تعالیٰ نے اس طرح کا شرف ولادت خانہ کعبہ کے اندر کسی اور کو نہیں دیا کہ دیوار خانہ کعبہ کچھ شوق ہوئی اور جناب فاطمہ بنت اسد اُمّیں داخل ہوئیں۔ پھر ولادت ہوئی۔ پھر تین روز تک وہاں مقیم رہیں۔ پھر جب وہاں سے باہر آئیں تو از خود دیوار کچھ ٹٹکی۔ لہذا اس شرف کے عطا کا معاوضہ یہی ہو سکتا

تھا کہ امیر المؤمنین ہی اس گھر کو بتوں سے مناسبت ہی کریں کیونکہ اہل جزاء الاحسان والا احسان
خدا تعالیٰ نے انہیں احسان کیا کہ اپنی گھر میں ولادت کا موقعہ دیا۔ انہوں نے خدا تعالیٰ کے دین پر
احسان کیا کہ اسکی تائید میں صنم اکبر کو قوڑا جسکے بعد پھر کبھی کوئی بت اس خاص گھر میں
نہیں رکھا گیا۔

اس مقام پر وجہ لطیفہ اس صفا کے بہت ہیں جنہیں میں نے اپنے بعض میں مشرقاً بیان کیا ہے
اسجگہ انہیں بخیاں طول نظر انداز کرتا ہوں۔ اور صرف اس بات کے کہنے کے اکتفا کرتا ہوں کہ اس واقعہ
نے بھی امیر المؤمنین علیہ السلام کی خلافت اولیہ پر کافی روشنی ڈالی اور تہاد یا کہ اسلام کا کام
بھی وہی کر سکتا ہے جو رسول ہو یا مثل رسول۔ اور جب مثل رسول ہو رسول کا کام انجام دے سکتا ہے
تو وہی بھی خلیفہ بلا فضل بھی ہوگا اس وجہ سورہ برات کی تبلیغ میں بھی رسول اللہ نے
انکو اپنا قائم بنایا بلکہ خدا تعالیٰ نے تاکہ آئندہ کسی کو ان کی خلافت اولیہ میں شبہ نہ رہے
لیکن دنیا کی نا فہمی کو کیا کیا جائے۔

تکمیل۔ اس بحث کی آیت کے آخری جملے پر نظر کرنے سے اور بھی تائید ہمارے مقصود کی جسکے
لیئے ضرورت ہو کہ پہلے وہ روایت نقل کر دی جائے جو اس آیت کے تحت علامہ سیوطی نے

در مشورہ جلد چہارم (ص ۱۹۸)

اخرج الحاكم وصححه يتي في الدلائل عن قتاده رضي الله عنه في قوله وقل رب ادخلني مدخل صدق
واخرجني مخرج صدق۔ قال اخرجه الله من مخرج صدق وادخله الدنيا مدخل صدق۔ قال
وعلم بني السدانة لاطاقتهم لهذا الامر الا بسلطان فقال سلطانا نصير الكتاب لله تعالى وحدوده
وفرانضه واقامته كتاب الله تعالى فان السلطان غره من الله تعالى جعلها بين عباده ولولا
ذاك لفسار بعضهم على بعض واكل شديد هم ضميمهم۔

جس سے معلوم ہوا کہ حکم خدا آنحضرت کو بھی ہوا تھا کہ تم مجھ سے ایک مددگار سلطان کی خواہش کرو
کیونکہ بغیر مددگار سلطان کے کتاب خدا کے حدود و فرايض پورے نہیں ہو سکتے اور نہ امت

وگ غارت و تباہی و جنگ و جدال باہمی سے نجات پاتے ہیں۔
 اب یہ سوال ہو کہ آیا یہ حکم خدا معلوم ہوا اور رسول اللہ نے دعائے کی یا دعا کی اور قبول نہ ہوئی
 یا قبول ہوئی اور اس کا ظہور آپ کی زندگی میں ہوا۔ پہلے دو امر تو بالکل ناممکن ہیں کہ خدا تعالیٰ
 کسی کام کا حکم اپنی رسول کو دی اور وہ اسے انجام نہ دے۔ یا یہ کہ رسول دعا کرے اور خدا تعالیٰ
 اسے قبول نہ فرمائے تو لامحالہ تیسری بات صحیح رہی یعنی کہ اپنے دعا کی اور آپ کے لیے
 خدا تعالیٰ کی طرف سے مدد کا سلطان دیا گیا۔

اب سوال یہ ہو کہ آیا وہ مددگار جو آپ نے مانگا اور خدا کی طرف سے ملا وہ کون ہے؟
 کیا وہ سلطان مددگار حضرت ابوبکر ہیں۔ یا عمر۔ یا عثمان۔؟
 معلوم ہے کہ حضرت ابوبکر کو زندگی رسول اللہ میں کوئی قوت و شوکت حاصل نہ تھی وہ صرف
 بزازہ کا کام کرتے تھے اور اسی پر ان کی بسر اوقات تھی۔ جیسا کہ تاریخ الخلفاء سیوطی میں مذکور ہے
 اس بنا پر بعد خلافت ملنے کے بھی کپے کی گھری اٹھا کر بازار بچلے بیچنے کے لیے
 جسے حضرت عمر نے روکا۔ اور کہا کہ یہ امر شان خلافت کے خلاف ہے تم اب گاڑھے دھوڑ کا
 کام چھوڑ دو تمہارے نیئے بیت المال سے کچھ رقم مقرر کر دی جائیگی۔ اس سے بسر اوقات کرنا۔
 چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

البتہ بعد رسول اللہ لوگوں نے انکو بیعت فلتہ کر کے بادشاہ بنایا اور پھر ادن کے بعد عمر حبشہ
 بادشاہ ہوئے پھر عثمان۔ مگر زندگی رسول میں نہ انکو سلطان حاصل تھا اور نہ نصرت رسول سے
 کوئی بہرہ۔

اس جہان تک کہ کہنے کتب سیر و احادیث و تواریخ کے معلوم ہوتا ہے وہ یہ کہ امیر المؤمنین
 علیہ السلام نے ہر ہر موقع پر رسول اللہ کی مدد کی۔ علی جب آپ ہجرت کر کے مدینہ جانے لگے
 تب آپ کے فرش خواب پر سو کر مدد کی جیسا کہ مفضلاً پہلے بیان ہوا۔ جب جنگ بدر ہوئی تو
 اُمّیں مدد کی۔ جب جنگ خندق ہوئی تو اوسمیں وہ مدد کی کہ ضربتہ علی یوم الخندق افضل

من عبادة التقلين الى يوم القيامة کی حدیث کا خلعت آچکوا ملا۔ جب جنگ اُحد ہوئی تو اُس میں رسول اللہ کی وہ مدد کی کہ لافنا الاعلیٰ لاسیفا لافوا الفقار کا خلعت خدا تعالیٰ کی طرف سے اور ہونے والا امنہ کا تمغہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ کی طرف سے ملا۔ جب جنگ خیبر ہوئی تو اُس میں وہ مدد کی کہ قلعہ فتح ہوا۔ مرحب قتل ہوا۔ مال غنیمت بمیثار رسول اللہ اور ان کے اصحاب کے ہاتھ آیا۔ اور نادر علیا منظر العجائب کا عجیب و غریب تمغہ آپ کو حاصل ہوا جب فتح مکہ ہوئی تو اُس میں بھی آپ نے وہ مدد کی کہ دوش رسول پر چڑھ کر بت اعظم و صنم اکبر اکبر کو توڑا۔ اور ایسی معراج کا مرتبہ حاصل کیا جو کسی نبی یا ولی کو آپ سے قبل نہ ملا تھا۔

جب جنگ تبوک ہوئی تب بھی آپ نے رسول اللہ کی مدد کی۔ کہ مدینہ کی حفاظت فرماتے رہو جس پر آپ نے رسول اللہ نے آپ کو انت منی بمنزلتہ ہارون من موسیٰ کا تمغہ مرحمت فرمایا۔ اور بتایا کہ علی میرا خلیفہ و جانشین اور صاحبِ سلطان و نصرت ہے جس طرح ہارون موسیٰ کے لئے ان کی زندگی میں صاحبِ سلطان و نصرت جابجاء ہی علیہ السلام تھے۔

پس معلوم ہوا کہ جس سلطان نصیر کی دعا رسول اللہ نے کی تھی اور ان کی زندگی میں اُنہیں حاصل ہوا وہ صرف علی ابن ابیطالب علیہ السلام ہیں جنہیں ہر طرح کا غلبہ کفار و مشرکین پر ہر موقع پر حاصل رہا ۱۱ اس لئے کہ سلطان کے معنی غلبہ کے ہیں۔ بادشاہ کو بھی سلطان اسی وجہ سے کہتے ہیں کہ وہ غالب ہوتا ہے بلاد و عباد پر اور مددگار بھی رسول اللہ کے ہر موقع پر رہے جبکہ تمام انصار و مہاجر پس پا ہو ہو جاتے تھے۔ اور ایک شخص بھی میدان جنگ میں نظر نہ آتا تھا۔ اور دلیل نفی اس امر کی حضرت ابوبکر سے بہت بڑی ہی ہو کہ حیات رسول اللہ میں نہ کبھی انہوں نے کسی کو قتل کیا۔ اور نہ کسی کو ان کے ہاتھ سے زخم پہنچا اور نہ خود ان کو کسی لڑائی میں زخم لگا۔ جس سے معلوم ہو سکتا ہے کہ یہی مدد گاری میں رسول اللہ کے لئے تھی اور کفار پر حملاً آور ہوتے تھے البتہ اگر ہوا ہو تو بھی کہ مکہ میں انہیں رسول اللہ میں ایک کافر کے ہاتھ سے بے انتہا مار پری اور اس قدر اُس نے زو و کوب کی کہ ناک اور پیشانی ایک ہو گئی تھی

جس سے ادنیٰ مغلوبیت ہو نہ غلبہ۔ اور جبکہ کسی کو عہد بول میں غلبہ نصرت سوا امیر المؤمنین کے
 حاصل نہیں ہوا تو سلطان نصیر آپ ہی نہیں ہے جس سے باقرار قادیان و علامہ سیوطی ناقل روایت
 آپ ہی بادشاہ ثابت ہوئے اور جبکہ اس آیت بموجب آپ ہی بادشاہ تھے اور زندہ بھی موجود
 تھے تو قطعاً آپ کی موجودگی میں کوئی دوسرا بادشاہ مقرر نہیں کیا جاسکتا۔ اور اگر کیا جاسکے
 تو اس کی سلطنت صحیح نہیں مانی جاسکتی۔ اگر اس کے خلاف کسی کے پاس دلیل ہو تو ہم اسے
 سننے کے لئے تیار ہیں۔

آیت ۶۱ ج ۱۶ ع ۹ سورہ مریم

ان الذین آمنوا وعملوا الصالحات یجعل لهم الرحمن ودا۔

ترجمہ۔ وہ لوگ جو ایمان لائے اور نیک اعمال کیے عنقریب ان کے لئے خدا اے رحمان محبت
 اہل ایمان پیدا کر دیگا کہ وہ انکو دوست رکھیں۔

ظاہر میں تو اس مطلب کا کوئی براہِ ذن نہیں معلوم ہوتا مگر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ بہت بڑی
 بات ہے جو جسے پروردگار عالم نے بیان فرمایا ہے مقصود آیت یہ ہے کہ جو لوگ ہمارے ساتھ ایمان لائے
 اور ہماری خوشی کے لئے اعمالِ صالحہ بجالاتے ہیں ہم بھی ان کے ساتھ یہ سلوک کریں گے کہ اہل ایمان
 کے دلوں میں انکی محبت پیدا کر دیں گے جسکے سبب وہ لوگ انہیں مقتدا ہر امر میں بنا سکیں
 اور محفلِ مجلس میں انکا ذکر کریں۔ گویا دوسرے نفلوں میں یہ مطلب ہوا کہ ایسے مومن اعمال
 صالح کریں تو انکو ہم ہمیشہ ابد الابد زندہ رکھیں گے کیونکہ جب انکی محبت تمام قلوب میں ہوگی تو وہ
 انہیں ہمیشہ بذکر خیر یاد کریں گے۔ اور یہی حیاتِ دائمی ہے۔

اس آیت کے متعلق ابن حجر مکی نے کتاب صواعقِ محرقہ بذیل آیت چار دہم ص ۲۱۱ چاپ مصر
 نقل کیا ہے اور اس بوری عبارت کو کتاب بیابیع المودۃ ص ۲۵۲ چاپ بمبئی میں بھی لکھا ہے۔

اخرج الحافظ السلفی عن محمد بن الحنفیہ انہ قال فی تفسیر مذہب الایۃ لا یبقی مومن الا وقلوبہ ود علی
 والہبیتہ و صح انہ قال اجبوا اللہ لما یغذوکم بمن نعمہ واجبوا لہ حب اللہ عزوجل واجبوا لہبیتہ

یعنی ظالمی نے محمد بن حنفیہ سے اس آیت کی تفسیر میں یہ روایت کی ہو کہ کوئی مومن نہ بچیکا
مگر یہ کہ اس کے دلیس علی اور ان کے اہلبیت کی محبت ہوگی۔ نیز یہ روایت صحیح ہو کہ آنحضرت
نے فرمایا تم لوگ خدا سے محبت رکھو اسلئے کہ وہ تم کو اپنی نعمتوں سے غذا دیتا ہو اور جس سے
خدا نے غزوہ جمل کی محبت کی وہ جس سے محبت رکھو اور میری اہلبیت کی میری محبت کی وجہ
محبت رکھو۔

موفق بن احمد نے اپنی کتاب مناقب میں یہ حدیث وارد کی ہو (اس کتاب کے اجزاء مولف کے
نزدیک سرودست موجود ہیں) قال ابن عباس ہو علی بن ابیطالبؑ ابن عباس کہتے ہیں
کہ مراد اس سے علی ابن ابیطالب ہیں۔ اُس کے بعد کہتے ہیں وروی زید بن علی عن آباءہ
عن علی ابن ابیطالب قال آتینی جمل فقال یا ابالحسن واللہ انی لاحک فی اللہ فدمیت
الی رسول اللہ فاخبرہ بقول اہل جمل فقال لعنک یا علی و صطنعت الشیرون قال قعلت
واللہ ما صطنعت الیہ مودفا فقال رسول اللہ الحمد للہ الذی جعل قلوب المؤمنین الیک
بالمودۃ۔ قال فنزلت قولہ تعالیٰ ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات یجعل لہم الرحمن وودا۔

یعنی زین بن علی سے مروی ہو انہوں نے اپنے آباء طاہرین سے روایت کی ہو کہ امیر المؤمنینؑ
نے فرمایا مجھے اکیہ شخص بلا جس نے کہا یا ابالحسن میں تم سے برائے خدا محبت رکھتا ہوں پس
میں رسول اللہ کے پاس گیا اور اس بات کی خبر دی اپنے فرمایا یا علی شاید تھے اُس سے
شکی کی ہوگی۔ میں نے عرض کی تم مجھ میں نے اُس سے کوئی شکی نہیں کی۔ تو رسول اللہ نے فرمایا
شکر خدا کا جس نے مومنین کے دلوں میں تمہاری محبت ڈالی۔ فرمایا کہ اوسوقت یہ آیت نازل
ہوئی۔ ان الذین آمنوا الخ۔

اور ابن مغنلی شافعی نے اپنی مناقب میں اس آیت کے متعلق لکھا ہو یہ جزو بھی خیف کے
پاس سرودست موجود ہو۔ عن ابی اسحاق عن البراء بن عازب قال قال رسول اللہ ص
یعنی یا علی قل اللہم اہل لی عندک عہدا و اہل لی فی صدور المؤمنین مودۃ

فَازِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لِيَجْعَلَ لَهُمُ الْخَيْرَ مُوَدًّا ۖ
 کی ہے کہ رسول اللہ نے علیؑ سے فرمایا۔ یا علی تم لوں دعا کرو کہ خدا یا میرے لیے تو عہد قرار دے
 اور میرے لیے تو اپنے نزدیک مود (محبت) قرار دے اور سینہ کا مومنین میں میری محبت
 ڈال۔ تب یہ آیت نازل ہوئی۔

اوس کے بعد یہ روایت لکھی ہے عن شعبہ عن الحكم عكرمة عن ابن عباس قال اخذ رسول الله بيدي
 علي فصلى اربع ركعات ثم رفع يده الى السماء فقال اللهم سالك موسى بن عمران وان اسلك محمد
 ان تشرح لي صدر ويسر لي امري واهل عقدة من ساني ففقهوا قولي واهل لي وزيراً من اهل علياً
 واشد به ازري واشكرني امري۔ فقال ابن عباس فسمعت منادياً ينادي يا احمد قد اوتيت
 ما سئلت فقال النبي يا ابوالحسن ارفع الى السماء وقل اهل لي عندك عهداً او اهل لي عندك موداً۔

فانزل الله على نبيه ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات ويحبلون لربهم موداً۔ فتكلم النبي على
 اصحابه فتعجبون ذلك عجباً شديداً فقال النبي هم تعجبون ان القرآن اربع اربع فرجع فينا اهل البيت
 فاحشاً ودرج حلال ودرج فرائض واحكام۔ والله وانزل في علي كرايم القرآن ۝

جس کا حاصل یہ ہے کہ ایک روز رسول اللہ علی ابن ابیطالب کا ہاتھ پکڑ کر چار رکعت نماز پڑھی پھر ہاتھ
 اٹھا کر دعا کی کہ خدا یا تجھ سے مومن نے بھی سوال کیا تھا اور محمد بھی سوال کرنا ہے کہ تو میرے سینہ کو
 کشادہ کر۔ میرے کام کو آسان کر۔ میرے زبان کی گرہ کھول دے کہ میری بات لوگ سمجھیں اور
 میرے اہل میں سے علی کو میرا وزیر بنا۔ جس سے میری پشت مضبوط کر اور اُسے میرے کام میں شریک
 بنا۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ اُس وقت میں نے اکیٹاوی کی آواز سنی وہ کہتا تھا ای احمد تمہارا
 سوال پورا کیا گیا۔ تب آنحضرت نے فرمایا ای ابوالحسن (علی) اپنا ہاتھ آسمان کی طرف اٹھا کر
 یہ دعا کرو۔ کہ خدا یا میرے لیے اپنے نزدیک عہد قرار دے اور میرے لیے اپنے نزدیک
 محبت قرار دے۔ تب یہ آیت نازل ہوئی اُس وقت اصحاب کے سامنے آپ نے اُس پر دعا
 تو لوگ تعجب کرنے لگے آپ نے فرمایا کس بات سے تعجب کرتے ہو بالضرور قرآن مجید چار حصوں میں

نازل ہوا ہو ایک ربع ہم اہلبیت کی شان میں ہو۔ دوسرا ربع حلال و حرام کے بیان میں ہے
تیسرا ربع فرائض و احکام کے بیان میں ہو اور علی کی بابت عمدہ سے عمدہ آیتیں قرآن کی
نازل ہوئی ہیں۔ انتہی۔

اس آیت اور اس تفسیر سے چند باتیں مستنبط ہوئیں۔

سب سے پہلے ذہن آپ ہی کی طرف منتقل ہوتا ہو۔ چنانچہ اس کے متعلق روایت بھی موجود ہے
جسے علامہ سیوطی نے تاریخ الخلفاء اور مناقب الموقر کے مصنف شیخ سلیمان بلخی حنفی نے
منا میں وارد کیا ہے۔

اخرج الطبرانی وابن ابی حاتم عن الأعمش عن أصحاب بن عباس قال ما انزل اللہ یا ایہا الذین آمنوا
الا علی امیر ما وشریفہا ولقد عاتب اللہ اصحاب محمد فی غیر مکان وما ذکر علیا الا بخیر
طبرانی اور ابن ابی حاتم دونوں نے اعمش سے اور اعمش نے اصحاب بن عباس سے روایت
کی ہو کہ جہاں جہاں قرآن میں یا ایہا الذین آمنوا ہے اوسمیں علی امیر و شریف آیت ہے
اور یہ کہ تمام اصحاب محمد کو خدا تعالیٰ کوئی کئی موقوف قرآن میں عتاب کیا ہے مگر علی کو جب
ذکر کیا ہے خیر ہی سے ذکر کیا ہے۔

دوسرے یہ بات معلوم ہوتی کہ الذین آمنوا کہ صرف جناب میر المؤمنین کو مراد لینا ایمان کا
حصہ کرنا ہے ذات امیر المؤمنین علیہ السلام پر یعنی واقعی مؤمن کامل جسے خدا ہی مؤمن کامل
کہہ سکے کوئی دوسرا سوائے اسکے نہیں۔

اور حقیقت یہی ہے جسکی صریح دلائل وہ ہے جسے شیخ سلیمان بلخی حنفی نے کتاب بناج کے
حصہ پر نقل کیا ہو قال النبی برز الایمان کلمہ الی الشکر کلمہ (عمر بن عبدود سے جنگ کے لئے)
پورا اور کامل ایمان جارا ہے پورے شرک کی طرف۔ جسکے معنی یہ ہوئے۔ کہ رسول اللہ نے
اس بات کی شہادت دی کہ علی محکم ایمان ہو گیا ہو اور ایسا مؤمن ہو کہ اُسے بجائے مؤمن
کہنے کے ایمان کہنا چاہیئے۔

غالباً اس طرف اشارہ ہے اس حدیث میں جس میں فرمایا ہے سلمو علی علیؑ یا امیر المؤمنین
علیؑ کو امیر المؤمنین کہہ کر سلام کرو۔ یعنی علیؑ تو مؤمنوں کا امیر ہے۔ اور جب عام مؤمنوں کے
امیر ہوئے تو پھر آپ کو بھی مؤمن کہنا آپ کی کسران ہو۔ لہذا آپ ایمان میں اور جن کے
دلوں میں آپ کی محبت ہے وہ مؤمن ہیں۔

دوسری دلیل اس دعویٰ کی وہ روایت ہے جسے ابو الحسن مغازی شافعی نے مناقب میں نقل کیا ہے
اور جسے کتاب ینابيع المودة کے حصہ ۵ پر روایت کیا ہے عن علی بن الحسن قال رسول اللہ

صلی ابن ابیطالب یا ابالحسن لو وضع ایمان الخلائق و اعمالہم فی کفۃ میزان دو وضع عملک
یوم احد علی کفۃ الاخری لرجع عملک علی جمیع ما عمل الخلائق الخ علی ابن الحسین سے مروی ہے
کہ رسول خدا نے علی ابن ابیطالب سے فرمایا اے ابوالحسن اگر تمام خلائق کا ایمان اور ان کے
اعمال ایک پلہ پر رکھے جائیں اور تمہارا صرف روز احد و الاعمل ایک پلہ پر رکھا جائے تو تمہارا
عمل تمام خلائق کے عمل سے بالاتر رہے گا۔

(تیسری دلیل) اس دعویٰ کی وہ حدیث ہے جسے کتاب ذخائر العقبۃ میں امام الحرم احمد
بن عبد اللہ کی شافعی نے نقل کیا ہے اور جسے کتاب ینابيع حصہ ۹ میں شیخ سلیمان بلخی حنفی نے
نقل کیا ہے۔ عن عمر رضی اللہ عنہ مرفوعاً لوان السماء السبع والارضین وضعت فی کفۃ ووضع
ایمان علیؑ فی کفۃ لرجع ایمان علیؑ۔ اخر میں السماء فی الموافقة والحفاظ السلفیؑ

خلیفہ دوم حضرت عمرؓ اس روایت کے راوی ہیں۔ فرماتے ہیں کہ اگر ساتوں آسمان و زمین
ایک پلہ پر رکھے جائیں اور دوسرے پلہ پر ایمان علیؑ کا رکھا جائے تو علیؑ کا ایمان بھاری ہوگا
اس روایت کو بن سمان نے کتاب الموافقة میں نقل کیا ہے اور نیز حافظ سلفی نے۔

تیسرے یہ بات معلوم ہوئی کہ وہ عمل صالح جو شمار میں آئے اور جسے خدا تعالیٰ بھی عمل صالح
کہے کے تعبیر فرمائے وہ اگر کہیں ہو تو صرف علیؑ و آل علیؑ کے پاس اور پھر وہ اس حد پر
ہے کہ جب عمل صالح کہا جاتا ہے تو صرف یہی حضرات مراد ہوتے ہیں اور کیوں نہ ہو

جبکہ اللہ ایک عمل دنیا کے اعمال سے اشرف الممل و علی و اجل ہے تو دیگر اعمال کا ضمیمہ ہونے پر کون
 اللہ مقابل ہو سکتا ہے۔ اور کب ان کے مقابل اس کا نام لیا جاسکتا ہے۔
 ملاحظہ ہو یہ حدیث جسے امام ابوالحسن ابن مغزالی شافعی نے نقل کیا ہے اور اسے صاحب ینا بیع نے
 معنی صحت چاہی یہی نقل کیا ہے عن جعفر الصادق عن ابائہ عن النبی قال یا علی لو وضع
 اعمال اُمّتی فی کفّۃ و وضع عملک یوم احد فی کفّۃ اخری لرجع عملک و ان اللہ اباہی یک
 یوم احد ملائکہ المقربین و رفعت المحجب من السموات السبع و اشرفت الیک الجنة و ما فیہا و ایتج
 بفضلک ب العالمین۔

یعنی جعفر صادق سے مروی ہے وہ اپنے آباء طاہرین رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے علی اگر میری تمام اُمت کا عمل ایک پل پر رکھا جائے اور صرف
 روز احد والا تمہارا عمل دوسرے پل پر تو تمہارا عمل بھاری رہیگا۔ اور بالضرور خدا نے بروز احد
 تمہارے معاملہ میں اپنے ملائکہ مقربین پر مہبات (خیر) کی ساتوں آسمانوں کے حجاب اٹھا
 دیئے گئے تھے۔ اور جنت و ما فی الجنت نے جھک جھک کر تمہیں دیکھا اور تمہارے فضل پر
 خود رب العالمین خوش و شہج ہوا۔

جو حقیقی بات یہ معلوم ہوئی کہ جعفر زحاد و حدیث دربارہ محبت امیر المؤمنین علیہ السلام کے رسول اللہ
 سے مروی ہیں وہ سب اس آیت کے سبب ہیں اور نہ شامیج ان احادیث کا یہی آیت شریفہ
 ہے۔ جس میں تصریح خدا نے فرمادیا ہے کہ علی کی محبت لوگوں کے دلوں میں ڈالی جائیگی اسی لئے
 وہی ایک با ایمان اور عمل صالح والا آدمی ہے اور یہی مقصود ہے ان روایات کا جس میں فرمایا گیا ہے
 کہ صرف منافق ہی وہی شخص ہوگا جو علی سے محبت نہ رکھیگا۔

اور پھر یہ محبت یہیں تک نہیں پہنچی کہ صرف مؤمنین کے دلوں تک محدود رہی بلکہ اتنی
 اونچی ہوئی کہ خدا تعالیٰ تک بھی اس نے گزر کیا جسے حدیث طبر و حدیث راہت وضع کر رہی ہے
 حدیث طبر تو یہ ہے کہ امام احمد بن حنبل نے اپنی مسند میں اور نہایت محدثین نے جنکی تعداد

ہزاروں تک پہنچی ہو نقل کیا ہے اور جسے ینابیع کے صفت پر شیخ سلیمان نے بھی وارد کیا ہے
عن سفینۃ مولیٰ النبی قال اہلۃ من الالفار طیرین مشومین من
عربقین فقال النبی اللہم اتنی باحب خلقک الیک والی ہرولک فجاء علی فاکل

معہ من الطیرین حتی اضیا۔ (ترمذی شریف ج ۲ ص ۲۹۹)

سفینہ مولیٰ رسول اللہ سے مروی ہے کہ انصار کی کسی عورت نے آنحضرت کے پاس ہدیہ دو پرندی
بٹنے ہوئے پیش کیے تھے۔ جو دو روٹیوں کے درمیان تھے اپنے دعا کی خدا یا میرے پاس
ایسے شخص کو اس وقت لا جو تمام خلق میں تیرے اور تیرے رسول کے نزدیک محبوب ہو۔ اس
دعا پر امیر المؤمنین علیؑ آئے اور ان پرندوں کو کھایا یہاں تک کہ دونوں حساب سیر ہو گئے۔
اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ محبت علیؑ صرف دنیا والوں ہی تک محدود نہیں بلکہ خدا و رسول کو
بھی تمام خلایق سے زیادہ یہی محبوب ہیں۔

اور حدیث رایت یہ ہے جسے امام مسلم نے اپنی صحیح میں اس طرح نقل کیا ہے۔ عن ابی ہریرہ

ان رسول اللہ قال یوم خیر العظین ہذہ الراۃ رجلاً یحب اللہ ورسولہ وحبہ اللہ ورسولہ یفتح

اللہ علی یدہ قال عمر بن الخطاب اجبت الامارۃ الایمۃ قال فتناولت لہا رجلاً

ادعی لہا فدعا رسول اللہ علی بن ابیطالب فاعطاه ایاہا۔ الخ ینابیع

ابو ہریرہؓ مروی ہے کہ رسول اللہ نے بروز خیر فرمایا کہ میں اس رایت کو ایسے شخص کو دوں گا جو خدا و

رسول خدا کو دوست رکھتا ہوگا اور جسے خدا و رسول خدا بھی دوست رکھتے ہوں گے خدا اس کے

ہاتھ پر فتح دے گا۔ حضرت عمرؓ کہتے ہیں کہ میں نے امارت کو کبھی پسند نہیں کیا مگر اس دن۔ پھر

میں نے گردن اٹھائی کہ شاید میں ہی اس علم کے لائق بلایا جاؤں۔ مگر رسول اللہ نے علی

بن ابیطالب کو بلایا پھر علم ان ہی کو دیا۔

اس رایت سے جہاں یہ بات معلوم ہوئی کہ علی بن ابیطالب خدا و رسول کے دوست تھے

وہاں یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرت عمرؓ اس فضیلت سے کورے تھے اور جہاں یہ معلوم ہوا کہ علی بن

ابطالؑ خدا و رسولؐ کو محبوبے کہتے تھے وہاں یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرت اس وصف کے بھی خالی تھے
ورنہ کوئی وجہ نہ تھی کہ باوجود گردن اٹھانے کے بھی اونکو علم نہ دیا جاتا۔ مگر معلوم ہوا کہ یہ گردن منہ
شرعے مہر کی گردن تھی نہ محبوب خدا و رسولؐ کی۔

بالجملہ سچل ہم الرحمن ودا کی یہ ہے کہ امیر المؤمنین علی بن ابیطالبؑ خود پنج سالہ میں فرماتے ہیں
(نیابیع ص ۱۱۱) لوضرت خیشوم المؤمن بسیفی ہذا علی ان یغضنی ما بغضنی ولوجبت
الدینا بما ہتا علی المناق علی ان یحبنی ما حببتنی۔ اگر میری اس تلوار سے مؤمن کی خیشوم (ناک)
کو بھی کاٹا جائے اور کہا جائے کہ مجھے بغض رکھے تو مجھے بغض نہ رکھیگا۔ اور اگر منافق کو
ساری دنیا دید کا دے کہ مجھے محبت رکھے تب بھی مجھے محبت نہ رکھیگا۔

وذاک انہ قضی فافغضی من سان ابنی الامیؑ انہ قال لا یغضک مؤمن ولا یحبک منافق۔
اور پھر ایک خدائی فیصلہ ہر جو زمان رسول خداؐ سے جاری ہوا ہر کہ مجھے فرمایا یا علی تم سے
مؤمن کبھی بغض نہ رکھیگا اور منافق تم سے کبھی محبت نہ پیدا کریگا۔

اسی مطلب کو ام سلمہؓ نے بھی ظاہر کیا ہر جیسا کہ ترمذی شریف میں مروی ہر ص ۲۹۹ ح ۱۱۱ چاہے
اور جو نیابیع میں بھی منقول ہے۔ حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے بقول کان رسول اللہؐ
لیقول لا یحب علیا منافق ولا یغضہ مؤمن۔ وہ کہتی تھیں کہ رسول اللہؐ فرمایا کرتے تھے کہ علیؑ کو
کوئی منافق نہ دوست رکھیگا اور اُن سے کوئی مؤمن بغض نہ رکھیگا۔

نیز صواعق محرقہ ص ۱۱۱ چاہے۔ ترمذی شریف حلد دوم ص ۲۹۹ میں مروی ہے عن ابی سعید الخدریؓ
قال کنا نعرف المنافقین نحن معاشر الانصار بغضہم علی بن ابیطالبؑ ابو سعید خدریؓ کہتے ہیں
کہ ہم گروہ انصار منافقین کی شناخت صرف بغض علیؑ سے کر لیتے تھے۔ یعنی جب کو دیکھتے کہ وہ
علیؑ سے بغض رکھتا ہر او کو ہم منافق سمجھتے تھے۔

یہی وہ محبت ہر جس کا ذکر صواعق محرقہ ص ۱۱۱ چاہے۔ نے بھی کیا ہے اور جو نیابیع کے ص ۲۳۵
پر بھی مذکور ہر۔ عن ام سلمہ عن رسول اللہؐ من احب علیا فقد احب منی ومن ابغض ابغض اللہ من

بعض علیاً فقد بغضی ومن ابغضی فقد بغض الله۔ یہ محبت و بغض اس طرح سلسلہ دار ہے کہ جو کوئی
 علی کو دوست رکھتا ہے وہ رسول اللہ کو بھی دوست رکھتا ہے اور جو رسول اللہ کو دوست رکھتا ہے
 وہ خدا کو بھی دوست رکھتا ہے اس طرح بغض کا حال ہے۔ جس سے ظاہر ہے کہ جو کوئی مدعی محبت خدا و
 رسول ہے اور علی ابن ابیطالب کے بغض دلی رکھتا ہے وہ اپنی دعویٰ میں جھوٹا ہے۔ اب ان
 لوگوں کو سنہیل جانا چاہیے جو ذکر علی ابن ابیطالب شکر چین چین ہو جایا کرتے ہیں۔

آیت ۶۲ ج ۱۶ ع ۱۱

قال رب انشج لی صدری ویرلی امری واصل عقدہ من سانی یعقوب قلی واصل لی وزیرا
 من اہلی ومارون اخي اشد وبارزی وانشج فی امری۔ کہا (موتے نے) اے میرے پروردگار
 میرے سینے کو کشادہ کر اور میرے کام کو میرے لیے آسان کر۔ اور میرے زبان کی گرہ کھول
 کہ لوگ میری بات (اچھی طرح سمجھیں) اور میری اہل میں سے میرے لیے ایک وزیر بنا د۔ میرے بھائی
 مارون کو۔ اُس سے میری کمر مضبوط کر۔ اور اُس سے میرے کام شریک کر۔
 یہ حکایت ہے کہ کلام جناب نبی علیہ السلام کی جبکہ انہوں نے اپنی پروردگار سے اس امر کی درخواست
 کی تھی کہ اُن کے لیے کوئی مددگار مقرر کیا جائے جو شریک امر رسالت ہو اور اُس سے آپ کو مدد
 درخواست میں پیش کیا کہ میری اہلیت میں سے مارون کو میرا وزیر بنا د۔
 اس درخواست سے ایک نتیجہ صاف بھی برآمد ہوتا ہے کہ نبی کا وزیر خلیفہ وہی شخص ہو سکتا ہے جو اُس کے
 اہل میں سے ہو۔ ایرے غنی کے خلیفہ بنی نہیں بن سکتے۔ چونکہ یہ بات جناب سے کو سنت اللہ
 تقدیس سے معلوم تھی لہذا وہی عرض بھی کیا۔ پس لازم ہے کہ ہمارے رسول خاتم النبیین کا وزیر خلیفہ
 بھی اُن کے اہل ہی میں سے ہونا کہیں اور سے جس کے لیے سوائے امیر المؤمنین علی ابن
 ابیطالب کے دوسرا مناسب نہیں۔

یہ تو ظاہر آیت کے استدلال ہو سکتا ہے لیکن میں یہاں اس سے بالاتر بات کہنی چاہتا ہوں
 وہ یہ ہے کہ یہی وہ آیات ہیں جنکو جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ نے طلب وزیر خلیفہ کے

موقع پر جناب باری میں عرض کیا ہے اور جس سے پوری مناسبت اپنی اور جناب میں ہے اور علی ابن
 ابیطالب علیہ السلام اور خیابا بن راون علیہ السلام کے درمیان ثابت کی ہو۔ چنانچہ اُس موقع پر
 جبکہ حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام سے مسجد رسول میں سائل کو خاتم (انگوٹھی) مرحمت فرمائی
 ہے۔ آنحضرت کا یہ کلام منقول ہے۔ فرغ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم طرف الی السماء
 فقال اللهم انی سئیک فقال رب اشرح لی صدری ویرسی امری واهل عقدہ من سانی
 یفقهو قولى واهل لی وزیرا من اہلی ثارون انی اشدہ بازری وانشکر فی امری فانزلت
 علیہ قرآننا سنشدک باخیک ونجعل لکما سلطانا۔ اللهم انی محمد نیک و صغیرک اللهم
 فاشح لی صدری ویرسی امری واهل لی وزیرا من اہلی علیا اشدہ بازری۔ قال ابوذر فاستمع
 دعائہ حتی اتی جبریل من عند اللہ وقال یا محمد اقرانما ولیم اللہ ورسولہ والذین آمنوا الذین
 یتقون الصلوٰۃ ویتؤتون الزکوٰۃ وہم راکعون (اخر صہ ابوہاشم الثعالبی فی تفسیرہ) ارجع
 ملا عبید اللہ عبیدی امرتہری علیہ السلام چاہ لاہور یعنی جب امیر المؤمنین نے انگوٹھی سائل
 کو دی اور سائل اُسے لیکر روانہ ہوا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ نے اپنی رگاہ
 آسمان کی طرف بلند کی اور عرض کیا خدا یا میرے بھائی مومن نے تجھے سوال کیا
 تھا کہ اے میرے پروردگار میرا سینہ کشاہ کر میرے کام کو آسان کر۔ میری زبان کی
 گرہ کھول دے کہ لوگ اچھی طرح میری بات سمجھیں اور میرے اہل میں سے میرے بھائی
 ہمارے کو میرا وزیر بنا۔ اُن سے میری کمر مضبوط کر اور انھیں میرے کام میں شریک بنا
 تو نے اسکی بابت قرآن نازل کیا (اور فرمایا) عنقریب ہم تیرے بازو کو تیرے بھائی کے
 ذریعے مضبوط کریں گے اور تم دونوں کو غلبہ دینگے۔ خدا یا میں محمد تیرا بیٹا اور تیرا صغیر ہوں۔
 خدا یا پس تو میرا سینہ کشاہ کر۔ میرے کام کو میرے لیے آسان کر۔ اور میرا وزیر میرے
 اہل میں سے علی کو بنا۔ اُس سے میری کمر محکم کر۔ ابوذر کہتے ہیں کہ ابھی آپ نے اپنی دعائے
 نہ کی تھی کہ جبرائیل خدا تعالیٰ کی طرف سے آئے اور کہا اے محمد پر صبر۔ انما ولیم اللہ ورسولہ والنج

اس روایت کی نقل ثعلبی نے اپنی تفسیر میں کی ہے۔ اور اُسے مولوی عبید اللہ امرتسری سابق سنی اور حال مرزائی نے اپنی کتاب ارجح المطالب حصہ ۸ میں بھی نقل کیا ہے۔

تفسیر درمنثور سیوطی جلد چہارم مطبوع مصر ص ۲۹۵ میں لکھتے ہیں۔ ارجح ابن مردویہ والمخطیب وابن عساکر عن اسماء بنت عمیس قالت رایت رسول اللہ بازاہ بشر وہو بقول اشرق بشر اشرق بشیر اللہم انی اسئلك بما سالک اخی موتی ان نشج لی صدرا وان تمیر لی امری وان تحل عقدہ من لسانی یفقهوا قولی وحل لی وزیرا من اہل علیا اخی اشدوبہ ازری۔ وانشکر فی امری کے بھجک کثیرا وندکر کثیرا انک کنت بنا بصیرا۔ یعنی ابن مردویہ۔ خطیب۔ اور ابن عساکر نے یہ روایت تخریج کی ہے اسماء بنت عمیس سے۔ کہا کہ میں نے رسول اللہ کو سامنے (کوہ) بشیر کے دیکھا۔ فرما رہے تھے اشرق بشر اشرق بشر۔ خدا یا میں اوسط تجھ سے سوال کرتا ہوں۔ جطرح میرے بھائی موتی نے تجھ سے سوال کیا تھا۔ کہ تو میرے سینہ کو کشادہ کر۔ میرا کامیاب کر لیے آسان کر۔ میری زبان کی گرہ کھول کہ لوگ میری بات اچھی طرح سمجھیں۔ اور میری اہل میں سے میرے بھائی علی کو میرا وزیر بنا۔ اُس سے میری کمر مضبوط کر۔ اور اُسے میرے کام میں شریک بنا تا کہ ہم تیری بہت سیج کریں۔ اور تجھے بہت یاد کریں بالضرور تو ہمارا ناظر و بصیر ہے۔

پھر اسی درمنثور ص ۲۹۵ میں دوسری روایت بھی مذکور ہے ارجح السلفی فی الطیوریات بسندہ عن ابی جعفر محمد بن علی قال لما نزلت وحل لی وزیرا من اہل ومارون اخی اشدوبہ ازری کان رسول اللہ علی جبل ثم دعا بہ وقال اللہم اشدوا زری باخی علی فاجلیہ لی ذالک یعنی سلفی نے طیوریا میں اپنی سند ارجح محمد بن علی سے روایت کی ہے کہ حوق آیت وحل لی وزیرا من اہل ومارون اخی اشدوبہ ازری۔ نازل ہوئی تو آنحضرت پہاڑ پر تھے پس وہیں دعا کی۔ اور کہا خدا یا میری کمر محکم کر میرے بھائی علی کے ذریعے۔ تو خدا نے اونکی بھی دعا قبول کی۔

(نتیجہ روایا) ۱۔ ان روایات نے یہ بتایا کہ آیات مذکورہ کو ایک بڑی حد تک امیر المؤمنین علی بن ابیطالب علیہ السلام سے بھی تعلق ہے۔

۲۔ یہی روایات ہیں جن کے ذریعے آنحضرتؐ نے دعا کی اور حضرت امیر المؤمنینؑ کی وزارت کی وزارت کے خدا تعالیٰ سے خواستگار ہوئے۔

۳۔ اپنے اپنے تین نظیر موسیٰؑ قرار دیا اور علی بن ابیطالبؑ کو نظیر ہارونؑ۔

۴۔ اسی موقع پر اس وقت ولایت انما ولیکم اللہ ورسولہ والذین آمنوا نازل ہوا۔ جس نے صاف لفظوں میں بتایا کہ خدا نے علی بن ابیطالب علیہ السلام کو ویسی ہی ولایت و حکومت اپنی جانب سے مرحمت فرمائی۔ جیسی اپنی ولایت اور اپنی رسول کی ولایت و حکومت اہل عالم پر قرار دی ہے۔ دوسرے لفظوں میں یوں کہنا چاہیے کہ جسطرح کے حاکم مطابق خدا و رسول ہیں اہل دنیا پر اسی طرح کے حاکم علی بن ابیطالب علیہ السلام بھی ہیں۔

۵۔ رسول خداؐ نے حضرت امیرؑ کے لئے وہی بات چاہی ہر جو موسیٰؑ نے ہارونؑ کے لئے چاہی تھی اور معلوم ہے کہ موسیٰؑ نے ہارونؑ کے لئے وزارت اور خلافت و دان ہی چاہی تھی ورنہ از کج یہ کہنے کا حق نہ ہوتا کہ یا ہارونؑ خلفی فی قومیؑ اسے ہارون میری قوم میں میرا خلیفہ بن اور جبکہ جنابؑ ہارون علیہ السلام خلیفہ و وزیر دونوں ہی حضرت موسیٰؑ کے تھے۔ تو امیر المؤمنینؑ بھی رسول خداؐ کے خلیفہ و وزیر دونوں ہی ہونگے۔ چنانچہ اس مطلب کی تاکید و تشدید اس حدیث سے بھی حضرت نے کر دی تھی۔ کہ انت منی بمنزلہ ہارون من موسیٰؑ لصلواتنا علیہما۔ اے علیؑ تم کو مجھ سے وہی مرتبہ حاصل ہے جو ہارونؑ کو موسیٰؑ سے تھا۔ جس میں آپؑ تمام منازل ہارونؑ کو جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کے لئے ثابت فرمایا ہے۔ سوائے مرتبہ نبوت کے جس کا استثناء ان لفظوں میں فرمادیا کہ الا ان لا نبی من بعدی۔

۶۔ وزارت کے لئے جسے انتخاب فرمایا ہے وہ وہی شخص ہے جو آپؑ کے اہلبیت میں سے جس سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ رسول کا وزیر حاکم اُس کے اہل سے ہی ہونا لازم ہے تو اس کا

جائیں لامحالہ اُسی کے اہل میں سے ہوگا۔ پس لامحالہ ماننا پڑیگا کہ اہل دنیا نے جو کچھ
مقابلہ اس کلام کے عملدرآمد کیا۔ اور خلافت کو آنحضرت کے اہلبیت کے لکڑا صاحب میں لے گئے
انہو پر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ کی مخالفت کی اور ان کی رائے غلط تھی خلیفہ، خلیفہ
رسول حضرت علی ہی تھے۔

مگر بر بنائے منزل اگر ہی مان لیا جائے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ نے اس اپنی کلام
میں صرف امیر المؤمنین علیہ السلام کے وزیر بنائے جانے کی درخواست کی تھی۔ خلافت کی درخواست
نہ کی تھی۔ تب بھی اتنا ضرورت ثابت ہوا کہ علی کی مثال اس اُمت میں ویسی ہی تھی جیسی ہارون
کی مثال اُمت موسیٰ میں۔ اور معلوم ہے کہ جناب ہارون تمام اُمت موسیٰ کے افراد سے افضل و
اکمل تھے۔ ورنہ جو ان سے افضل ہوتا وہ موسیٰ کی وزارت کے لیے منتخب ہوتا۔ لہذا ماننا پڑیگا
کہ جناب امیر المؤمنین علی بن ابیطالب بھی تمام افراد اُمت محمدیہ سے اُس وقت افضل و اکمل تھے
اور جبکہ ان کی فضیلت تمام افراد پر ثابت ہو گئی تو لامحالہ اُن ہی کو رسول کا خلیفہ بھی ہونا چاہیے
اگر مسلم عقلیہ تفضیل مفضول کا قبح نہ لازم آئے۔ ایسے کہ عقل صریح حاکم ہے کہ مفضول کو فاضل پر
ترجیح دینا قبیح ہے۔

خدا تعالیٰ نے تو امیر المؤمنین علی بن ابیطالب کے لیے کوئی دقیقہ اس امر میں فرو گذاشت
نہیں کیا کہ انہیں اس اُمت میں بمنزلہ حضرت ہارون ثابت کرے۔ چنانچہ

ایک تبار پر رسول سے کہلویا انت منی بمنزلہ ہارون من موسیٰ یا اھلج کہ علی بمنزلہ ہارون من موسیٰ
دوسری مرتبہ اس درخواست میں پر رسول کے کہلویا و اھل لی وزیر امن ابی علیا خنی اور ہی
آیات پڑھوائی جنکے ہم معنی موسیٰ نے اپنی رتبے درخواست میں کہا تھا۔

تیسری مرتبہ اون کے بیٹوں کا نام شبر و شبر رکھ کر بتایا کہ علی اُس اُمت میں مثل ہارون ہیں
اُمت موسویہ میں۔ چنانچہ ابن حجر مکی صواعق محرقہ میں لکھتے ہیں اخرج البغوی و عبد العتی فی

الايضاع عن سليمان رضي الله عنه ان ابني صلي الله عليه وآله قال سمى هارون ابني شبرا وشبرا وادنى

سمیت ابنی الحسن و الحسین با سمری به یارون ابنیه ص ۱۱۵

نیز صاحب موس نے بھی لکھا ہے بشیر کیم و بشیر قمیہ و بشیر کتوت انبار مارون علیہ السلام قیل

وَبِاسْمِهِمْ سَمِيَ النَّبِيُّ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ وَالْحَسَنُ مَهْنُوزٌ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ.

و با سماء هم می بجی احسن و حسین و احسن و هو ان الله یهم
مگر افسوس که اهل دنیا نے ان باتوں سے کوئی معقول سبق حاصل نہ کیا۔ اور جس مطلب کا اظہار رسول خدا

نے بلکہ اُن سے پہلے اُن کے پروردگار نے خباب امیر علیہ السلام کے لیے کیا تھا اُسے بالکل محو کردینے

کی کابل کوشش کی۔

اگرچہ اس وقت تو بظاہر وہ لوگ جو مخالف جناب امیر تھے کامیاب ہو گئے۔ مگر حق پر پردہ نہیں ہر شکست

آخروہ مقرر الوجد روشن ہو کر ہی رہا۔ اور بے تعصب راویوں کے قلموں سے بلکہ قہر متعصبین کے قلموں سے

بھی وہ صحیح اور سچے مضامین نقل کئے جو آج تک صفحات تانچہ و سر و کتبہ عادیث پر جلی قلموں سے

لکھے ہوئے ہیں اور تبارہ ہیں کہ جو کچھ ہوا وہ بالکل واقعہ کے خلاف ہوا۔ مرثیٰ خدا کے

خلاف ہوا۔ صرف مرنے ہی نہیں بلکہ نص مریض غذا و پھول کے خلاف ہوا۔ صرف مرنے ہی نہیں

بلکہ بعض صحیح خدا و رسول کے برخلاف ہوئے اور اُن کے دشمنوں نے اُن سے وہی برتاؤ کیا جو مسلمانوں کے ساتھ کیا گیا تھا، یہاں تک کہ یہ ساری چیزیں ان کے سر پہ آئیں۔

نے حضرت مارون کے مقابلہ میں کیا تھا۔

موتے نے ہارون کو جانشین بنا کر چھوڑا کہ لوگ انکا اتباع کریں۔ سامری نے گوسالہ بنا کر چھوڑا۔

کہ لوگ اُسے معبود مانتے ہیں۔

رسول خدا نے علیؑ کو خلیفہ بنایا کہ لوگ انکی پیروی سے راہ ہدایت پاویں۔ اور ان کے مخالفین پر

(جو ظاہر ہو گئے) ایک اور ایسے شخص کو جو علی سے وہی مناسبت رکھتا تھا جو گورسالہ کو مارون

سے صدمہ کھڑا کر دیا کہ لوگ حملے کے بعد اس کے خضالت میں مبتلا ہوں۔

چنانچہ اس موقع پر امیر علیہ السلام نے ہم رومی فرمایا احضار میں سے حضرت ہارون نے کہا ان القوم

ابستضعفہ روکا دویتانہی قوم نے مجھ کو ضعف بنا دیا اور قریب سو اک مجھے مار ڈالیں اور

وہی کیا چموتے و ماروئے فرعون اور اس کے ساتھیوں کے ساتھ کیا۔ یعنی قولہ قولاً

یضا علیہ تیز کر اوجھتی آپ ہمیشہ اُن لوگوں سے نرمی کا ہی برتاؤ کرتے رہے اگرچہ اُس طرف سے سختی ہی برابر بڑھتی رہی۔

ہاں اظہار حق میں کبھی کوتاہی نہیں کی اور مختلف صورتوں سے دنیا پر ظاہر کر دیا کہ جو کچھ ہوا حکم خدا و رسول کے خلاف ہوا جس کے نمونے اس کتاب میں بھی مختلف مقامات پر مذکور ہیں۔

آیت ۶۳ ج ۱۶ ع ۱۳ سورہ طہ

وانه لغفار لمن تاب آمن وعمل صالحا ثم اهتدے۔ پروردگار عالم فرماتا ہے۔ اور بغور میں بخشنے والا ہوں اُس شخص کا جس نے توبہ کی۔ ایمان لایا۔ عمل نیک کیے۔ پھر ہدایت پائی۔ بظاہر اس آیت میں تکرار معلوم ہوتی ہے۔ اس لیے کہ توبہ کرنا۔ ایمان لانا۔ نیک عمل کرنا۔ بغیر ہدایت پانے کے ممکن نہیں۔ جو شخص ہدایت یافتہ ہو وہ مومن کیونکر ہو سکتا ہو۔ حالانکہ خدا تعالیٰ نے توبہ بعد ایمان و عمل صالح کے ہے جو پہلے مذکور ہوا ہے۔ خدا تعالیٰ کے کلام میں کوئی لفظ زائد و بے معنی نہیں ہو سکتا اس لیے وہ معجزہ ہے۔ انتہائی فصاحت و بلاغت پر پہنچا ہوا ہے پھر کیونکہ اُس میں کوئی لفظ بے معنی یا بلا ضرورت داخل ہو سکتا ہے۔ لامحالہ ماننا پڑے گا کہ اس کا مقصد علاوہ ایمان ظاہری کے جو اوپر مذکور ہوا ہے کچھ اور ہے تاکہ کلام خدا بلاغت سے ساقط نہ ہو۔ تلاش سے معلوم ہوا کہ یہاں اہتدے سے مراد ہے اہلبیت رسول اللہ کی طرف ہدایت پانا۔ جیسا کہ بیابیع المودۃ قندوزی ملخصی حنفی مسمی بشاہ سلیمان نے اپنی کتاب کے صفحہ ۹ چاپ بمبئی میں لکھا ہے اخرج ابو نعیم الحافظ عن عون بن ابی جحیفہ عن ابیہ عن علی کرم اللہ وجہہ قال فی مذہ الآیۃ اہتدے الی ولایتنا۔ حافظ ابو نعیم نے عون بن جحیفہ سے اُس نے اپنے باپ سے اُسے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کی ہے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا کہ اہتدے سے مراد اہتدے الی ولایتنا ہے یعنی ہماری محبت کی طرف ہدایت پانا۔

نیز لکھا ہے اخرجہ الحاکم بثلاثہ طرق اولہا عن داؤد بن کثیر قال قلت لبحر الصادق جہالت فداک

ما هذا الا جهدا ومن هذه الآية قال احدثتكم معرفة الامامة الى ولايتنا۔ امام بعد امام منا وثابتنا
عن ثابت البناني عن انس بن مالك قال في هذه الآية احدثتكم الى ولايتنا اهل بيت النبي
وثابتنا عن محمد بن الباقر نحوه۔

یعنی حاکم نے بھی تین طریقوں سے اس مضمون کی روایت کی ہے ایک داؤد بن کثیر سے اُس نے
امام جعفر صادق سے کہا میں آپ پر فدا ہوں۔ لھذا احدثتکم کیا ہے۔ (جبکہ ذکر خدا نے بعد
ایمان کے کیا ہے) جو اس آیت میں مذکور ہے فرمایا اس کے معنی میں ہماری ولایت کی
طرف ہدایت پانا مراد ہے یعنی ائمہ کی معرفت کے بعد دیگرے۔

دوسرا طریقہ ثابت بنانی سے ہے وہ انس بن مالک (مجالس رسول) سے روایت کرتا ہے
کہ احدثتکم سے مراد اہلبیت نبی کی ولایت کی طرف ہدایت پانا ہے۔
تیسرا طریقہ محمد باقر (امام محمد باقر) سے ہے وہ بھی ان ہی لفظوں میں ہے۔

نیز صاحب ینابیع نے (صف ۹۷) میں لکھا ہے انما اخرجہ صاحب المناقب من اربعة
طرق اس روایت کو صاحب مناقب نے چار طریقوں سے تخریج کیا ہے (جس کا ترجمہ یہ ہے)
ایک ابوسعید سہدانی سے وہ روایت کرتا ہے امام محمد باقر علیہ السلام سے وہ اپنے باپ کے
روایت کرتے ہیں وہ اپنے دادا سے کہ علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا واللہ اگر کوئی شخص
توبہ کرے۔ ایمان لائے۔ عمل صالح کرے اور ہماری ولایت و محبت اور ہمارے فضل کی
معرفت کی طرف اُسے ہدایت نہ ہو تو اسکو کچھ فائدہ نہیں ہو سکتا۔

دوسرا طریق محمد بن غیبض بن مختار سے ہے وہ اپنے باپ کے اور وہ امام محمد باقر سے
وہ اپنے باپ کے وہ اپنے دادا سے (یعنی علی ابن ابیطالب علیہ السلام) سے اپنے فرمایا کہ جب
رسول اللہ نے کہا یا علی تم صرف ایسے پیدا کیے گئے ہو کہ اپنے رب کی عبادت کرو اور
تم سے دین کے معاملہ مشرف ہوں۔ اور تمہارے ذریعے مٹی ہوئی راہ راست کی اصلاح ہو
بالضرور جو تم سے بھٹکا وہ گمراہ ہے۔ اور جس نے تم تک راہ نہ پائی۔ اور یہی مطلب اس آیت کا

جس میں خدا نے فرمایا ہے۔ **وَالَّذِينَ اخْفَاضُوا لِمَنْ تَابَ وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ اهْتَدَوْا**۔

تیسرا طریق عارف بن بیچے سے ہے محمد باقر علیہ السلام سے اپنے فرمایا اے عارف کیا تم نہیں دیکھتے کہ کسی شرط لگائی ہو خدا تعالیٰ نے ہرگز انسان کو یہ ایمان اور عمل نیک فائدہ دیکھتا ہے جب تک کہ ہماری ولایت کی طرف راہ نہ پائے۔

چوتھا طریق عیسیٰ بن داؤد سے ہے وہ امام موسیٰ کاظم سے وہ اپنے باب امام جعفر صادق علیہ السلام سے اس آیت کی تفسیر میں روایت کرتے ہیں **اهْتَدُوا لِمَنْ تَابَ** یعنی اہتدے سے مراد ولایت ائمہ طاہرین کی طرف راہ پانا ہے۔

اس آیت کی تفسیر میں ابن حجر نے بھی مواقع محرقہ میں لکھا ہے **قال ثابت البنانی عن انس**۔ **اهتدے الی ولایت اہلبیت علیہ وآلہ وسلم وجار ذالک عن ابی جعفر باقر رضی اللہ عنہ** (ص۔ چاپ مصر) ثابت بنانی نے انس (بن مالک) سے روایت کی ہے وہ اس آیت میں **اهتدے** سے مراد اہلبیت رسول کی طرف ہدایت پانا ہے اور یہ مضمون ابو جعفر باقر رضی اللہ عنہما بھی مروی ہے۔

بہر حال ان تمام بیانات سے معلوم ہوا۔ کہ اس کا نزول خاص اہلبیت رسول شکی شان میں ہو۔ اس آیت کے جو عظمت اہلبیت رسول کی ثابت کی اس کی کوئی حد نہیں معلوم ہوتی کیونکہ صاف لفظوں میں بتا رہی ہے کہ خدا تعالیٰ اگر کسی کو بخیر کا تصرف اور کو اولاً کفر و ضلال سے توبہ کی۔ ثانیاً خدا و رسول پر ایمان لایا۔ ثالثاً عمل صالح کیے۔ رابعاً اہلبیت نبی کی ولایت کی طرف راہ پائی۔ یعنی انہیں والی و حاکم و بادشاہ و خلیفہ و امام مانا۔ نہ تو صرف کفر سے توبہ کرنا کافی ہے نہ محض خدا و رسول پر ایمان لانا کافی ہے۔ نہ عمل صالح انسان کو کچھ فائدہ دے سکتے ہیں جب تک کہ امامت ائمہ طاہرین کا قائل نہ ہو۔ پس مغفرت خدا مطلق و مشروط ہے اقرار ولایت ائمہ طاہرین پر جو اہلبیت رسول ہیں۔

اور یہی مقصود اس حدیث مشہور کا جس میں فرمایا گیا ہے **استغفرک علی ثلاث و سبعین فرقة**

تلقانی النار الا واحدة یعنی میری اُمت کے بہتر فرقے ہو جائیں گے سب جہنم میں جا چکے
مگر ایک فرقہ -

آخر کیا وجہ کہ وہ اُمت رسول جو کس سے توبہ بھی کر چکی ہے خدا و رسول پر ایمان بھی لاپسلی ہے۔ نماز
ورفہ و حج و زکوٰۃ کی بھی حتی الامکان عاقل ہے۔ اُس کے بہتر فرقے تو ناری ہوں۔ صرف
ایک فرقہ ناجی ہو۔

اس سوال کا جواب اس آیت نے دیا اور بتایا کہ اُن بہتر فرقوں کے ناری ہونے کا سبب صرف اتنا ہے کہ
خدا نے بخشش ان کو مشروط کر دیا ہے ولایت اہلبیت کی طرف ہدایت پانے پر۔ پس جب تک کہ
آدمی ولایت اہلبیت کا قائل نہ ہوگا ہرگز مغفور نہ ہوگا۔ اور معلوم ہے کہ دنیا کے تمام فرق میں سے
کامل ولایت اہلبیت کا قائل نہ ہوگا ہرگز مغفور نہ ہوگا اور معلوم ہے کہ دنیا کے تمام فرق میں سے
کامل ولایت اہلبیت کا قائل صرف فرقہ اثنا عشریہ ہے لہذا یہی وہ فرقہ ہے جسے رسول اللہ
نے الا واحدة سے استثنائے کر کے دکھایا ہے۔

اب مسلمانوں کو اختیار ہے کہ وہ اپنے خدا کے فرمان۔ رسول کی تفسیر اور محدثین کے روایات کو
تسلیم کر کے ولایت اہلبیت رسول میں داخل ہوں۔ اور انہیں برحق امام مانیں۔ اور یا اُن بہتر فرقوں کو
داخل ہوں جو مغفرت خدا سے بموجب اس آیت شریفہ کے محروم ہے۔ اس مطلب کی زیادہ تائید
اُس روایت میں بھی ہوتی ہے جسے اس آیت کی تفسیر میں ابن حجر مکی نے صواعق محرقہ ص ۱۴۷

میں کہا ہے۔ اخرج الطبرانی ان علیاً اُتی یوم البصرة ینصب و تفتہ فقال یا بیضار و یا صفراء
غری غیری۔ غری اہل شام اذا ظہر افشق قوله ذالک علی الناس فسیلوہ عن ذالک فقال علی ان
خیلی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال یا علی انک ستقدم علی اللہ وشیعتک رضین مرضین ویتقدم علی اللہ
عدوک غضا یا تمحین ثم جمع علی یہ و الی منقریر یہم الا قلع۔

ترجمہ۔ طبرانی نے روایت کی ہے کہ علی (علیہ السلام) کے پاس بصرہ میں اشرافیاں اور درہم لائے گئے
تو آپ نے فرمایا اسے زرد و سفید (سونا چاندی) تم میرے سوا کسی اور کو قریب نہ لانا۔ تم اہل شام کو قریب نہ

جبکہ وہ جنگ کے لیے نکلیں۔ یہ بات امیر المؤمنین کے لوگوں کو گراں گزری۔ تو اس کا سبب
 فرمایا گیا۔ آپ نے فرمایا میرے خلیل (محمد مصطفیٰ) صلی اللہ علیہ وآلہ نے فرمایا ہے کہ یا علی تم اور
 تمہارے شیعوں خدا کے پاس رہنی و مرضی آئیگی اور تمہارے دشمن خدا کے حضور میں غصناک
 اور دست بہ گردن آئیگی۔ پھر آپ نے اقناع کا مطلب بتانے کے لیے ہاتھ گردن میں باندھا۔
 جس کا منشا یہ ہے کہ نجات یافتہ صرف ایک فرقہ ہے جو شیعوں علی
 ابن ابیطالب علیہ السلام کہا جاتا ہے۔ باقی جس قدر لوگ ہیں وہ خدا تعالیٰ کے حضور میں دست
 بہ گردن آئیگی۔

یہی منشا آیت کا بھی ہے کہ نہ تو توبہ فائدہ مند ہے۔ نہ ایمان خدا و رسول پر۔ نہ اعمال نیک
 کوئی اثر دکھاسکتے ہیں۔ جب تک انسان کو ہدایت نہ ہو۔ اور وہ ہدایت یہی ہے کہ اہلبیت
 رسول کی ولایت کا قائل ہو۔

(نکتہ ۱۱) اس آیت میں عجیب نکتہ جو قابل غور ہے وہ یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے صرف دو کلمے
 اہلبیت کے ماننے کا نام ہدایت رکھا ہے۔ جس کا صحیح مطلب یہ ہوا کہ غیر موالیان اہلبیت طاہرین
 ضال ہیں۔ یعنی گمراہ۔ خواہ وہ کیسے ہی اہلسنیہ مسلمان کیوں نہ ہوں۔ کیونکہ ایک وہ راہ
 راست پر نہیں پہنچے ہیں۔ جسے مراۃ تقیم کہا گیا ہے۔ اور جس کی بابت رسول خدا نے
 فرمایا ہے صیبا کہ سابقاً ذکر ہوا کہ مراۃ تقیم سے مراد ولایت علی ابن ابیطالب ہے۔ اور
 معلوم ہے کہ جب تک انسان مراۃ تقیم پر نہ پہنچے گا منزل مقصود تک نہیں پہنچ سکتا۔
 اسی مطلب کو آیت نے ظاہر کیا ہے کہ خدا کی مغفرت تو ادا کو حاصل ہو سکتی ہے توبہ و ایمان و عمل
 صالح کے ساتھ ہدایت یافتہ بھی ہو اور اگر باوجود ان تین باتوں کے ہدایت یافتہ نہیں ہو
 تو وہ ہرگز نہ بخشا جائیگا۔

(دوسرا نکتہ) جہاں اس آیت نے یہ بتایا کہ مغفرت منحصر ہے بعد توبہ و ایمان و عمل صالح کے اتہا
 یا توبہ ولایت پر وہاں یہ بھی بتا دیا کہ شیعوں کو جو ہدایت بالولایت ہے نا بالضروری مغفور ہو گا۔

کیونکہ اس کلام الہی میں چار قسم کی تاکیدیں مذکور ہوئی ہیں۔ ایک تاکید صرف اِن خاص تاکید کے لئے آتا ہے اور بیشک یا بالضرور کے معنی دیتا ہے۔ دوسرے تاکید لام سے جو نفی کا پرہیز ہے کہ یہ بھی شدت اہتمام کو بتاتا ہے۔ تیسرے تاکید لفظ غفار سے جو مبالغہ کے واسطے آتا ہے۔ چوتھے تاکید جلد سے جو دوام و استمرار کو بتاتا ہے۔ اور جبکہ خدا تعالیٰ کسی کی نسبت اس طرح فرمائے کہ بالضرور۔ بالضرور۔ بالضرور۔ بالضرور خدا کو مکوش و لیکا۔ تو معلوم ہوا کہ مغفرت اور یقینی جہتی ہے کیونکہ وعدہ الہی اور وہ بھی اس زور سے کبھی خلاف نہیں ہو سکتا۔ پس اس آیت کے روئے شیعیان علیؑ جو ولایت الہیہ کی طرف راہ یافتہ ہیں یقیناً مغفور ہوئے اور یہی مقصود ہے اُن روایات کا بھی جن میں فرمایا گیا ہے کہ شیعوں علیؑ کوئی جہنم میں نہ جائیگا۔ باقی رہے دوسرے لوگ اور انکی بابت مفہوم آیت کے خود مفصلہ کر دیا ہے یعنی جسطرح شیعیان علیؑ قطعاً اور یقیناً بخشے جائینگے اور سبط غیر شیعیان علیؑ قطعاً اور یقیناً نہ بخشے جائینگے۔ اگر یہ آیت قرآن ہی اور یہ تفسیر رسول ہے تو دنیا کو بہت جلد ہوشیار ہو جانا چاہیے۔ اسلئے کہ وقت گزر جانے پر نہ امت کچھ فائدہ مند نہیں ہوتی۔ خدا تعالیٰ نے تصریح کر دی ہے۔ رسول نے اوکی تصریح کی اور توضیح کر دی۔ محدثین نے اُسے دنیا کو سننا پیش کر دیا اسلئے عذر باقی رہ سکتی ہے۔

اس مقام پر امام فخر الدین رازی نے اپنی تفسیر حلیہ ششم ص ۸۹ میں اجتہاد کی تاویل کے ماتھے پاؤں مارے ہیں اور چاہا ہے کہ کسی طرح اس لفظ کا تعلق امیر المؤمنین علیہ السلام سے نہ ہونے پائے چنانچہ کہتے ہیں کہ مفسرین کے درمیان لفظ اجتہاد کی تفسیر میں کثیر اختلاف ہے کیونکہ بعد آمن و عمل صالح کے یہ لفظ بیکرا ہوا جاتا ہے مگر اُن تمام اختلافات کا شخص تین باتوں میں ہی ایک یہ کہ اجتہاد سے مراد استمرار ہو طریقہ حق پر۔ دوسرے یہ کہ اجتہاد سے یہ مقصود ہو کہ وہ شخص جانے یہ فعل یعنی میرا ایمان لانا اور عمل صالح خدا کی ہدایت سے ہے۔ تیسرے یہ کہ ایمان مراد اعتقاد بالذیل ہو اور عمل صالح سے مراد اعمال دست و پا ہو اور تزکیہ نفس اور انکشاف حقایق اشیاء جو صوفیوں کی اصطلاح ہے اور انکی طرف اجتہاد سے اشارہ ہو۔

لیکن واضح ہونا چاہیے کہ نہ تو اہتدائے معنی استمرار و دوام کے ہیں جیسا کہ اہل لغت جانتے ہیں بلکہ اُس کے معنی ہدایت پانے کے ہیں۔ پس استمرار کے معنی کہاں سے آئی گئے اور نہ اس کے معنی جاننے کے ہیں تاکہ کہا جاسکے کہ اس سے مقصود جان لینا ہے کہ پھر میرا ایمان و عمل خدا کی ہدایت سے ہے اہتدائے معنی خود ہدایت یافتہ ہونے کے ہیں۔ نہ یہ کہ جاننا کہ میرا یہ فعل خدا کی ہدایت سے ہے۔ اور نہ تیسرے ہی معنی درست ہوتے ہیں۔ اس لیے کہ عمل صالح خود تزکیہ نفس کا باعث ہوتا ہے جبکہ بعد دوبارہ تزکیہ کرنے کی ضرورت نہیں۔ علاوہ طریقہ صوفیہ کا انکشاف و تزکیہ شریعت کے مہول سے بالکل الگ ہے۔ اسی وجہ سے شریعت محمدی کو شریعت اہل صوفیہ کی ایجاد کو طریقت کہتے ہیں اس کا پتہ شریعت محمدیہ میں کہیں نہیں ملتا۔ پھر اس کی طرف قرآن میں کیونکر اشارہ ہوگا۔ علاوہ بریں ساما قرآن صوفیوں کے رد میں ہے پھر کیونکر وہ صوفیوں کے طریقے کی ہدایت کریگا۔

بہر حال یہ تینوں معنی لفظ اہتدائے سے بالکل بعید ہیں اور پھر تاویل میں صرف اُس حدیث کے مٹانے کے لیے کی گئی ہیں۔ جسے فظ ابو نعیم و حاکم وغیرہ محدثین نے پیش کیا ہے اور جس سے وجوب لایت علی ابن ابیطالب کا ثبوت قطعی طور پر ہوتا ہے۔

آیت ۶۴ - ج ۱۶ ع ۱۷

وامر الیک بالصلوٰۃ و الصبر علیہا۔ اے رسول اپنی اہلبیت کو حکم دو نماز کا اور تم بھی صبر استقلال کرو۔ و صبر کرو۔

اس آیت سے اہتمام شان اہلبیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہٖ و آلہٖ و سلم ثابت ہے لیکن اس سے اُس منازعت کا فیصلہ بھی ہو جاتا ہے جو اسلام کے دو بڑے فرقے شیعہ و سنی کے درمیان عرصہ سے چلا آتا ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ اہل سے مراد اس آیت میں خاص وہی لوگ ہیں جو آنحضرت کے جسمانی و روحانی دونوں طرح نسبت اتحاد رکھتے تھے۔ یعنی علی و فاطمہ و حسن و حسین علیہم السلام۔ نہ ازولج نبیؐ اور نہ اصحاب۔ انہیں سے کسی کو اہلبیت رسول

ہونے کا شرف حاصل نہیں۔

ملاحظہ ہو یہ حدیث و فی مودۃ القربی عن انس بن مالک و عن زید بن علی ابن الحسین عن ابیہ
عن جده رضی اللہ عنہم قال کان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یأتی کل یوم باب فاطمۃ عند صلواتہ
الغجر فیقول الصلوۃ یا اہل البیت النبوة انما یرید اللہ لہذہ سبب عنکم الرحمن اہل البیت و یطہرکم تطہیرا
تستہ اشہر بعد ما نزلت و امر الملک بالصلواتہ و صطبر علیہا۔ و روی ہذا الخبر اکثر من ثلثمائۃ صحابہ
یعنی کتاب مودۃ القربی میں انس بن مالک اور زید بن علی ابن الحسین سے مروی ہے وہ اپنے باپ سے
اور وہ اپنے جد علی ابن ابیطالب سے روایت کرتے ہیں کہ جب آیت آیتہ و امر الملک
بالصلواتہ نازل ہوا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ و ماہ تک (برابر) دروازہ جناب ستیدہ
فاطمہ زہراؑ پر آتے اور فرماتے الصلوۃ اے اہلبیت نبوت خدا تعالیٰ چاہتا ہے کہ تم سے
ہر قسم جس کو دور کرے اور حق پاک کرنے کا کرے، اس روایت کو تین سو سے زیادہ
صحابہ نے بیان کیا ہے۔ (ینایع المودۃ ص ۷۷) چاہے مصر

اسی روایت کو باختلاف بعض الفاظ دوسرے طریق سے ینایع ص ۷۷ مطبوع مصر میں لکھا ہے
آمام رضا علیہ السلام در میان مامون رشید آیات قرآن کے اہلبیت طاہرین کی فضیلت
پر ستہ لال فرما رہے ہیں گیارہ آیتیں اور مذکور ہیں بارہویں آیت بھی ہے۔

ثانی عشر (ھا) آیتہ و امر الملک بالصلواتہ و صطبر علیہا و کان رسول اللہ یجئ الی باب علی
و فاطمۃ علیہما السلام بعد نزول مذہ الآتۃ تسعۃ اشہر کل یوم عند حضور کل صلوات خمس مرات
فیقول الصلوۃ یرحمکم اللہ فقال ابو الحسن الحمد للہ الذی خصنا بہ ہذہ الکرامۃ العظمی فقال
المامون و العلماء جزاکم اللہ انتم اہل البیت عن مذہ الامۃ خیر۔ فما نجد الشرح والبیان فیما اشہ
علینا الا عندکم۔

یعنی بارہویں آیت ثبت فضیلت اہلبیت میں بھی ہے و امر الملک یا صلواتہ تو رسول اللہ دروازہ علی
و فاطمہ پر بعد نزول اس آیت کے نو مہینے تک ہر روز نمازوں کے اوقات میں پانچ مرتبہ تشریف لاتے

اور فرماتے الصلوٰۃ بحکم اللہ (یہ فرما کر) ابو الحسن (امام ضیاء) نے فرمایا۔ خدا کا شکر ہے۔
جتنے ہمیں اس کرامت اعظم کے ساتھ مخصوص مامون (رشید) نے اور دیگر علماء نے کہا
خدا آپ اہلبیت کو اس امت کی طرف سے جزائے خیر دے۔ کیونکہ جو ہم پر اشریتہ ہوتا ہے اس کی
شخہ اور اسکا بیان نہیں ملکتا الا آپ کے پاس۔

نیز امام موفق بن احمد خطیب ہائے خوارزم میں اپنی کتاب مناقب میں بھی اسے وارد کیا ہے
ان روایات سے کئی باتیں معلوم ہوتی ہیں جو بہت زیادہ قابل لحاظ ہیں۔
۱۔ یہ کہ خدا تعالیٰ نے خاص طور پر اہتمام فرمایا کہ رسول خدا اپنی اہلبیت کو امر بالصلوٰۃ کریں
اور خود بھی ان پر صبر و استقلال فرمائیں۔

۲۔ یہ کہ رسول خدا نو ماہ تک برابر دروازہ جناب فاطمہ پر آکر فرماتے تھے۔ کہ الصلوٰۃ بحکم اللہ
الصلوٰۃ یا اہلبیت النبوة۔

۳۔ بالخصوص دروازہ امیر المؤمنین دفاطمہ زہرا علیہا السلام پر آکر بکارتا اور انکو اہلبیت نبوة
کہہ کر بکارتا ہے کہ یہی لوگ آپ کے اہلبیت ہیں نہ کوئی اور۔ ورنہ دو سکر ازواج و صحابہ
کے دروازہ پر بھی جا کر اس طرح بکارتے۔ اگر نو ماہ تک نہیں تو دو چار ہی روز نہیں لیکن ایسا نہیں
کیا۔ لہذا معلوم ہوا لہذا معلوم ہوا کہ صرف یہی بزرگوار اہلبیت رسول ہیں۔

۴۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ آیہ انما یرید اللہ ان ہی بزرگواروں کے شان میں نازل ہوا ہی ازواج
نبی یا دیگر اصحاب کی شان میں۔

۵۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ یہ روایت کوئی معمولی نہیں ہے بلکہ تین سو زیادہ صحابہ رسول نے اسے
روایت کیا ہے مگر ان میں سے ہر ایک نے ان لوگوں نے اسے صحابہ کی تکذیب کی اور چاہا
کہ اسے ہٹا کر دیگر اصحاب پر جسے کوئی تعلق اس آیت کو نہیں ہے۔ چسپان کریں۔ مگر حقیقت
مال ہوا واقع ہو کیونکہ نہ مخفی ہو سکتی ہے۔

۶۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ اس زمانے تک کہ صحابہ زندہ تھے اس مضمون سے انکار نہ تھا کہ اہلبیت

رسول صرف علی وفاطمہ حسنین علیہم السلام ہیں۔ بلکہ یہ کفار بعد پیدا ہوا ہو۔ ورنہ میں سو سے زیادہ صحابی اس کے راوی نہ ہوتے۔

بہر حال یہ آیت اور یہ روایات بالکل اس سلسلہ کا فیصلہ کرنے کے لیے کافی و دافی ہیں اگر انسان دیانت و عقل سے کام لے ورنہ ہزار دیلیں بھی سہٹ دھرنی کرنے والے کے لیے کافی نہیں۔ واللہ العالی۔

آیت ۶۵ - ج ۷، سورہ انبیاء

ان الذین سبقناکم لہم مثنا نحنہم اولئک عنہا مبعوثون۔ بالضرور جن لوگوں کے لیے ہماری طرف سے حسنی سابق ہو چکا ہو وہ اُس (جہنم) سے دور رہیں گے۔ اس آیت کے بعد یہ آیت ہے

لا یسمعون جبہا وسم فی ما اُشہبت انفسہم خالدون۔ لا یخترتم الفزع الاکبر وخلقناہم المسلمین مذابو علم الذی کنتم وعدون۔ یعنی وہ ہرگز جہنم کی آواز بھی نہ سنیں گے۔ اور وہ جس چیز کے خواہشمند ہوں گے اُنہیں سوشیہ ہمیشہ رہیں گے۔ اُنہیں برا حوف (قیامت کے دن کا) مخزون نہ کریگا۔ اور ملائکہ اُن کی استقبال کر کے کہیں گے۔ کہ لو یہی وہ (کامیابی کا) دن ہو جب کا تم سے وعدہ (خدا تعالیٰ کی جانب سے) لیا گیا تھا۔

اس آیت کا اہتمام تو ان لفظوں سے ہی معلوم ہوتا ہے کہ جن لوگوں کی نسبت یہ آیت اُتری ہیں وہ کس ترتیب کے لوگ ہوں گے۔ جہنم سے دور رہیں گے اور ان کے اُن کے کان میں نہ آئیگی جس سے اُنہیں کوئی ہراس پیدا ہو یا ایذا ہو۔ جو کچھ بھی اُن کا دل چاہے گا وہی اُنہیں ملیگا۔ اور وہ ایک دودن نہیں بلکہ ہمیشہ اُن کے لیے قائم رہیگا قیامت کے خوف سے جو برا خوف ہے اُنہیں بالکل غزن نہ ہوگا۔ ملائکہ بھی بشارت دیتے ہوئے اُن کا استقبال کریں گے۔ آخر سمجھیں آیت کا یہ کہ یہ لوگ کس درجہ کے ہوں گے۔

ظاہر تو یہی کہ یہ وہی لوگ ہوں گے جن سے جہنم زدوں کی نفرت نہ ہوئے پائے نیکی کے پستے ہوں۔ عبادت کی جان ہو۔ خدا تعالیٰ نے روز اول ہی سے اُن کے لیے جہنم یعنی سعادت لکھی

یا وعدہ جنت کر لیا ہو۔

ایسے لوگ سوئے معصومین کے اور نہیں ہو سکتے۔ خصوصاً بظرف سبقت حسن کے جبکہ سعادت با وعدہ جنت کے لئے مئے ہیں۔ پس سابق السعاده من جانب الشدہی لوگ ہیں جنہوں نے چشم زدن بھی مخالفت نہیں کی ہے۔ ورنہ کوئی وجہ نہیں ہے کہ ان کے لئے سب سے پہلے وعدہ جنت کر لیا جاتا۔ یا سب سے پہلے ان کے نام سعادت لکھ لیا جاتی۔ اوروں سے پہلے سعادت کا ان کے لئے لکھا جانا یا وعدہ جنت کا سب سے پہلے ہونا بتا رہا ہے کہ مقصود ان سے اہل عصمت ہیں کوئی اور۔

چونکہ معلوم ہے کہ اہل عصمت سوئے آل محمد کے کوئی نہیں لہذا یہ آیت ضرور ان ہی سے متعلق ہوگی۔ رہا اس کا ثبوت حتیٰ تو کشف جلد دوم ص۔ پڑھ لیجئے۔ اُسمیں بھی روایت موجود ہے۔

روی ان علیاً رضی عنہ قرآنہ الآیۃ ثم قال انا منهم۔ مروی ہے کہ علی رضی عنہ نے اس آیت کو پڑھا اور فرمایا۔ اُن لوگوں میں سے جس کے لئے سعادت سابق ہو چکی ہو ایک میں بھی ہوں۔

پس باقر علقا ز مخشری علی بن ابیطالب علیہ السلام اس آیت کے مصداق ضرور ہیں رہو باقی اور صاحبان جن کا نام ز مخشری نے لکھا ہے۔ یعنی ابوبکر۔ عمر۔ عثمان۔ طلحہ زبیر۔ سعد۔ سعید۔ عبد الرحمن بن عوف غرض عشرہ مشہورہ ہر مشرہ بھی اس آیت کے ذیل میں داخل ہیں۔ اس کے ثبوت کے دلیل کی ضرورت ہے۔

مگر میرے نزدیک بہت دور جانے کی ضرورت نہیں ہو۔ صرف بقیہ حضرات کے اخلاق پر نظر کر کے آدمی فیصلہ کر سکتا ہے۔ کہ آیا یہ لوگ سبقت لہمنا لحنے میں داخل ہو سکتے ہیں یا نہیں۔

اولاً لفظ سبقت آیت مذکورہ میں ان صاحبان کو از خود نکال دیتا ہے اسلئے اہل عمران کی باجماع اہل اسلام کفر و بُت پرستی میں گزری ہے۔ پھر کہو نہ خدا تعالیٰ کی سعادت سب سے پہلے ان کے چسپان ہو سکتی ہے اگر ایسے ہی لوگوں سے سعادت اللہ سب سے پہلے چسپان ہو تو پھر وہ کون لوگ ہونگے جن سے بعد میں چسپان ہوگی۔

ثانیاً انہیں وہ لوگ بھی بیان کیے گئے ہیں جنہوں نے امام برحق پر خروج کیا اور مورد عذاب الہی

تھیں۔ دیکھئے حدیث مشکوٰۃ شریف مطبوعہ انصاری دہلی۔ ص ۳۱۱ کتاب المارۃ والفضاء۔
 من خرج من الطاعة وفارق الجماعة فمات مات الجاہلیۃ۔ جو شخص طاعت امیر و خلیفہ سے نکل جائے
 اور جماعت سے جدا ہو جائے پھر اسی حال میں مر جائے اور کسی موت موت جاہلیت (کفر) ہوگی۔ اور یہ
 قطعی طور پر ناظرین تواریخ و سیر جانتے ہیں کہ طلحہ و زبیر نے امیر المؤمنین و خلیفہ المسلمین کس طاعت سے
 نکل کر جماعت امام سے مفارقت کی۔ پھر دوبارہ بھی نہ کی کیونکہ اسکا موقع ہی نہ ملا۔ طلحہ عین جنگ
 جمل میں مارے گئے۔ زبیر و ماں سے بھاگے اور راہ میں انہیں مار ڈالا گیا۔ امیر المؤمنین
 سے دوبارہ بیعت نہ کی۔ کیونکہ اسکا موقع ہی نہ ملا لہذا ان دونوں صاحبوں کی موت اس حدیث
 رسول کے رو سے موت جاہلیت ہو گئی۔ اور جب انکی موت جاہلیت تھیری تو کیونکر مصداق آیت
 مذکورہ کے ہو سکتے ہیں۔

ان کا توفیق تھا کہ اگر علی ابن ابیطالب علیہ السلام سے کوئی سرخ غلطی یا گناہ بھی معاذ اللہ
 ہو گیا ہوتا تو چشم پوشی کرتے اور اطاعت سے باہر نہ جاتے کیونکہ مشکوٰۃ شریف ص ۳۱۱ میں ہے
 کہ آنحضرتؐ فرمایا کیونکہ علیکم امرہ توفون و تنکرون فمن انکر فقیری ومن کرہ فقد سلم و لمن من
 رضی و تابع قالوا افلا نقولہم قال لا۔ مصلوا۔ لا مصلوا۔

یعنی تمپر بادشاہی کرنے والے نیک بھی ہونگے بد بھی ہونگے۔ پس جو کوئی دل سے کراہت کرے۔ اور
 اُن سے بری ہو تو وہ بچ گیا۔ اور جس نے کراہت کی دل سے وہ سلم۔ لیکن جو راہنی ہو اور
 تبعیت کرے (وہ البتہ سالم نہ ہوگا) لوگوں نے عرض کی کیا ہم ایسے بادشاہوں اور امیروں سے
 مقابلہ نہ کریں (جو بڑے لوگ ہوں) آپ نے فرمایا نہیں۔ جب تک نماز پڑھتے ہوں۔ نہیں جب تک
 وہ نماز پڑھتے ہوں۔

اقل مرتبہ امیر المؤمنین علیہ السلام مرد نماز گزار توفرو تھے۔ پھر اس حدیث کے رو سے طلحہ و زبیر کو
 آپ کے جنگ کرنا کب جائز تھا اور جب انہوں نے جنگ کی تو رسول خدا کی مخالفت کی تو آنحضرتؐ
 کی مخالفت کی تو ہرگز مصداق آیات صدر کے نہیں ہو سکتے۔

نیز اسی مشکوٰۃ شریف ص ۳۱۲ میں ہے۔ من خلع یداً من طاعة لقی اللہ یوم القیامة ولا حجة لہ من مات
ولیس فی عنقہ بیعة مات میتة الجاہلیة (رواہ لم) جو کوئی بیعت امیر و خلیفہ توڑے تو وہ قیامت میں
خدا تعالیٰ سے اس طرح ملیگا جیسے پس کوئی دلیل اپنی بچاؤ کی نہ ہوگی۔ اور جو کوئی ایسی حالت میں ملیگا
جو اس کی گردن میں بیعت کسی امام و خلیفہ کی نہ ہو اس کی موت جاہلیت کی موت ہوگی۔ (امام سلم نے
بھی اسے روایت کیا ہے۔)

اب بتائیے کہ امیر المؤمنین کو باوجود یکہ سب خلیفہ برحق اگرچہ چارم مان لیا تھا پھر طلحہ و زبیر نے
ان سے خلع بیعت کیا تو قیامت میں کس دلیل سے وہ نجات پاسکیں گے۔ اور مرے بھی تو بغیر بیعت
امام کے لہذا ان کی موت اس حدیث کے بموجب ت جاہلیت ہوئی۔ پھر کیونکر مصداق آیات مذکورہ کے
بن سکتے ہیں۔

رہو دیگر حضرات اور نکاحا بھی عیان ہی۔ وعیاں راجحہ بیاں۔ لہذا بہر صورت مصداق آیت مذکورہ
باقرار علامہ زعفرانی امیر المؤمنین علیہ السلام ہوئے اور وہ جو مثل اون کے سابق السعادت ہیں
باقی ان کے علاوہ لوگ۔ تو ان کے لئے دلیل کافی کی ضرورت ہے۔ یا ان کے سب الزامات کے
مٹانے کی جو قیامت تک نہیں ہٹ سکتے۔

کیونکہ امین سے کسی نے رسول اللہ کی بیٹی بی بی فاطمہ کو تاسا یا ہے اور اذی اللہ کا مصداق
بنا ہے۔ کسی نے خود رسول اللہ کو مذہیان بتایا ہے اور مورد لعن الہی بنا ہے۔ کوئی اس حدیث کے
ذیل میں دخل ہے۔ عن عمران بن حصین قال مات النبی دہو مکرة ثلثة احياء ثقیف و بنی ضنیفہ
و بنی اُمیہ۔ (رواہ الترمذی۔ مشکوٰۃ شریف ص ۳۱۵ چاپ نصاری)

عمران بن حصین سے مروی ہے کہ آنحضرت نے حلت فرمائی۔ درآخا لیکہ تین قبیلوں سے ناراض تھے
ایک بنی ثقیف۔ دوسرے بنی ضنیفہ۔ تیسرے بنی اُمیہ۔ پس جبکہ آپ بنی اُمیہ کے تمام قبیلے سے
ناراض گئے۔ تو کیونکہ اس قبیلہ کا کوئی شخص آیات مذکورہ الصدر کا مصداق ہو سکتا ہے۔ ،،
وغیرہ وغیرہ۔

آیت ۶۶ - سورہ انبیاء ج ۱۷ ع ۷

وان ادعیٰ لحدّ فتنۃ لکم وبتاع الیٰ عین۔ میں نہیں جانتا اُمیہ سے کہ اکہدو اسے رسول
یہ امتحان ہو تمہارا اور ایک وقت خاص تک تمہارے لیے موجب نفع ہو۔ یہ آیت اس موقع
پر نازل ہوئی ہے جبکہ آنحضرت معلّم معراج کو تشریف لے گئے ہیں۔ اور ایک شخص کو بنی اُمیہ سے
دیکھا ہے کہ منبر پر خطبہ پڑھ رہا ہے۔ تو آپ کو یہ امر گران گذرا۔ اس سے مقصود یہ ہے کہ اس
رسول چاہے کہ تمہیں یہ بات شاق نہ گذرے کیونکہ اس لوگو کا امتحان مقصود ہے اور ایک
خاص وقت ان کو دنیا سے متمتع کرنا مطلوب ہے۔

اس روایت کو سیوطی نے اپنی تفسیر و مشور میں اس سے اسطرح نقل کی ہے۔ عن الربیع عن

انس قال لما اسرے بالنبیؐ رائے فلاناً و ہو بعض بنی اُمیہ علی المنبر یخطب فشق ذالک علی

رسول اللہؐ فانزل اللہ وان ادعیٰ لحدّ فتنۃ لکم وبتاع الیٰ عین۔ یقول ہذا الملک

اگرچہ اس روایت میں لفظ فلاناً مذکور ہے نام نہیں لیا گیا ہے مگر ظاہر ہے کہ سردار بنی اُمیہ

حضرت عثمان ہیں اگر وہ نہ مقصود ہوں تو امیر معاویہ ضرور مراد ہونگے اس لیے کہ ان کا زمانہ امتحان اہل

ایمان کا تھا۔ ان ہی کے دور میں خلیفہ برحق امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب سے جو نفس رسول تھے

جنگ کی گئی ان ہی کے دور میں حضرت کو مسند خلافت ظاہرہ سے ہٹایا گیا۔ ان ہی کے

دور میں ممبروں پر آل رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سب کیا گیا۔ ان ہی کے دور میں امیر المؤمنین پر

معن کیا گیا۔ ان ہی کے دور میں ہزاروں شیعوں کو قتل ہوئے ان ہی کے دور میں ہزاروں

حدیثیں منہی تصنیف ہوئیں۔ ان ہی کے دور میں حق کو ناحق اور ناحق کو حق کیا گیا۔ ان ہی کے

دور میں منبر رسول پر باج صادر کیے گئے۔ جس پر ایک عاقل مجلس نے کہا اخراج فی الکثیف راحتہ

و علی المنبر بدعتہ۔ بھائی اسے بیت الخلا میں دفع کرنا تو موجب راحت ہے مگر بالائے

منبر رفع کرنا بدعت ہے وغیرہ وغیرہ۔

پس اس آیت کے نزول سے یہ مقصد ہوا کہ اسے رسول ہمارے ہی شکین کرو اور لوگوں سے بھی کہدو

کہ اس موقع پر گھبراہٹ نہیں۔ بھ تو بغرض امتحان لوگوں کے بادشاہ بنایا گیا ہے (جیسے شیطان کو بغرض امتحان مردم زندہ چھوڑا گیا ہے) اور بھ مطلوب ہے کہ متاع دنیا کچھ دنوں لوگوں کو حاصل ہو اُس کے بعد اُن سے مواخذہ خدائی خواہ مخواہ ہوگا۔

(تنبیہ) واضح ہو کہ درنثو مطبوع حال ہی جملہ رای فلانا در بعض بنی اُمیۃ علی المنبر خطب الناس فتق ذالک علی رسول اللہ کو نکال ڈالا۔ جو زمانہ حال کے اہل مطبع کی کماں ایمانداری کی دلیل ہے۔ لیکن نسخہ مائے قدیمہ قلمیہ میں بھ عبارت موجود ہے۔ جیسا کہ جناب علامہ مفتی سید محمد عباس بنون اللہ علیہ نے روائج القرآن میں لکھا ہے۔

اس امر کی دوسری واضح دلیل کہ مراد اس سے حضرت امیر معاویہ ہیں وہ ہے جواب بھی غیر درنثو

چاہے صریحاً چہارم کے حصے پر منبج ہے۔ البیہقی فی الدلائل عن شعبی لما سلم الحسن بن علی رضی اللہ عنہ الاموالی معاویۃ قال لا معاویۃ قم فمکرم محمد اللہ واثنی علیہ ثم قال ان ہذا امر ترکۃ لمعاویۃ ارادۃ اصلاح المسلمین وحسن و ماہم وان ادری لعلہ فتنة لکم ومتاع الی حین ثم استغفر و نزل یعنی بیہقی نے دلائل میں لکھا ہے کہ امام شعبی نے روایت کی ہے جب حسن بن علی رضی اللہ عنہ نے معاویہ کو سلطنت حوالہ کی تو معاویہ نے کہا کہ اُٹھئے اور کچھ بیان کر دیجئے آپ نے کھڑے ہو کر حمد و ثنا کی پھر فرمایا ایسا الناس میں نے اس امر سلطنت کو معاویہ کے لئے اس واسطے چھوڑا کہ مسلمانوں کو خون بہنے سے بچے اور ان کی اصلاح حال ہو (یعنی اگر میں ایسا نہ کروں تو بالضرور مسلمانوں پر بڑا ظلم ہوگا اور وہ قہر بہر ہو جائیگے) اور میں نہیں جانتا کہ (اور کا انجام کیا ہوگا لیکن) امید ہے کہ یہ بات لوگوں کے لئے امتحان ہو اور چند دنوں تک باعث متع ہو۔

اس ارشاد سے آپ نے بتا دیا کہ یہ آیت خاص اسی مورد کے لئے نازل ہوئی ہے جس میں امیر معاویہ کو ظاہری حکومت ملے گی۔ اور اہل دنیا اس کی وجہ امتحان میں پڑینگے کچھ لوگ باوجود شدائد حق پر قائم رہینگے اور کچھ لوگ بطع دنیا حق سے منحرف ہونگے دین سے نکل جائینگے۔

نیز ایک دوسری روایت بیہقی نے نقل کی ہے کہ امام زہری نے بیان کیا قال خطب الحسن فقال

اما بعد ایہا الناس ان الشہدکم باولنا وخصم مالکم باخترنا وان لهذا امر مدۃ و دول الدنیا وان الرقۃ
 قال بنیہ وان ادی اقریب توعدون - الی قولہ عالی متاع الی حین - (در مشو جلد چہارم چاہیہ)
 امام حسن علیہ السلام نے خطبہ پڑھا میں فرمایا کہ ایہا الناس خدا نے تم کو ہمارے شخص اول (یعنی رسول خدا)
 کے ذریعہ ہدایت کی اور ہمارے آخر (قائم آل محمد - یا اپنی طرف اشارہ ہو) کے ذریعہ تمہارے
 جانوں کی حفاظت کی ہے اور اجان لو کہ یہ امر (سلطنت) تھوڑے دنوں کی بات ہے - اور
 دنیا ایک تہرے دو سہ ماہ میں بھرتی رہتی ہے اور (دیکھو کہ) بالضرور خدا نے اپنی سول سے
 فرمایا ہے وان ادی اقریب توعدون اور اسے متاع الی حین تک پڑھا -

سمجھنے والے سمجھتے ہیں اور اہل عقل ابھی طرح سمجھان گئے کہ اس سے مقصود کیا ہے - ان
 روایات نے صاف طور پر بتا دیا کہ دراصل حق سلطنت جناب امیر المؤمنین علیہ السلام اور امام حسن کا تھا
 لیکن بغضوت حفظ جان و مال سلمین اور بغض امتحان اہل دنیا اُسے معاویہ کے حوالہ کیا گیا جس سے
 خود بخود معلوم ہو گیا کہ معاویہ کا حق ممبر نہ تھا - جس طرح انبیاء اور دیگر اہل حق کے مقابلہ میں ابلیس کو
 زندہ چھوڑا گیا ہے تاکہ اہل دنیا کا امتحان ہو اور سب لوگ ابھی طرح جان لیں کہ دیندار کون ہے
 اور بے دین کون - انبیاء کی راہ پر چلنے والا کون ہے اور ابلیس کی راہ پر کون -

پس جس طرح حضرت آدم کے مقابلہ میں ابلیس کا چھوڑا جانا - جناب موسیٰ کے مقابلہ میں فرعون کا
 عرصہ دراز تک چھوڑا جانا - جناب ابراہیم کے مقابلہ میں ملحد کا دیر تک حکومت کرنا - حضرت
 یونس کے مقابلہ میں سامری کو زندہ چھوڑا جانا - رسول اللہ کے مقابلہ میں ابوجہل کو زندہ چھوڑا جانا
 محض بغض امتحان مردم تھا - اور اس لیے کہ ان حضرات کی حقیقت اور ان کفر کی ضلالت
 پر سے طور پر واضح کر دی - اس طرح بتقابلہ جناب امیر المؤمنین اور امام حسن علیہ السلام کے معاویہ کو
 چھوڑ دینا اظہار تھا امر حق کا تاکہ دنیا پر ابھی طرح واضح ہو جائے کہ حق پر کون ہے اور ناحق پر
 کون - خدا پرست کون ہے - اور دنیا پرست کون -

چنانچہ اس طول مدت میں کھڑے کہوٹے کا بھی فرق بھی معلوم ہو گیا - اہل ایمان اور اہل نفاق

میں تمایز ہی ہو گیا۔ اور دنیا پر واضح بھی ہو گیا کہ ان دونوں فریق میں ظالم کون ہے اور عادل کون
عالم کون ہے اور جاہل کون۔ حقدار کون ہے اور غاصب کون۔

آج بھی بہت تھوڑے لوگ ہیں جو جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کے مقابلہ میں معاویہ کو اچھا
کہتے ہوں۔ ہزاروں کتابیں اہل اسلام میں ایسی لکھی گئیں جنہیں معاویہ امیر معاویہ اور مناقب
جناب امیر المؤمنین لکھے گئے۔ جنہوں نے اونکی ناحق اور اونکی حقیقت دنیا پر واضح کر دی۔ اور
بتا دیا کہ اگر کوئی شخص خلیفہ جائز ہو سکتا ہے تو وہ صرف امیر المؤمنین علی ابن ابیطالبؑ
نیز اون کے فرزند امام حسن علیہ السلام اور وہ لوگ جو ان کے قدم بقدم ان کی اولاد امجاد
ہوں۔ نہ امیر معاویہ وغیرہ جنکے ارضائیں اصنام دین داخل ہو۔

آیت ۶۷-ج ۱۷ ع ۹ سورۃ الحج

ہَٰٓأَنۢ حِصۡلَانِ خَتَمُوۡا فِیۡ رِہِمِۢمۡ فَالَّذِیۡنَ کَفَرُوۡا قَطَعۡتۡ شِیۡبَہُمۡ مِّنۡ نَّارِ حِیۡتۡ مِّنۡ فَوْقَ رُءُوسِہِمۡ لَّحِیۡمٌ
یٰۤہِۦ ذُوۡجِہِکُمۡ نَہِیۡتُہُمۡ لِّیۡ ہِیۡ جَنۡنَتُہُمۡ لَہُمۡ فِیۡہَا زَوَٰجٌ مَّشٰوِرٌ لِّہُمۡ فِیۡہَا حٰثِرٌ مَّشٰوِرٌ
فَرِیۡقِیۡنِ مِیۡسَرٍۭ (جو لوگ کافر ہیں۔ اُن کے واسطے آتش جہنم کے کپڑے قطع کیے گئے۔) اور
اون کے سر پر گرم پانی (جہنم) کا بہایا جائیگا۔

قیامت کے دن ایسا بھی ہو گا کہ جن لوگوں کو کسی پر کوئی دعویٰ ہے اور وہ انہیں ظلم کر چکے ہیں تو انہیں
بار تعالیٰ موقع دے گا کہ اُس کے حضور میں وہ اپنا دعویٰ پیش کریں اور ظالم سے اپنا غرض طلب کریں
یا اُسے سزا دلوائیں۔ کیونکہ وہ دن خاص عمل پروردگار عالم حل حلالہ وغیرہ کا ہو گا۔ ہر ظالم سے
مظلوم کو مواخذہ کرنے کا حق ہو گا۔ ہر ایک فریادی کی فریاد رسی کی جائیگی۔ ہر حق دار کو موقع دیا
جائیگا کہ جس نے اُس کا حق لیا ہے اُس سے اپنا حق طلب کرے۔ اور اپنا دعویٰ محضر عدالت بتا
میں پیش کرے۔ اس میں مسلمان مسلمان۔ کافر۔ مؤمن۔ کافر۔ مؤمن۔ مؤمن۔ کافر۔ مؤمن۔ کافر۔ مؤمن۔ کافر۔
مگر سب سے پہلے جنکو حضور بار تعالیٰ میں دعویٰ پیش کرنے کا موقع دیا جائیگا۔ وہ خاص ذات
قدسیہ جناب علی ابن ابیطالبؑ ہو گی۔ جیسا کہ روایات معلوم ہوتا ہے۔ تفسیر در مشور

علاء سیوطی جلد چہارم ص ۳۴ میں ہے۔ قال علی رضی اللہ عنہ انا اول من یجئونی الخوضۃ علی
رکبتی بنیدی اللہ یوم القیامتہ۔ فرمایا علی رضی اللہ عنہ نے جو کوئی رُکے پہلے دعوائے
پیش کرنے کے لیے اپنے گھٹنوں کے بل خدا تعالیٰ کے سامنے بیٹھ گیا وہ میں ہو گا۔

پناہ بخدا علی سادول خدا۔ اپنی کریم و رحیم و دادگر بادشاہ مطلق کی جناب میں جو وقت دعوائے
کے لیے بیٹھ گیا اور اُس کے مد علیہم حاضر کیے جائیں گے۔ نہ معلوم کیا عظیم و ہولناک سمان ہو گا
جسکے تصور سے رونگٹے کھڑے ہوتے ہیں۔ معلوم نہیں وہ کون لوگ ہیں جنہوں نے علی
جیسے رحم دل۔ کریم النفس۔ ولی خدا کو اتنا ستایا ہے۔ کہ وہ قیامت تک اس ظلم کو نہ بھولیں گے۔ اور

آخر بروز جزا و سزا اپنا دعوائے حضور عادل حقیقی میں پیش کر کے دادری کے خواہان ہو کر ہی بیٹھیں گے۔
سنبھل جائیں وہ لوگ جو ظالمین علی بن ابیطالب ہیں۔ اور ہوش میں آکر بیٹھ جائیں وہ لوگ جو
اُن ظالموں کے طرفدار ہیں ایسا نہ ہو کہ اُدھرت جگہ عدل پروردگار عالم اپنی حقیقی مثال سے نمایاں ہو گا
اور علی سافریادی فریاد کرے گا اور خدا ساعادل سننے والا سنیگا۔ تو وہ لوگ بھی اُنہیں ظالموں کے
پیٹ میں آجائیں گے جس میں ظالمین آئیں گے۔

میں یہ بتانا نہیں چاہتا وہ کون لوگ ہونگے دنیا خوب جانتی ہے۔ امیر المؤمنینؑ نے اپنی دور حیات
میں برا بھلا کیا ہے۔ اور عجیب شکایات آپؑ کی ظالموں کی بابت کتب اہل اسلام میں مندرج ہیں۔ جو اس
بات کو واضح کرنے کے ذمہ دار ہیں۔ کہ کن کن لوگوں نے جناب علی بن ابیطالبؑ پر ظلم کیا اور انہیں
اس حد پر مجبور کیا کہ خدا تعالیٰ کے حضور سے بروز قیامت اپنا استغاثہ پیش کریں۔

اس مقام پر کہا گیا ہے کہ تین اور تین شخصوں کی شان میں یہ آیت نازل ہوئی ہے۔ مگر جب
نام بتائے گئے ہیں تو یہ کہا گیا ہے کہ پہلے تین شخص علیؑ۔ حمزہؑ۔ اور ابوعبیدہ بن حارث
ہیں۔ اور دوسرے تین شخص جو مد علی علیہم ہونگے عبید بن ربیعہؓ۔ شعیبہ بن ربیعہؓ۔ ولید بن عتبہؓ
لیکن سمجھ میں نہیں آتا کہ جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کو ان تین شخصوں سے کیا ایذا پہنچی ہے۔
جسکے لیے قیامت پر مواخذہ کو اٹھا رکھا۔ یہ تینوں شخص تو یہی ہیں جو بروز ان ہی بزرگواروں کے

ماں سے قتل ہو چکے تھے۔ اور اپنی سزا کو اُسی زمانے میں پہنچ گئے تھے۔ کیا کہیں ایسا بھی
سنا گیا ہے کہ کوئی شخص اپنا بدلہ کسی سے اُس کو قتل کر کے لے بھی چکے اور اپنا دل کا بخار نکل لو کر
پھر بھی اُپر دعوائے کرے۔ یہ دوسری مارتو شاید کسی تو کسی ایسے شخص سے جس کے سینے میں انسانی
دل ہو وقوع میں نہیں آ سکتی۔ چہ جائیکہ علی و حمزہ جیسے بہادروں سے جنہوں نے کبھی کسی
اپنے مقتول کو ملہ کرنا۔ اُس کا لباس اُتارنا۔ اُسے بعد قتل ذیل کرنا دنیا میں بھی ناپسند کیا
چہ جائیکہ دن۔ جو خاص عزت و ذلت کا دن ہوگا۔

عقل کسی طرح تجویز نہیں کرتی کہ امیر المؤمنین علیہ السلام جیسا دل رکھنے والا کسی کو قتل ہی کرے
اور پھر اُس سے قیامت میں مواخذہ بھی کرے۔ آخرا ب مواخذہ ہی کیا رہا۔ اور دعوائے ہی کس بات
ہوگا جبکہ اُسے جان سے ہی مار ڈالا اور دنیا ہی میں فیصلہ کر کے اپنا دل ٹھنڈا کر لیا۔
اتنا تو ضرور سمجھیں آتا ہو کہ علی ابن ابیطالب کا دعویٰ پیش خدا قیامت میں پیش ہو۔ کہ کیونکہ
امام بخاری نے بھی اپنی صحیح میں یہ روایت لکھی ہے۔

عن علی قال فینا نزلت هذه الآية

اراجع المطالب مولوی عبید اللہ عبیدی امرتسری (۶۸) یعنی علی سے مروی ہے کہ ہماری بابت
یہ آیت نازل ہوا ہے۔ لیکن یہ بات کسی طرح سمجھ میں نہیں آتی کہ مدعی علیہم وہ لوگ ہوں جو
بروز بدر اُن کے ہاتھوں سے مقتول ہو چکے ہوں۔

البتہ اگر عقل میں آئی والی بات ہو تو یہ ہو کہ جن لوگوں نے اُن پر بعد وفات رسول خدا ظلم کیا
اُن پر مصائب کے پہاڑ گرائے اُن کے حقوق تلف کئے۔ اور کوفہ نشین کیا۔ اور خود چین کئے۔
سلطنت کی۔ آسائش کی نیند سوتے رہے۔ اور باوجود ظلم کے اپنی زندگی میں کوئی بدلہ
علی ابن ابیطالب کی طرف سے اُس ظلم کا نہ پایا وہ مدعی علیہم ہونے کے زیادہ حقدار ہیں بظاہر
ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حقیقتہً امیر المؤمنین نے اپنا ظالموں کا نام لیا ہوگا۔ اور اس موقع پر بھی تصریح
فرمایا ہوگا کہ کن کن لوگوں پر میرا دعویٰ ہوگا۔ اور کون کون لوگ میرے ظالم ہیں جس طرح

دیگر مواقع پر تصریح فرمادی ہے۔ جیسا کہ خطبہ تشقید میں موجود ہے۔ واللہ لقد نعمصھا ابن ابی
قحافہ وہو یعلم ان محلی منہا محل القطب من لزجی۔

مگر لوگوں نے اسے لکھنا مناسب سمجھا کہ ان لوگوں کے نام لے دیئے جو بدر میں امیر المؤمنین کے
ہاتھوں مقتول ہو چکے تھے۔ حالانکہ اس دعوائے سے اور ان سے کوئی مناسبت ہی نہیں۔

بہر حال یہ بھی انتہائی فضیلت ہے امیر المؤمنین علیہ السلام کی کہ ان کو تمام داد و خواہوں سے پہلے
قیامت میں اپنا دعویٰ پیش کرنے کا موقع دیا جائیگا۔ نہ انبیاء کے طبقہ میں سے کوئی ان سے

پہلے داد خواہ ہو سکیگا اور نہ اولیاء کے طبقہ سے۔ جس سے یہ بات بھی یقینی طور پر ثابت ہوئی
کہ آپ کا مرتبہ فوق مراتب اہل دنیا ہے۔ رہا استشائے ذات سرور کائنات کہ انکا استشائے

بدلائل ثابت ہے)

دوسرے یہ بھی معلوم ہوا کہ امیر المؤمنین علیہ السلام پر کوئی ایسا ہی شدید ظلم کیا گیا ہے۔ جس کی عمت
بوز قیامت خدا تعالیٰ نے سب سے پہلے تجویز فرمائی ہے۔ ورنہ اگر کوئی ہلکا ظلم ہوتا اور اسی

وزنی کسی اور کا دعوائے ہوتا تو عقلاً اوس کی سماعت مقدم ہوتی چاہیے تھی۔ لیکن اس
تقدم سے بھی سمجھیں آیا کہ وہ مظالم جو امیر المؤمنین پر واقع ہوئے سب سے زیادہ شدید و مہتمم باشند ہیں۔

حقیقت یہ وہ مظالم ہیں جنہیں کثیر مواقع پر امیر المؤمنین علیہ السلام نے ظاہر فرمایا ہے اور دنیا کو
اس بات کا غافل نہیں رکھا ہے کہ کون کون لوگ حضرت پر ظلم کرنے والے تھے۔

ایک تو وہی خطبہ شہرہ ہے جسے خطبہ تشقید کہتے ہیں اُس میں آپ نے جس حد پر شکایت
کی ہے اور اپنی مظلومیت ظاہر فرمائی ہے اہل فہم پر مخفی نہیں ہے۔

آپ ارشاد فرماتے ہیں۔ اما واللہ لقد نعمصھا فلان وہو یعلم ان محلی منہا محل القطب من

الوحی نجد عنی ایل ولا یرقی الی الطیر فدللت در نہا ثوباً وطوبی عنہا کثیاً وطفقت ازمانی

بین اصول بید عباد او صبر علی خنثیہ عمیار بھیم فیہا الطیفیر وشیب فیہا الصغیر ویکوج فیہا

مومن حتی ملقی ربہ فرایت ان الصبر علی ہاتما اجمی نصیر و فی العین قدے و فی الخلق شجے۔

ارے ترائی تھیا۔ حتیٰ مضمی الاول سبیلہ۔ قادی بہا ال فلان بعدہ۔

شان مایومی علی کورہ و یوم حیات انجی جابر

فیما عجبا بنیا ہویتقیسا فی حیاتہ از عقد تا خرید و فاقہ شد تا شطراضرعہا فیضہا فی
خزۃ خشتار غیاظ کلہا و بخش مسہا و کثیر الفشار فیہا و الاعتدال سنہا۔ (اسکے بعد فرمایا ہے)

فصبرت علی طول المدۃ۔ و شدۃ المحنتہ۔ حتیٰ اذا مضی بسبیلہا فی جماعتہ زعم انی احکم۔ فیما

لیشد و للشورے منی اختر من الریجۃ معہ الاول سنہم حتی ہرت اقرن الی ہذہ النظائر لکنی اشفقت

اذا سفا و طرت اذا طاروا فخصتہ جل منہم لضعفہ و مال الآخر لصرہ و معہ من و من الی ان قام

ثالث القوم بشیر الی عثمان فافجا خصیۃ بین شلیہ و متلفہ و قام معہ بنو ابیہ یخصمون مال اللہ

خصیۃ الابل منبۃ النبیج۔ النہج السبیلۃ ص ۳۱۱ چاپ مہر۔

قسم خدا کی فلان شخص (ابوبکر) نے خلافت کو کرتے کی طرح پہن لیا۔ حالانکہ وہ جانتا تھا کہ میری جگہ
اُمّیں ایسی ہے جیسی کسل کی چکی میں علم و حکمت کا سیلاب مجھ سے جاری ہو کر گرتا ہے

اور میرے بلند مرتبہ تک پرندہ بھی پر نہیں مار سکتا۔ (جبکہ خلافت غضب ہو گئی) تو میں نے صبر کا

پردہ گرالیا اور اُس خلافت سے پہلو ہتی کر لی۔ اور سوچنے لگا کہ آیا اپنے کاٹنے والے ہاتھ سے

حکمہ کروں یا اس اندھیرے صبر کروں جس کے قصہ سے بڑے لوگ کمزور اور جوڑے بوڑھے

ہو جائیں اور مؤمن رنج میں گرفتار رہے تا انکا اپنے رب کے ملاقات کرے تو مجھے اس مصیبت

پر صبر ہی زیادہ مناسب معلوم ہوا۔ پس میں نے صبر کر لیا مگر اس حال سے کہ آنکھ نہیں (گویا)

کنکریاں پڑی ہوئی تھیں اور حلق میں سہی پھنسی ہوئی تھی میں دیکھتا تھا کہ میری میراث لٹ

رہی ہے یہاں تک کہ خلیفہ اول نے دنیا سے اپنی راہ لی اور اپنے بعد خلافت فلان (خلیفہ

ثانی) کے حوالے کرتے گئے۔ پھر اپنے بھائی عمرؓ پر جس کا حال یہی ہے۔ کہاں میرا بھائی دن کہ

اوٹنی کے پیٹ پر بیٹھا ہوا مارا مارا پھرتا ہوں اور کہاں وہ دن جو جابر کے بھائی حیان کے

ساتھ (چین سے) بسر ہوئے پس کس قدر تعجب ہے کہ یا تو خلیفہ اول خلافت سے استغفار دے

تھے یا مرنے کے بعد ہی (اپنے ہی دوستوں میں سے) دوسرے صاحب کے گلے میں باندھ دی گئے
 ان دونوں نے خلافت کے تھنوکھو کس قدر شدت سے دودھ لیا اس کلام میں خلافت کو اونٹنی سے
 تشبیہ دی (غرض ابوبکر خلافت کو ایسے خشن اور درشت مقام میں رکھتے گئے (خلیفہ ثانی
 کی بد مزاجی کی طرف اشارہ ہے) جس کا زخم گہرا تھا اور چھوٹا بھی ناگوار ہوتا تھا جسمیں نفرتیں
 بھی بہت تھیں اور ان نفرتوں کے بعد معذرت بھی بکثرت ہوتی تھی پس میں نے اس میں
 درازا و سخت محنت پر صبر کیا یہاں تک کہ انہوں نے بھی اپنی راہ لی تو وہ خلافت کو ایک نچایت
 میں رکھتے گئے کہ جس کے ارکان میں سے ایک میں ہی تھا۔ بارہا خلافت کے معاملہ میں
 شورے کو کیا دخل میرے استحقاق خلافت کی بابت خلیفہ اول ہی کے مقابلہ میں کٹکے
 مشبہ تھا جواب میں ایسے لوگوں میں شامل کیا جانے لگا لیکن بہر حال میں نے ان کا
 ساتھ دیا، جب یہ لوگ پست ہوئے تو میں بھی پست ہوا اور جب یہ بلند ہوئے تو میں
 بھی بلند ہوا اُمین سے ایک شخص نے شورائے کے موقع پر اپنے دیرینہ کینے کے سبب مجھے
 انحراف کیا اور دوسرا اپنے سالے (عثمان) اور چند دیگر بیہودہ باتوں کے سبب پھر گیا
 یہاں تک کہ قوم کے تیسرے صبا اپنے پہلوں کو آنتوں اور معدہ کے درمیان بھولائے ہوئے
 خلیفہ بن گئے اور ان کے ساتھ ان کے اعزہ و اقارب بھی کہے ہوئے گئے یہ لوگ مال خدا
 کو اس طرح کھاتے تھے جیسے اونٹ بہار کی گھاس کھاتا ہے۔

پھر ایک مقام پر فرماتے ہیں نہج البلاغۃ چاہے صرف نظرت فاذا لیس لی معین الا اللہ العلی

ففضلت بہم عن الموت و غصبت علی القدی و شربت الشبی و صبرت علی اختناق فی الخلق
 اخذ الکفر۔ و علی امر من طعم العلقم۔

ترجمہ۔ پس دیکھا تو اپنے گھر والوں کے سوا کسی کو مددگار نہ پایا لہذا میں نے اس سے بخل کیا
 کہ ان کو موت کے حوالہ کر دوں اور غم غصہ کے خس و خاشاک پر آنکھیں بند کر لیں اور بنج و اندوہ کے
 گھونٹ پی لیں اور صبر کر لیا دم کے گھٹنے پر اور ایسے اور جو جملہ (یک دم پہلے) سو زیادہ تلخ تھا۔

پھر ایک اور مقام پر ارشاد فرماتے ہیں (بج البلاغہ مطبوعہ مصر ص ۷۳)

ملکتی عینی وانا جالس فسخ لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فقلت یا رسول اللہ ماذا لیت من
امتک من الادد واللہ فقال ادع علیہم فقلت ابدنی اللہ بہم خیرا وابدلہم لی شرا منی

میں بیٹھا ہوا تھا کہ میری آنکھ لگ گئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سامنے دیکھا۔ پس میں نے
کہا یا رسول اللہ کیا کچھ نہیں۔ کبھی اور خدمت آپ کی اُمت سے مجھے پہنچنی فرمایا کہ اُن کے لیے بدو
کرو۔ میں نے کہا خدا مجھ کو ان (اُمت والوں) سے بہتر بدلہ میں دے۔ اور انکو مجھ سے
برا شخص بدلہ میں دے۔ یعنی خدا کرے کہ ان پر وہ شخص حاکم ہو جو بدترین ہو اور انہیں
اوسیطح الم پہنچائے جیسے انہوں نے مجھے ایذا پہنچائی ہے۔

پھر ایک اور مقام پر فرماتے ہیں (ملاحظہ ہو بیج البلاغہ صفحہ ۲۴ مطبوعہ مصر)

اللہم انی استعذک علی قریش فانہو قد قطعوا رحمی واکفوا انائی وجمعو علی منازعتی حقاکت
اولیٰ بہ من غیری وقالوا الا ان فی الحق ان تاخذہ فی الحق ان تمنعہ فاصبر معنونا او مناسفا
فقطرت فاذا لیس لی راقد ولا ذاب ولا مساعد الا اہل بیتی فضنت بہم عن المینۃ واعصبت
علی القذی وجرعت ریحی علی الشجی وصبرت من کلم الغیظ علی امر من الغلظم والم للقلب من
حر الشفا۔

یعنی خدا یا میں تجھ سے پناہ مانگتا ہوں قریش کے مقابلہ میں (ابوبکر و عمر وغیرہ) کہ ان لوگوں نے
میرا قطع رحم کیا۔ اور میرے ظرف کو الٹ دیا (یعنی میرا حق تلف کیا) اور اتفاق اس امر پر
کر لیا کہ میرا حق مجھ سے چھین لیں۔ جس حق کا میں اپنے غیروں سے زیادہ متعلق تھا۔ کہنہ لگے
کہ حق مجھ ہی ہے کہ تم نہ لو۔ پس چاہو غم کی حالت میں صبر کرو۔ یا افسوس کی حالت میں مرجاؤ
اب جو میں نے نظر کی تو سوائے اپنی اہلیت کے کوئی عطا کرنے والہ۔ اور کوئی دشمن کو دفع کرنے والا
اور مددگار نہ پایا۔ تو میں نے موت سے اُن پر نکل کیا (یعنی دشمن سے جنگ کی کہ کہیں یہ اہلیت
مارے نہ جا میں کیونکہ فقط یہی جذبہ نفوس میرے مددگار ہیں) اور باوجود کشاکش کے آنکھ بند

کر لی اور حکم کو منٹ ہے اور غصے کے فرو کرنے پر صبر کیا ۱۱

ناظرین بالانصاف بتائیں کہ ان تمام مقامات میں کوئی بھی ایسی جگہ ہے۔ جہاں ششیبہ اور ولید بن عقبہ یا زعبہ مقتولین بدر کی شکایت کی ہے جہاں شک و گمان جاتا ہے یا خلف ثکف کی شکایت کی ہے یا عموم قریش کی جنہیں یہ بزرگواران بھی شریک ہیں دیا بنی امیہ کی۔ پس لا اھل الا اگر آپ خدا تعالیٰ کے سامنے دعوے کرتے گئے لیکن جھٹکتے تو ان ہی حضرات پر دعوے کر گئے نہ شیبہ و زعبہ وغیرہ پر جسکی شکایت کہی آپ نے نہ کی۔ اور نہ ان کا نام کسی موقع پر لیا۔ اور کیونکر کرتے در انحالیکہ انہوں نے آپ کا کوئی حق نہیں پہنچایا تھا۔ آپ کے اظہار حق سے نہیں روکا تھا۔ آپ کی میراث نہیں سلب کی تھی۔ البتہ جن لوگوں نے بظلم و ستم آپ کی میراث چھینی۔ آپ کے دروازہ جلانے کو آگ لکڑیاں لے گئے۔ آپ کی گردن میں ریمان باندھی۔ آپ کا حق لے لیا۔ آپ کے امیہ جو مغل بنانے کی کوشش کی۔ انہیں ضرور دعوے کر گئے اور وہی لوگ ہذاں خضمان اختصونی بہم سے مراد ہو سکتے ہیں۔

یہیں سے یہ بھی فیصلہ ہو سکتا ہے کہ فالذین کفروا سے کون لوگ مراد ہیں جسکے لئے خدا تعالیٰ آتش جہنم کے کپڑے سے قطع کر لگا۔ اور جن کے سرو نہر دوزخ کا گرم کہوتا ہوا ڈالا جائیگا۔

ہمیں تصریح کی ضرورت نہیں ہے۔ ہاں استعد ضرور سمجھ لینا چاہیے کہ یہی وہ لوگ ہونگے جو علی ابن ابیطالب علیہ السلام کے فریق مخالف اور مدعی علیہم ہونگے۔ پھر کیا حال ہوگا ان لوگوں کا جنہیں علی صاحب دعوے کرے۔ اور کیا ہوگا حال ان لوگوں کا جو ایسے مدعی علیہم کے طرفدار اور بجا حامی ہیں۔ خدا تعالیٰ ہدایت کرے اپنے بندوں کو۔

آیت ۶۸ ج ۱۷ ع ۱۷ - سورہ حج

یا ایہا الذین آمنوا کعبوا واعبدوا عبد ربکم واخلوا الخیر لعلکم تفلحون۔ و جاهدوا فی اللہ حق جہادہ
ہو اجتہادکم و جہل علیکم فی الدین من حج۔ لعلکم تفلحون۔ و جہل علیکم فی الدین من حج۔ لعلکم تفلحون۔ و جہل علیکم فی الدین من حج۔ لعلکم تفلحون۔
لیکون الرسول علیکم شہیداً و تكونوا الشہداء علی الناس فاحموا الصلوٰۃ و آتوا الزکوٰۃ و اعتصموا باللہ۔ ہو لکم

منعم المومنین و نعم النصیر۔

ترجہ۔ ایمان والوں کو ع کرو۔ سجدہ کرو۔ اپنے رب کی عبادت کرو۔ اور نیک کام کرو۔ تاکہ تم کامیاب رہو۔ اور خدا کے بار میں خوب جہاد کرو۔ اُس نے تم کو منتخب کیا ہے۔ اور تم پر دین میں کوئی سنگی مقرر نہیں کی۔ اپنے پر ابراہیم (علیہ السلام) کی تبعیت کرو۔ اُس ابراہیم علیہ السلام نے تمہارا نام اس سے قبل ہی اور اس دور میں مسلمان رکھا ہے تاکہ رسول (محمد صلی اللہ علیہ وآلہ) تم پر گواہ بنے اور تم تمام آدمیوں پر گواہ بنو۔ پس نماز کو قائم کرو۔ اور زکوٰۃ ادا کرو۔ اور خدا ہی سے اعتصام کرو۔ وہی تمہارا مولا ہے۔ تو وہ بہتر مولا ہے اور بہتر مددگار ہے۔

ان آیات سے جلالت شان اور مطالبہ پر مشتمل ہونا اجازت نہیں دیتا۔ کہ سرسری اس پر گزریا جائے۔ اور تفصیل ہدیہ ناظرین کیجائی۔ مگر سنگی وقت اور صنیق مجال زیادہ توسعہ کی رخصت نہیں دیتی۔ اس موقع کی آیتوں نے جن مطالب کی طرف اشارہ کیا ہے۔ وہ کئی مطلب ہیں۔ ایک یہ کہ خاص ایمان والوں کو مخاطب کیا ہے اور اس خطاب میں کوئی قید یا شرط نہیں لگائی ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ مخاطبین وہی لوگ ہیں جن کا ایمان ثابت و سلم ہے۔ اور اُس میں شک و ریب کوئی دخل نہیں ہے۔

دوسرے حکم ہوتا ہے کہ جہاد کرو جو حق جہاد ہے۔ ظاہر ہے کہ جو لوگ جہاد سے بھاگتے رہیں ہوں یا اپنی نفس پر قابو نہ رکھتے رہیں ہوں وہ محکوم اس حکم کے نہیں ہو سکتے اس لئے کہ انہوں نے ابھی پہلا ہی درجہ جہاد کا طے نہیں کیا۔ تو حق جہاد کا حکم ان کو کوئی دیا جاسکتا ہے ابھی تو اُن کے لئے لازم ہے کہ مطلق جہاد میں ثابت قدمی دکھائیں تب محکوم یہ حکم جہاد ہو سکتے ہیں ۳۱ قیرے۔ لہذا ابیکم ابراہیم کا خطاب بتا رہا ہے کہ ان آیات میں مخاطب وہی لوگ ہیں جن کے سلسلہ ابوت میں حضرت ابراہیم داخل ہیں۔ یعنی جن کا سلسلہ نسب حضرت ابراہیم علیہ السلام تک پہنچتا ہے۔ ورنہ یہ کہنا صحیح ہوگا کہ تمہاری باپ ابراہیم کی ملت یہ

چوتھے۔ یہ جملہ کہ لشکوہ شہداء علی الناس تاکہ گواہ لیں تم کو تمام آدمیوں پر جنہیں اولیاء و مضی

بھی داخل ہیں۔ حق نہیں کہہ سکتے۔ دوم یہ کہ وہ لوگ تمام لوگوں سے سابق الوجود ہیں۔ ورنہ سب پر گواہی کیونکر دے سکیں گے جبکہ انہیں دیکھا بھی نہ ہو گا۔ سوم۔ یہ کہ وہ انبیاء سابقین سے بھی سوائے جناب رسول خدا کے افضل ہیں۔ اسلئے کہ وہ تمام آدمیوں پر گواہ بناؤ گئے ہیں۔ جنہیں انبیاء و رسولین بھی داخل ہیں۔ چہارم۔ یہ کہ ان کا مرتبہ اس قدر عظیم ہے کہ صرف رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ اُن پر گواہ ہو سکتے ہیں۔ کسی اور کو اُن پر گواہی کا حق نہیں ہے۔ جس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ اگر اُن سے کوئی افضل ہے تو صرف جناب سالتحاب صلی اللہ علیہ وآلہ کوئی اور۔ پنجم۔ لفظ اجتبا صاف تبارہ ہے کہ مخاطبین آیات مذکورہ وہی لوگ ہیں جن کو خدا نے برگزیدہ کیا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ جو لوگ خدا کے برگزیدہ ہیں وہ معصوم ہونگے۔ اس سے عام صحابہ یا تمام مسلمان مراد نہیں ہو سکتے۔ اسلئے کہ وہ مجتبیٰ نہیں ہیں۔ ورنہ اُن سے معافی و ذنوب کا صدور نہ ہوتا۔ حالانکہ ہم جانتے ہیں کہ ان سے برابر صبر و عزمی ہوتا رہا اور اب بھی ہوتا ہے۔ ان تمام وجوہ پر نظر کرتے ہوئے ہر گز حیرت نہیں ہوتی کہ ان آیات کو عام مسلمانین سے یا فقط عموم صحابہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ سے چسپان کریں۔ کیونکہ آیات مذکورہ کے الفاظ کا حصار ان کو اپنا اندرانے سے روک رہا ہے۔ پس لامحالہ ان سے وہی لوگ مراد ہوں گے جو معصوم ہیں اور وہ سوائے آل محمد کے اس امت میں کوئی نہیں ہو سکتا۔

وہی مجتبیٰ ہیں یعنی معصوم ہیں وہی ایسے ہیں جو بعد رسول خدا اہل عالم سے اشرف و اکمل ہیں۔ وہی وجود بعد رسول خدا سب کے مقدم ہیں جس پر احادیث نور و افصح دلیلیں ہیں۔ وہی دنیا کے تمام انسانوں پر گواہی دینے کا حق رکھتے ہیں۔ وہی اولاد جناب ابراہیم علیہ السلام میں منتخب چیدہ برگوار اور فرزندان ابراہیم کہے جانے کے مستحق ہیں۔ یہ تو مختصر سی عقلی بحث الفاظ آیات کے رو سے ہوئی۔ اب ذرا تفاسیر پر نظر کیجئے۔

تفسیر مشور علیہ چہارم ص ۳۷۱ چاپ مصر میں یہ روایت مندرج ہے۔

ابن مردودہ عن عبد الرحمن بن عوف قال قال لی عمر الساکنا نقر فیما کنا نقر و جاہدوا

فی الشرح جہادہ فی آخر الزمان کما جاہدتم فی اولہ قلت بلیٰ فقی یا امیر المؤمنین قال اذا کان بنو امیۃ الامراء و بنو المغیرۃ الوزراء۔

و آخر جہاد البیہقی فی الدلائل عن المسور بن مخرمہ قال قال عمر لعبد الرحمن بن عوف فذکرۃ ۱؎
یعنی ابن مسور نے عبد الرحمن بن عوف سے روایت کی ہے کہ مجھ سے عمر ابن الخطاب نے کہا کیا ہم جو کچھ آیات قرآن سے سابق میں پڑھا کرتے تھے۔ اُس میں یہ آیت نہ پڑھتے تھے کہ تم لوگ جہاد کرو خدا کی راہ میں آخر زمان میں حطّ تم نے اول زمان میں جہاد کیا ہے؟ میں نے کہا۔ ہاں پڑھتے تھے تو اسے امیر المؤمنین بھی کب ہوگا۔ عمر نے کہا کہ جب بنی امیہ بادشاہ ہونگے اور بنی مغیرہ وزیر ہونگے۔ اس روایت کو بیہقی نے مسور بن مخرمہ سے بھی روایت کیا ہے۔
اس روایت شریف سے چند باتیں قابل لحاظ سمجھ میں آئیں۔

ایک یہ کہ آیت مذکورہ آج جو صرف اس قدر ہے کہ جہاد فی الشرح جہادہ، وہ کبھی سابق میں جاہد فی الشرح جہادہ فی آخر الزمان کما جاہدتم فی اولہ کہتی تھی یعنی اس سے یہ فقرہ حذف ہو گیا ہے۔ فی آخر الزمان کما جاہدتم فی اولہ، جس سے صاف بتایا کہ حسب ارشاد حضرت خلیفہ ثانی قرآن میں تحریف ہوئی ہے۔ پہلے آیت کے الفاظ زیادہ تھے۔ اب وہ الفاظ قرآن میں موجود نہیں۔

پس وہ لوگ جو شیعوں پر دعویٰ تحریف قرآن کا الزام لگاتے ہیں ان کو اپنی گربان میں سر ڈال کر دیکھنا چاہیے کہ ان کے مسلم الثبوت خلیفہ بھی تحریف کے قائل تھے۔ اگر شیعہ حضرات بھی حضرت عمر کی تقلید کرتے ہوں تو کیا مضاقت ہے۔ حالانکہ یہ الزام محققین شیعہ پر ہرگز نہیں آ سکتا کیونکہ وہ تحریف کے قائل نہیں۔

(دوسرے) یہ بھی معلوم ہوا کہ جب بنی امیہ بادشاہ ہوں اور بنی مغیرہ ان کے وزراء بنیں جسکی ابتدا حضرت عثمان غنی خلیفہ سوم سے ہو جاتی ہے وہ وقت ایسا ہوگا جس میں یہ آیات کامل کو راہ خدا میں جہاد کرنا واجب ہے۔

تیسرے یہ حکم بتا رہا ہے کہ بنی امیہ کی سلطنتیں عموماً ناجائز تھیں اور ایسی تھیں کہ اہل یمن
 کو حکم ہوا کہ تم ان سے لڑو۔ یا جس قسم بھی جہاد ممکن ہو کرو۔ خواہ جہاد نفسانی ہو یا جسمانی
 اور جب یہ خلافتیں سرے سے باطل ہوئیں تو لامحالہ کوئی اور خلیفہ برحق رول کا اس زمانہ
 میں ہونا چاہیے کیونکہ دنیا بغیر کسی بنی و رول یا خلیفہ رول کے نہیں رہ سکتی جیسا کہ سابق کی
 احادیث نے تو مکر اس کتاب میں لکھے جا چکے ہیں۔ بتا دیا ہے۔

مگر معلوم ہے کہ سوائے بنی ہاشم و آل رول کے جو معصوم تھے استحقاق خلافت کسی کو نہ تھا
 لہذا ان ہی کو اس زمانہ کا خلیفہ جائز ماننا پڑیگا اگرچہ ظاہری سلطنت کے ظلم وہ محروم کھے
 گئے۔ (چوتھے) یہ بھی معلوم ہوا کہ جن لوگوں کو حکم جہاد اس آیت میں دیا گیا ہے وہ عام موجود
 صحابہ نہیں ہیں۔ بلکہ وہ لوگ ہیں جو عہد سلطنت بنی امیہ میں موجود ہونگے۔ جن سے اولاً حضرت
 خلفائے ثلاثہ اور وہ لوگ جو ان کے دور میں فوت ہوئے خارج رہینگے اور اس احاطہ کے
 اندر آنیکی انکو اجازت نہ ہوگی۔

پانچویں۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ عہد بنی امیہ میں جو مومنین محکوم بجاہد اس آیت کے روئے ہوئے
 ہیں وہی ہیں جو فرزندان ابراہیم علیہ السلام ہیں اور معلوم ہے کہ فرزندان ابراہیم کی فرد اکمل
 صرف محمد و آل محمد صلی اللہ علیہ وآلہ ہیں نہ کوئی اور۔ لہذا وہی محکوم بجاہد اس آیت میں
 ہیں۔

چنانچہ سب سے پہلے جناب امیر المومنین علیہ السلام نے عہد معاویہ میں جہاد جسمانی کیا۔ پھر امام حسن
 علیہ السلام نے۔ پھر امام حسین علیہ السلام نے ان کے بعد بقیہ ائمہ طاہرین نے مجاہدہ نفسانیہ
 سے کام لیا۔ اور وہ صبر کیا جسکی نظیر نہیں مل سکتی۔ کیونکہ جہاں اس آیت کے تحت میں وہ حدیث
 مذکور ہو چکا تھا لکھی گئی۔ وہاں یہ بھی بتایا گیا ہے کہ صرف تلوار سے لڑنا ہی جہاد نہیں
 بلکہ جہاد نفسی بھی بڑا جہاد ہے۔ چنانچہ اسی تفسیر و مفسر جہاد چارم ص ۳۴ میں یہ روایت مذکور ہے۔

ابن ابی عاتم عن الحسن بن جہاد و فی اللہ حق جہادہ۔ قال ان الرعل یجاہد فی اللہ حق جہادہ

وما ضرب السيف - ابن ابی حاتم نے حسن رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ آدمی کہی راہ خدا میں پورا جہاد کرتا ہے حالانکہ اُس نے تلوار نہیں چلائی (یعنی بغیر سیف زنی بھی جہاد ہو جاتا ہے) اور وہ سوا جہاد نفسانی کے اور کیا ہو سکتا ہے) پھر دوسری روایت لکھی ہے عن فضال بن عبید رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المجاہد من جاہد نفسه فی طاعة اللہ فضاء بن عبید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجاہد وہ ہے جو اپنے نفس سے جہاد کرے طاعت خدا میں۔

معلوم ہے کہ بقیہ ائمہ طاہرین نے اس دور میں سوائے عبادت و زہد و تعلیم و تقویٰ و صبر کے کوئی کام نہیں کیا۔ عام لوگ دنیا کی طرف متوجہ تھے اور کچھ دین کی طرف عامتہ الناس کے مشاغل ہو رہے تھے اور ان کے عبادت پروردگار عالم۔ عامتہ الناس محرمات میں مبتلا تھے۔ اور کچھ تذکیر و تعلیم و تفہیم و تلقین و تہذیب میں۔ جو کتب سیر و تواریخ کے ناظر پر کسی طرح مخفی نہیں۔ خلاصہ یہ کہ ان آیات میں حضرات خلفائے ثلاثہ کسی طرح داخل نہیں۔ اور نہ انہوں نے عہد نبوی امیہ میں جہاد کیا کیونکہ دو نوموجود نہ تھے۔ اور تیسرے صاحب خود بادشاہ تھے۔ تو اب ان لوگوں کو تلاش کرنا چاہیے جو عہد نبوی امیہ میں رہ کر محکوم جہاد ہو سکتے ہوں۔ اور انبائے ابراہیم سے ہوں۔ اور وہ سوائے علیؑ و اولاد علیؑ کے جو معصوم تھے دوسرا نہیں ہو سکتا خصوصاً جب الفاظ آیات مذکورہ بھی ان کے سوا کسی دوسرے پر صادق آنے سے منکر ہیں۔

یہی وہ لوگ ہیں جنکی بابت خدا تعالیٰ نے مداحی کی رسولؐ نے مداحی کی۔ جس سے قرآن و احادیث کے اوراق بھرے ہوئے ہیں جنکی مداحی صحابہ نے کی تابعین نے کی۔ یہی وہ ہیں جنکی بابت ابو عمر و عثمان بن بحر الحافظ مقفرلی مشہور امام ادب و صاحب کتاب بیان و تبیین ابن ابی ایک سالہ خاص میں جسے ینابیع المودہ مطبوعہ مصر ص ۱۵۵ میں لکھتے ہیں (پہلے امیر المؤمنین علیؑ السلام کی مدح میں بہت سے جملے لکھے ہیں۔ اوسکے بعد لکھتے ہیں ینابیع المودہ ص ۱۵۵ طبع مصر) و اما جملة القول فی ولد علی رضی اللہ عنہم فہم فہم معظمون مکرمون عند الناس بدون اختیار ہم و المؤمنون

تعلیم و تحریم۔ و اتقون موقنون فہم سرکرم و کمال جسم۔ و شیم عجیب و عرق طیب۔ و فضل مبین۔
و وقار مشین۔ و عرق نام۔ و غصن باسق۔ و اصل ثابت و فرع ثابت فلہذا الم یکتفو و لم یقفو بذالک
التعلیم۔ و التکریم۔ و اشتغلوا بالتکالیف الشداد و المحن الغلاظ و العبادۃ الشاقۃ و المجاہدۃ البتۃ۔

یعنی خلاصہ تقریر اولاد علی ابن ابیطالب علیہ السلام کی نسبت یہ ہے کہ وہ حضرت تمام لوگوں کے نزدیک
معظم و مکرم بغیر اسکے کہ وہ خود اسے اختیار کریں (یعنی از خود لوگ انکی تعظیم کرتے تھے نہ اون کی
خواہش سے) اور تمام لوگ ان کی تعظیم و تکریم پر ایمان لائے تھے کیونکہ ان کے لیے عظیم تھیں۔

اور بڑا کمال تھا۔ اور صلت عجیب تھی۔ اور گرا ہر فضل مبین رکھتے تھے اور وقار محکم۔ عرق منو
کنندہ رکھتے تھے۔ اور شاخ بلند۔ ثابت و قائم خبر رکھتے تھے۔ اور فرع بالندہ۔ اس وجہ سے

ان لوگوں نے اس تعظیم و تکریم پر کثافت کی بلکہ خود سخت تکالیف کے برد میں مشغول ہوئے اور بڑے
بڑے محن اٹھاتے رہے اور سخت سے سخت عبادتیں کرتے۔ اور پورے جہاد فرماتے رہے۔

اب تو معلوم ہوا کہ پورے جہاد کرنے والے ہی بزرگوار تھے۔ جنکو آیت مذکورہ میں حکم جہاد دیا گیا ہو۔
بالجملہ یہی وہ بزرگوار ہیں جنکی نسبت فاضل روز سناں اپنی کتاب بطلال البطل میں یوں لکھتے

ہیں۔ (روایح القرآن ص ۳۱۸)

ہم صدور ایوان الاصفیاء	و بدور سماء الاقتباء و مفاہج
ابواب الکرم و مجاہدین بطول النعم	لیوث غیض النبائۃ و سباق
مضامیر السامۃ و خزان نفوذ الزجاء	والاعلام الشوامخ فی الارشاد
والہدایۃ و الجبال الرواسخ	فی الفہم و الدرایۃ و ہم کما قلت
ثم المعاطس من اولاد فاطمہ	علوآ رواسی طود الغر و الشرف
فاقوا العرائین فی نشر اللہ کراما	بسم کف خلا من صحبۃ السرف
تلقاہم فی غداۃ الودع اذ رجعت	اکتاف کفارہم من ربیبۃ التلغ
مثل اللیوث الی الاحوال ساعۃ	حماسۃ النفس الایسلۃ الی الصلف

بنو علی و مٹی المصطفیٰ حقاً اخلاف صدق نمونہ اشرف السلف

یہ بنی فاضل فضل بن روز بہاں کے الفاظ جو مع المظاہرین اولاد امیر المؤمنین علیہ السلام لکھے ہیں۔ جنہیں بھی ظاہر کیا ہو کہ یہ حضرات مجتہبے ہیں۔ اور یہی من عند اللہ منتخب گویا یہ ترجمہ کر اُس جگہ کا جو آیت مذکورہ الصدر میں خدا تعالیٰ کے کلام میں آیا ہے ہو اجتباکم اُس (خدا) نے تم کو مجتہب (منتخب کیا ہے)۔ اور یہ بھی ظاہر کیا ہے کہ یہ حضرات صاحبان کرم و صاحبان حرب و ضرب ہیں۔ اور سابقین غایات و مادیان راہ نجات ہیں۔

ترجمہ ظاہری ان الفاظ کا یہ ہے۔ وہ یعنی اولاد علی و فاطمہ المظاہرین (محسّر انتخاب کے صدر۔ آسمان مجتہب کے چاند ہیں۔ دروازہ مائے کرم کی کجیاں۔ باران نعمت کے ستارے ہیں بزرگی کے بیشہ کے شیر۔ سرداری کے باغ کے باران ہیں۔ سخاوت کے مضار کے سبقت بجا نیولے رجحان کے نقد کے خزانہ دار ہیں۔ ارشاد و ہدایت میں بلند علم۔ اور فہم و علم میں کوہ محکم میں (مجاہد کلمہ) الفوارس گئے ہیں جن کے طلوع پر باران آتا ہے۔) ترجمہ اشعار۔

(یہ لوگ بلند ناک الے معززین اولاد فاطمہ سے ہیں) جو کوہ غرہ شرف پر بلند ہوئے اور سرداروں کے سخاوتوں میں فائق ہو گئے۔ سخاوت بھی ایسی جو عیب و اسراف سے پاک تھی۔ جنگ کے دن جبکہ ان کے ہمسروں کے شلنے خوف ہلاکت کا نپتے ہوں تم اونکو شیروں کی طرح تلواروں اور تیروں میں اپنی شجاعت نفس کی وجہ سے دوڑتا ہوا پاؤ گے (انہی خیال ظلم کے) یہ لوگ برحق وہی مصطفیٰ م علی کی اولاد ہیں۔ یہ سچے ہیں جن کا نمونہ اشرف اسلاف کے ہوا ہے۔

کیا اب بھی کسی کو عذر ہو سکتا ہے کہ جنگی واقعی یہ حالت ہو اور جو اس مرتبہ عظیم پر فائز ہیں جس تک پہنچنا عام انسانی قوائے سے ناممکن ہے۔ وہی لوگ مراد ہیں۔ ان آیات میں نہ کوئی اور خصوصاً بضمیر اُس حدیث کے جو حضرت عمر سے نقل ہوئی۔

علاوہ بریں ہم اسی پر اکتفا کرتا نہیں جانتے بلکہ اس سے بھی زیادہ تصریح سے بتانا چاہتے ہیں

کہ ان آیات کا مصداق صرف اور صرف رسول خدا اور علی و حسن و حسین اور ان کی اولاد ائمہ طاہرین ہیں۔ اور کسی کو نہیں دخل نہیں۔

ملاحظہ ہو کتاب بیابج المودۃ صلاۃ چاہے۔ بحوالہ حمونی شافعی کہ زمانہ حضرت عثمان ایک روز مسجد رسول میں اصحاب رسول بیٹھے ہوئے اپنے اپنے فضائل کا تذکرہ کر رہے تھے اور امیر المؤمنین خاموش تھے۔ لوگوں نے کہا یا علی آپ بھی کچھ فرمائیے۔ تب آپ نے اپنے فضائل بیان کرنے شروع کیے ہیں اور تیرہ لوگوں سے ان کی تصدیق کرائی ہے۔ جس میں ایک بھائی ہے قال انشدکم تعلمون ان اللہ انزل فی سورۃ الحج یا ایہا الذین آمنوا کعبدوا عبدوا ربکم وافعلوا الخیر لعلکم تفلحون

سلمان فقال یا رسول اللہ من صلوا الذین انت علیہم شہید وہم شہدا علی الناس الذین اتبناک اللہ ولم یحل علیہم فی الدین من حج ملتہ ابراہیم۔ قال عنی بذالک ثلاثہ عشر رجلاً خاصۃ قال سلمان

بینہم لنا یا رسول اللہ قال انا و اخی علی و واحد عشر من ولدی۔ قالوا نعم۔ یعنی امیر المؤمنین نے حاضرین سے کہا میں تم کو قسم دیکے پوچھتا ہوں کہ خدا تعالیٰ نے سورہ حج میں یہ آیت نازل کی

یا ایہا الذین آمنوا کعبدوا عبدوا ربکم (آخر تک) تو سلمان اٹھتے اور عرض کی یا رسول اللہ یہ کون لوگ ہیں۔ جن پر آپ گواہ ہیں اور وہ تمام آدمیوں پر گواہ ہیں۔ جنہیں خدا نے مجھے (منتخب)

بنایا ہے اور ان پر دین میں کوئی تنگی نہیں قرار دی۔ پیروی کر ملت ابراہیم کی۔ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ نے فرمایا خدا نے اس سے تیرہ آدمیوں کو مراد لیا ہے خاص کر سلمان نے

کہا انہیں بیان فرمائیے یا رسول اللہ۔ فرمایا۔ میں ہوں اور میرے بھائی علی ہیں اور گیارہ میرے فرزند ہیں (مجموعی تیرہ ہوتے) یہ سکر تمام حاضرین نے کہا ہاں۔ (صحیح ہے جو آپ نے فرمایا۔)

اب تو تصریح معلوم ہو گیا کہ ان آیات کا شان نزول عہد رسول ہی میں ظاہر ہو گیا تھا اور سلمان نے حاضرین خدمت رسول کے سامنے اسے دریافت کر کے حل کر لیا تھا جو آج تک

کتبوں میں جج ہے۔ پھر کسی کو اس کے ماننے میں کیا عذر ہو سکتا ہے۔

تمتہ لطیف

حضرت عمر کی ناواقفیت لفظ قرآن سے

ان آیات کی تفسیر کے ذیل میں ایک اور لطیف بات علامہ سیوطی نے تفسیر درمشتویں لکھ دی ہے جو قابل یاد رکھنے کے ہے وہ یہ کہ ایک مرتبہ حضرت عمر نے یہ آیت پڑھی ماجل علیکم فی الدین من حج تو انہیں نہ معلوم ہو سکا کہ حج کے معنے عربی زبان میں کیا ہیں۔ آخر بنی مدیج کے ایک شخص کو بلوایا اور اس سے پوچھا کہ بھائی لفظ حج کے معنے بتاؤ۔ اُس نے کہا کہ اس کے معنے ضیق (تنگی) کے ہیں۔ اہل حدیث یہ ہے اخراج البقی فی سنتہ عن محمد ابن زید

بن عبد اللہ بن عمر قال قرأ عمر ابن الخطاب هذه الآية ماجل علیکم فی الدین من حج۔ ثم قال ادعونی رجلاً من بنی مدیج قال عمر ما الحج فیکم قال الضیق (درمشتویں جہاں ص ۳۷۲)

آیت ۶۹ ج ۸ ا ع ۱ سورہ المؤمنون

قد افلح المؤمنون الذین ہم فی صلاتہم خاشعون۔ والذین ہم عن اللغو معرضون۔ والذین ہم للزکوٰۃ فاعلون۔ جہاں تنگ نظر آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان میں اہل ایمان کی مدح کی گئی ہے جسکی نماز خجوع ادا ہوتی ہو۔ جو غنا و سرور سے دور رہتے ہوں۔ جو زکوٰۃ ادا کرتے ہوں وغیرہ یوں تو احادیث کثیرہ صحیحہ سے یہ بات حدیث کو پہنچ گئی ہے کہ اہل ایمان میں فزواکمل۔ اور خرو علی ذات علی ابن ابیطالب علیہ السلام ہے۔ ایسے کہ آپ ہی اول المسلمین ہیں۔ آپ ہی اول المؤمنین ہیں۔ آپ ہی امیر المؤمنین ہیں۔ اور آپ ہی ان آیات میں جن کا صدر یا ایہا الذین آمنو ہے رئیس و امیر ہیں۔ اور آپ ہی گے دوست فایز و کامیاب ہیں۔ جیسا کہ احادیث ذیل سے معلوم ہوگا۔

(۱) عن ابی ذر قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انت اول من آمن بی وصدق سلاخہ الحاکم (۲) ارجح المطالب لوی عبد اللہ عبیدی ادرسی ص ۴۷۸ ابو ذر صحابی رسول سے مروی ہے کہ رسول اللہ نے علی علیہ السلام سے فرمایا کرتے تھے کہ تم ہی سب سے پہلے مجھ پر ایمان لائے اور میری تصدیق کی اس روایت کو امام حاکم نے بیان کیا ہے۔

عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ الْمُسْلِمِينَ إِسْلَامًا وَأَوَّلَ
 الْمُؤْمِنِينَ مَعْنَى إِسْلَامًا وَأَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَالرُّؤُفِ بِهَمَّ بِالْعَدَةِ وَاقْتِسَمَ بِالسُّوْتَةِ وَاعْتَمَدَ
 عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَتَهُ (اخرجه احمد) ارجع المطالب ص ۴۲۹ چاپ لاہور۔

عمر ابن الخطاب سے مروی ہے کہ رسول اللہ نے علی (ابن ابیطالب) سے فرمایا ہے کہ بغیر
 تم تمام مسلمانوں سے پہلے مسلمان ہو۔ تم تمام مؤمنین سے پہلے مجھ پر ایمان لائے ہو۔ تم سب
 زیادہ آیات خدا کو جاننے والے ہو۔ تم سب زیادہ عہد خدا کو پورا کرنے والے ہو۔ تم سب زیادہ
 رعایا کے محل پر رافت کرنے والے ہو۔ تم سب زیادہ سادگی تقسیم کرنے والے ہو۔ تم اور رسول
 زیادہ خدا تعالیٰ کے نزدیک بڑا مرتبہ رکھنے والے ہو۔ اس روایت کو امام احمد بن حنبل نے لکھا ہے۔
 عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا عَلِيُّ اسْكُبْ لِي وَضوءًا وَمَاءً فَتُوضَّئُ وَصَلِّ ثُمَّ انْصَرَفْ

فَقَالَ ابْنُ ابْنِ أَبِي شَلَالٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا عَلِيُّ اسْكُبْ لِي وَضوءًا وَمَاءً فَتُوضَّئُ وَصَلِّ ثُمَّ انْصَرَفْ
 فَجَاءَ عَلِيٌّ وَضَرَبَ الْبَابَ فَقَالَ مَنْ هَذَا يَا ابْنِ ابْنِ شَلَالٍ قَالَ ابْنُ شَلَالٍ قَالَ ابْنُ شَلَالٍ (اخرجه ابن مردويه)
 اس سے مروی ہے کہ رسول اللہ نے مجھ سے آپ وضو طلب کیا۔ پھر وضو کر کے نماز پڑھی اس کے بعد
 کہا کہ اے اس آج جو سب سے پہلے میرے پاس آئے گا وہ امیر المؤمنین ہوگا، ہوگا سید المسلمین ہوگا
 خاتم الموصیین ہوگا۔ امام غزالی نے لکھا ہے کہ اس علی آئے اور دروازہ کھٹکھٹایا۔ آنحضرت نے
 فرمایا اے اس بھیکو کون ہے؟ میں نے کہا علی ہیں۔ فرمایا ان کے لئے دروازہ کھول دو
 (اس روایت کے ناقل محدث ابن مردويه ہیں) ارجع المطالب ص ۱۶

عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ الْمُسْلِمِينَ إِسْلَامًا وَأَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ مَعْنَى إِسْلَامًا وَأَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَالرُّؤُفِ بِهَمَّ بِالْعَدَةِ وَاقْتِسَمَ بِالسُّوْتَةِ وَاعْتَمَدَ
 عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَتَهُ (اخرجه احمد) ارجع المطالب ص ۴۲۹ چاپ لاہور۔

عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ الْمُسْلِمِينَ إِسْلَامًا وَأَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ مَعْنَى إِسْلَامًا وَأَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَالرُّؤُفِ بِهَمَّ بِالْعَدَةِ وَاقْتِسَمَ بِالسُّوْتَةِ وَاعْتَمَدَ
 عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَتَهُ (اخرجه احمد) ارجع المطالب ص ۴۲۹ چاپ لاہور۔

کرتے تھے میں کوئی ایسی آیت نہیں ہے جس میں یا ایہا الذین آمنوا ہو مگر یہ کہ علیؑ اس کے
امیر و شریف ہیں۔

۶۔ شیعتہ علی ہم الغایزون۔ (الدیلمی) ینابیح المودۃ ^۸ علی شیعتہ ہم الغایزون یوم القیامتہ
الدیلمی علی ہی کے شیعو کا میاب ہونے والے ہیں۔ علی اور شیعو اُن کے وہی قیامت کے دن
کا میاب ہیں۔ وغیرہ وغیرہ بیشمار روایات جسے باسانی اس نتیجہ پر پہنچا جاسکتا ہے۔

کہ ان آیات میں جو اٹھا رکھواں پارہ قرآن کا شروع ہیں۔ صرف اور صرف علی ابن ابیطالب
اور اُن کے شیعو واجب المؤمنین ہیں۔ نہ کوئی اور۔ لیکن اس موقع پر ایک اور روایت
عجیبہ سناتا ہوں۔ جسے محمد بن محمود بن زکریا نے قمونی قزوینی شافعی نے اپنے ایک سالہ میں لکھا ہے
جس کا اصل یہ ہے کہ انہ لما ولد علی نظر الی النبی فبسم صاحت کا وقال السلام علیک رسول اللہ

وحجۃ وبرکاتہ۔ ثم قبل اللہ وجل یقر القرآن ولم ینزل بعد وقر سورة المؤمنون الی حم فیہا
خالدون۔ فقال رسول اللہ قد افصحک یا علی وانت امیر ہم۔ جب امیر المؤمنین علیہ السلام
پیدا ہوئے تو نظر کی رسول اللہ کی طرف اور سکرار کے سننے اور عرض کی السلام علیک یا
رسول اللہ وحجۃ اللہ وبرکاتہ۔ پھر حضرت کی طرف متوجہ ہوئے اور لگے قرآن مجید پڑھنے حالانکہ
ابن کے آن نازل نہ ہوا تھا۔ اور سورہ المؤمنون کو ہم فیہا خالدون تک پڑھا۔ پس یہ سکر رسول
نے فرمایا۔ یا علی تمہاری وجہ سے اہل ایمان کا میاب ہوئے اور تم اُن کے امیر ہو۔ (نقل از
روایح القرآن ص ۳۲۳)

جس سے چند نتائج برآمد ہوئے۔ پہلا نتیجہ۔ یہ کہ علی ابن ابیطالب علیہ السلام صغریٰ میں ہی
صاحب معجزہ باہرہ و آیت زاہرہ تھے۔ پھر اگر بعد اس زمانے کے اُن کے معجزات عجیبہ بیان
کیے جاتے ہیں تو کیا تعجب ہے۔

(دوسرا نتیجہ) یہ کہ اپنے قرآن مجید کی تلاوت قبل نزول قرآن فرمائی۔ جس سے اُن احادیث
کی کافی تصدیق ہوتی ہے کہ آپؐ کو ہمراہ نور رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ مخلوق ہو چکا تھا۔

اور آپ بھی جو ذاتِ اتمامِ انبیاء سے سابق تھے۔ اور یہ کہ آپ کے منہ سے تمام اشیائے سابقہ و لاحقہ متخضر تھیں۔ اور کوئی شے مخفی نہ تھی۔

(تیسرا نتیجہ) یہ کہ آپ ہی امیر المؤمنین ہیں۔ اور آپ ہی کی وجہ ایمان والوں کو فلاح حاصل ہوگا۔ (چوتھا نتیجہ) یہ کہ یہ آیات خاص آپ ہی دونوں اشیوں کے حق میں نازل ہوئی ہیں۔ جو انتہائے فضیلت کو آپ کے لیے ثابت کرتے ہیں۔

(پانچواں نتیجہ) یہ کہ آپ نے اسی صغیر میں رسول اللہ کو پہچانا۔ اور انہیں رسول اللہ کہہ کر سلام کیا۔ پھر کہو نہ کہہ جا سکتا ہے کہ کوئی مسلمان آپ سے پہلے ایمان لایا۔ درآئیکہ اس وقت تک رسول اللہ کی بعثت یا اظہار رسالت بھی نہ ہوئی تھی۔ ایسی صورت میں آپ سے سابق کسی مسلمان کو مسلمان کہنا ظلم مریض اور کذب فضیض نہیں تو اور کیا ہے۔

میں اس مقام پر ایک دو شاہد اور بھی پیش کرنا چاہتا ہوں۔ جس سے اس مضمون کی کافی تصدیق ہو۔ ع۔ تفسیر التورہ جلد پنجم ص ۱۰۰ میں یہ روایت مذکور ہے عن ابن عباس قال قال رسول اللہ خلق اللہ جنۃ عدن وغرس اشجاراً بیدہ وقل لہا نکمی فقالت قد اطلع المؤمنون۔ ابن عدی۔ حاکم اور یہی روایت کی ہے کہ خدا تعالیٰ نے جنۃ عدن کو پیدا کیا۔ اُس کے اشجار اپنی قدرت سے لگائے اور اُس سے فرمایا کہ کچھ کلام اُرتب اُس نے یہ آیت پڑھی۔ قد اطلع المؤمنون۔

ع۔ عن قتادہ فی قولہ قد اطلع المؤمنون قال قال کبیر بن خلق اللہ بیدہ الا ثلثۃ خلق آدم۔ التورۃ بیدہ وغرس جنۃ عدن بیدہ۔ ثم قال نکمی فقالت قد اطلع المؤمنون لما علمت جنہا من الکرامۃ۔ قتادہ سے اس آیت کی تفسیر میں مروی ہے کہ کعب اجار نے کہا کہ صرف تین چیزوں کو اپنا تہ سے پیدا کیا (یا قدرت سے بید کیا) آدم کو اپنا بیٹا ہوں سے پیدا کیا۔ تورۃ کو اپنا بیٹا ہوں سے پیدا کیا۔ اور جنۃ عدن کو اپنا بیٹا ہوں سے پیدا کیا۔ پھر اُس سے فرمایا کہ کلام اُس نے قد اطلع المؤمنون کی تلاوت کی کیونکہ اُس نے اپنی میں کرامت دکھائی۔

اس سے بید کے شبہ ہو سکتا ہے کہ امیر المؤمنین علیہ السلام نے وقت ولادت ہی کلام فرمایا اور آیت

قرآن کی تلاوت کی درانحالیہ جنت نے جو غیر ذوی العقول سے ہے کلام کا سرزد ہونا ممکن ہوا بلکہ واقع ہوا جیسا کہ روایا سابقہ بتایا ہے۔ علاوہ بریں ایک مسلمان کو جسے عموم قدرت خدا تعالیٰ کا یقین ہے وہ کب اس امر میں شبہ کر سکتا ہے کہ وہ جسے چاہے قدرت نظم دیدے۔ اور جس ساکن کو چاہے چلنے کی طاقت عطا فرمائے۔

علاوہ بریں اس واقعہ کی تصدیق مناقب بن شہر آشوب بھی ہوتی ہے (مناقب ابن شہر آشوب جلد دوم ص ۱۳۲ مطبوعہ بمبئی) و فی روایت شیعہ عن قتادہ عن انس عن العباس بن عبد المطلب

ورایت حسن بن محبوب عن الصادق علیہ السلام والحدیث المختصر انہ انفتح البیت من ظہرہ و دخلت فاطمہ فیہ ثم عادت الفتحۃ والتصقت و بقیت فیہ ثلاثہ ایام فاکلت من ثمار الجنة۔

فلما خرجت قال علی السلام علیک یا اباہ ورحمۃ اللہ وبرکاتہ تم تخنخ وقال بسم اللہ الرحمن الرحیم قد افلح المؤمنون الایہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ قدا فلجول انت و انتہ امیرہ ثم یرحم من علیک فیما ہا دون وانت و اللہ دلیہم ربک و اللہ بہتدون ۳۲ جلد دوم بمبئی۔

علامہ شمس الدین محمد بن علی بن احمد الدوادوی شاکر و علامہ سیوطی اپنی کتاب طبقات المفسرین میں لکھتے ہیں محمد بن علی بن شہر آشوب بن ابوالنضر ابو جعفر مروی ما زندرانی رشید الدین اصغر شیخ شیعہ ہیں فن حدیث میں مشفق ہے۔ اور علماء سے ملے پھر اپنے مذہب کا علم فقہ خوب حاصل کیا اور مہول کا بیع کیا یہاں تک کہ مدفنیہ ہو کر پھر علم قرآن و قرأت و تفسیر انھیں سب کے مقدم ہوئے وہ اپنی زمانہ کے امام عصر اور کیا ہو دہر تھے و تالیف میں علم قرآن حدیث میں زیادہ کتابیں لکھیں وہ شیوخیں ایسی ہی تھو جیسے خطیب آبادی اہل سنت میں۔ نیز کتابان المیزان میں ابن حجر عسقلانی نے علامہ ابن شہر آشوب کی مدح کی ہے۔ نیز محمد بن۔

فیروز آبادی نے کتاب البیغہ میں۔ نیز جلال الدین سیوطی نے کتاب نعبیۃ الدعاء میں۔ نیز کتاب وانی بالموقیات میں انکی مدح لکھی ہے۔ جس سے ثابت ہوتا ہے کہ پھر بزرگوار حیط فرقہ شیعہ میں محترم تھے اویسطح علمائے اہل سنت کے نزدیک بھی معتبر تھے۔ لہذا ان کی نقل دونوں فرقوں کے لیے مستند ہے۔ (محمد بن مؤلف کتاب ہذا)

آیت ۴۰ - سورہ نور ج ۱۸ ع ۶

ان الذین لا یؤمنون بالآخرة عن الصراط ناکبون۔ جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں لائے وہ صراط سے ٹھٹھکے ہوئے ہیں۔ (یا پٹے ہوئے ہیں) یعنی راہ راست پر نہیں ہیں۔

یہاں راہ راست کے مراد ولایت اہلبیت طاہرین علیہ السلام ہے۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ جو لوگ ولایت اہلبیت نہیں رکھتے یعنی انکو والی دولی و حاکم و مولیٰ نہیں جانتے انکی بابت یقین رکھنا چاہئے کہ وہ مؤمن نہیں اور نہ قیامت کا ان کو یقین ہے۔ ورنہ اگر انہیں کچھ خوف روز قیامت کا ہوتا تو بالضرور راہ راست اختیار کرتے۔

اسکی تفسیر میں ملا شیخ سلیمان جعفری قندوزی منابع المودۃ ص ۱۴۱ چاہے میں لکھتے ہیں۔

وفی تفسیر ان الذین لا یؤمنون بالآخرة عن الصراط ناکبون۔ حموی بسندہ عن اصبح بن نباتہ عن علی کرم اللہ وجہہ فی ہذہ الآیۃ قال الصراط ولایتنا اہل البیت۔

ع ۱ وفی المناقب عن زید بن موسیٰ الکظم عن ابیہ عن آباء عن امیر المؤمنین علی علیہ السلام۔ فی ہذہ الآیۃ قال عن ولایتنا اہل البیت ۱۱

ع ۲ وعن جعفر الصادق علیہ السلام فی ہذہ الآیۃ قال عن الامام المجاہد۔

یہ تین روایتیں کتاب منابع سے نقل ہوئی ہیں۔ ایک کے راوی علامہ حموی ہیں۔ جنہوں نے کتاب فرائد السطین میں نقل کیا ہے کہ حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ اس آیت میں صراط سے مراد ہم اہلبیت کی ولایت ہے۔

دوسری روایت مناقب سے نقل کی ہے اور اسکا سلسلہ بھی جناب امیر المؤمنین علیہ السلام تک پہنچتا ہے اور مطلب یہی ہے جو پہلی روایت کا ہے۔

تیسری روایت حضرت جعفر صادق علیہ السلام سے ہے۔ آپ نے فرمایا عن الصراط سے مراد عن الامام ہے۔ یعنی جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں لائے وہ امام سے پھرے ہوئے ہیں جس کا حاصل یہی وہی ہے جو روایت سابقہ کا ہے۔ بہر حال ان روایات نے بتایا کہ صراط سے مراد امام حق اور انکی ولایت ہی

مگر افسوس اور ہزار افسوس ہے کہ جو لوگ خود اپنے علماء کی زبانی بھی معلوم کر لیتے ہیں کہ بغیر ولایت
آل محمد علیہم السلام کے ایمان صحیح نہیں ہوتا پھر بھی اس رستہ سے علیحدہ ہی رہنا اپنے لیے
باعث نجات سمجھتے ہیں۔

نیز اس آیت کے سابق نے یہ بھی بتایا کہ قیامت میں جس صراط کے نصب ہونے کا ذکر ہے۔ وہ
بال سے باریک اور تیغ سے تیز ہوگی وہ دراصل کوہی میل یا راہ نہیں ہے۔ جس پر لوگوں کو چلایا جائیگا
بلکہ وہ ایک معیار ہے جنتی اور دوزخی کا۔ پس جو کوئی اُس دن ولایت آل محمد علیہم السلام ہوئے میدان
حشر میں آئیگا وہ جنتی ہوگا اور جو بغیر اس کے حاضر ہوگا وہ دوزخی ہوگا۔ اور معیار قیامت کے
دن سامنے ہی موجود ہوگا۔ کیونکہ محمد و آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء و اوصیاء سے مقدم
اُس معقر پر تشریف فرما ہونگے اور ہر ایک کو پہچان پہچان کر جنت یا دوزخ کی طرف بھیجینگے
رہا اُسکا بال سے باریک کہا جانا اور تیغ سے تیز ہونا تو اس وجہ سے ہے کہ حق از بسکہ نسبت
تلخ چیز ہے۔ لوگ اس پر چلنا ایسا ہی سمجھتے ہیں جیسے تلوار کی دھار پر اور جس طرح بال سے باریک
چیز نظر نہیں آتا کرتی جتنا کہ نکھو نکھو انور اپنی حد کمال میں نہ ہو اور سطح حق بھی اُس وقت تک
سو جہائی نہیں دیتا جب تک دیدہ دل پر طور پر روشن نہ ہو۔ یہی وجہ ہے کہ باطل کے پیرو
لاکھوں بیگے اور حق کے پیرو لاکھ میں دو چار بھی مشعل نظر آئیگے۔ کیوں؟ اس لیے کہ انہیں
بیسب کوتاہ نظری اور قریب شیطانی کے حق سو جہائی نہیں دیا۔ ورنہ کیونکر ممکن ہے۔ کہ
کوئی شخص کسی چیز کو دیکھے اور اس سے نافع بھی جانتا ہو پھر بھی نہ اختیار کرے۔ بہر حال ولایت
آل محمد علیہم السلام صراط ہے۔ اور واقعی پھر ایسی کھن راہ ہے کہ اُمت محمدیہ کے بہتر فرقوں میں
صرف ایک فرقہ اس پر چل سکا ہو۔ بقیہ فرقے اس کا تحمل نہ ہو سکا۔ خدا تعالیٰ اوروں کو بھی اس
راہ پر چلنے کے لیے چشم مینا و گوش شنوا۔ و پائے مستقیم المشرق رحمت فرمائے۔ وہو الہادی
الی الصراط المستقیم۔

آیت ۷۱ - ج ۱۸ ع ۱۱ - سورہ نور

اللہ نور السموات والأرض مثل نوره کشفواۃ فیہا مصباح المصباح فی الزجاجة الزجاجۃ کا ہوا
کو کب در یو قد من شجرة مبارکۃ زیتونۃ لا شرقیۃ ولا غربیۃ یکاد زیتۃ یضئ ولولم یسۡ
نار نور علی نور۔

اللہ آسمانوں اور زمین کا روشن کرنیوالا ہے اُس کے نور کی مثل ایسی ہے جیسے ایک مشکوٰۃ
ہو جس میں چراغ رکھا ہو اور وہ چراغ کسی قندیل میں ہو اور قندیل ایسی چمکتی ہو۔ جیسے روشن
ستارہ۔ اور وہ چراغ مبارک درخت زیتون (کے تیل) سے جلایا گیا ہو۔ جو نہ شرقی ہے
اور نہ غربی۔ جس کا تیل بغیر آگ کے قریب بے روشنی دینے لگتا ہو۔ نور پر نور ہے۔

یہ آیت اپنے غموض و اشکال وجہ سے معرکہ الاراء ہے۔ بیسیوں مطلب اس کے مفسرین نے
لکھے ہیں اور مختلف خیالات اپنے اُس کے متعلق ظاہر کیے ہیں چکی تفصیل کے واسطے ایک بڑے
دفتر کی ضرورت ہو۔ اور یہ اُسکا موقع نہیں۔ یہاں تو صرف یہ دکھانا ہے کہ مشکوٰۃ اور نور
اور مصباح سے کیا مراد ہے۔ زجاجہ کیا ہے۔ اور کو کب کون۔ اُس کے بعد آپ ہی مفہوم
آیت واضح ہو جائیگا۔

کتب حدیث و سیر پر نظر کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ آیت بھی مدح خمسہ نجبا میں نازل
ہوئی ہے۔ اور بڑی فضیلت اس سے اُن کی بیان کی گئی ہے۔ ابن مغاللی شافعی اپنی
کتاب مناقب میں بذیل آیات جو فضائل اہلبیت طاہرین میں نازل ہوئی ہیں۔ آٹھویں
آیت یہ لکھی ہے اور اپنی اُس سند سے جو نہایت مستحکم و متقن ہے مستند کیا ہے۔

ملاحظہ ہو۔ کہتے ہیں۔ قول تعالیٰ کشفواۃ فیہا مصباح اخبرنا احمد بن محمد بن عبد الوہاب

اجازۃ ان ابا احمد عمر بن سعد اللہ بن شاذب اخبر ہم ثنا محمد بن الحسن بن زیاد ثنا احمد بن حنبل

حدیثی محمد بن ابی محمد۔ ثنا یحییٰ بن ابی معروف ثنا محمد بن ہبل البغدادی۔ عن موسیٰ بن

القاسم عن علی بن جعفر قال سکت الحسن عن قول اللہ عز و جل کشفواۃ فیہا مصباح قال المشکوٰۃ

فاطمہ والمصباح الحسن والحسين الزجاجة كوكب دري قال كانت فاطمة كوكبا دري
من نساء العالمين يوقد من شجرة مباركة الشجرة المباركة ابراهيم لاشرقية ولا غربية - لايهودية
ولا نصرانية يكاد زيتها يضي قال يكاد علم ان ينطق منها ولوميسه نار نور علي نور قال فيها
امام بعد امام قال يهدي السد لنور من يشار يهدي لولا يتنا من يشار -

یہ ایک مفصل روایت ہے جس میں اس آیت کے ہر فقرہ کا مطلب بیان کیا گیا ہے سلسلہ
روایت علی ابن جعفر تک پہنچتا ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے امام حسن بصری سے اس
آیت کی تفسیر پوچھی - تو کہا کہ مشکوٰۃ فیہا مصباح میں
مشکوٰۃ حضرت فاطمہ ہیں - اور

مصباح امام حسن حسین ہیں - اور
کوکب دري کا یہ مطلب ہے کہ فاطمہ تمام عالم کی عورتوں سے روشن تر اور انہیں مثل ایک
ستارہ روشن کے ہیں -

یوقد من شجرة مباركة میں شجرہ مبارکہ سے مراد حضرت ابراہیم علیہ السلام یعنی فاطمہ و حسنین ماوی
درخت مبارک کے روغن سے روشن ہوئے ہیں -

لا شرقية ولا غربية کا مطلب یہ ہے کہ فاطمہ نہ یہودیہ ہے اور نہ نصرانیہ (بلکہ مومنہ پاک ہی)
یکاد زيتها يضي کا مطلب یہ ہے کہ قریب کے علم خود اون کے اعضاء و جوارح سے بول اٹھے -
نور علی نور سے مراد یہ ہے کہ اون کے اندر امام بعد امام موجود ہے یعنی اون ہی
سے ائمہ اثنا عشر پیدا ہونگے جو یکے بعد دیگرے امام ہونگے -

یهدى السد لنور من يشار کا مطلب یہ ہے کہ خدا جسے چاہتا ہے انکی ولایت کی طرف ہدایت
کرتا ہے -

اس روایت کو مولوی عبید اللہ عبیدی امرتسری نے بھی اپنی کتاب ارجح المطالب مطبوعہ
لاہور ص ۸۶ میں نقل کیا ہے اور ابن مغازی سے روایت کی ہے مگر بظاہر کاتب کے غلطی رہ

گئی ہے۔ کیونکہ اُس میں صرف اتنا بیان ہے۔ کہ مشکوٰۃ سے فاطمہ مراد ہیں (امام حسن و
 امام حسین کا ذکر اُس میں نہیں کیا گیا۔) چنانچہ مولوی صاحب صوف کی عبارت یہ ہے
 جبرائیل ان سے مراد جناب فاطمہ ہیں۔ اور شجرہ مبارکہ سے حضرت ابراہیم علیہ السلام اور لاشرفیت
 دلاغر بیہ سے یہ مراد ہے کہ جناب فاطمہ نہ تو یہودی تھیں اور نہ نصرانیہ اور نور علی نور سے
 یہ مراد ہے کہ ان سے امام کے بعد امام پیدا ہوتا رہیگا۔ اور اللہ ہدایت کرتا ہے اپنی
 نور سے جسے چاہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ اللہ ہماری ولایت سے جسے چاہے
 ہدایت کر سکتا ہے۔“

لیکن بہر حال یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ گئی کہ اس آیت میں مشکوٰۃ سے مراد جناب
 فاطمہ زہراؑ دختر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ مراد ہیں۔ اور نور علی نور سے امام کے بعد
 امام کا اون سے پیدا ہونا مقصود ہے۔ جس سے چند فائدے مستنبط ہوئے۔

(ایک) یہ کہ خود جناب فاطمہ زہرا علیہا السلام معدن علم و نور الہی ہیں۔ ان کو کسی سے تعلیم
 کی ضرورت نہیں۔ اور جب یہ نور الہی ہیں تو معصوم بھی ضرور ہونگی۔

(دوسرے) یہ کہ مصباح یعنی چراغ سے مراد حسین علیہما السلام ہیں جو اُسی مشکوٰۃ سے
 پیدا ہوئے ہیں۔ مگر بسبب اسکے کہ خود بھی امام ہیں اسلئے اُن سے زیادہ روشنی رکھتے
 ہیں۔ جسکی تشبیہ چراغ روشن سے دی گئی۔

(تیسرے) یہ کہ فاطمہ علیہم السلام علم سے اس سے مملو ہیں کہ گویا علم اُن کے پہلوؤں سے
 خود نکلم کرتا ہوا معلوم ہوتا ہے۔ یعنی گویا علم اُن سے پھوٹا پڑتا ہے۔ اور یہ کمال فضیلت
 ہے اُن معصوم کے واسطے۔

(چوتھے) کہ جتنے امام و پیشوائے خلق پیدا ہوئے وہ صرف اون ہی کی نسل سے
 پیدا ہوئے لہذا اُن ائمہ علیہم السلام کے علاوہ جو نسل جناب فاطمہ سے نہیں ہیں
 اونکو امام کہنا جیسے امام ابوحنیفہ۔ امام شافعی۔ امام غزالی وغیرہ ظلم صریح ہے۔ کیونکہ امامت

حصہ اولاد فاطمہ کا نہ کسی اور کا۔

(پانچویں) یہ بھی معلوم ہوا کہ وہ ائمہ جو اولاد فاطمہ سے ہیں سب کے سب انوار الہیہ ہیں اور ان کا علم کسی دوسرے سے مقبض نہیں بلکہ وہ خود مجسم علم و نور ہیں۔

(چھٹے) یہ بھی بات اس سے معلوم ہوئی کہ اگر دنیا میں کسی کی اقتدا لازم ہو تو وہ صرف اُن ہی کی جو انوار الہیہ ہوں اور بلا واسطہ ان کو خدا تعالیٰ سے علم حاصل ہوا ہو نہ وہ جو لوگوں سے پڑھ لکھ کر ملا بنے ہوں۔ کیونکہ ایسے لوگوں سے غلطیوں کا ہونا ہر وقت ممکن ہے۔ بخلاف اُن انوار الہیہ جو اولاد فاطمہ علیہا السلام سے ہیں اور جن کا علم الہی ہے۔

آیت ۷۲ - ج ۱۸ - ع ۱۱ - سورہ نور

فِي مِوَاتِ اِذْنِ اللّٰهِ اَنْ تَرْفَعُوْهُ فَاَمَّا سَمِیْعٌ فَاَمَّا بِالْعَدُوِّ وَالْاَصْحٰلِ رَجَالٌ لَا يَهْتَمُّ بِتِجَارَةٍ وَلَا بِمِیْعٍ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ

یہ آیت اپنی سابقہ آیت سے مرتبط ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ وہ مشکوٰۃ (جس کا اوپر ذکر آیا) ایسے گھروں میں ہے جنکی بابت پروردگار عالم کا اذن ہے کہ انکی تعظیم کی جائے۔ اور اُمّیں اور لکھنا نام لیا جائے جنہیں سحر و شام ایسے لوگ ابھی خدا کرتے ہیں جنہیں نہ تجارت اور نہ بیع ذکر خدا سے غافل کرتی۔ (بلکہ وہ ہر حال میں ذکر یاد خدا کرتے رہتے ہیں)

اس آیت میں خانہ جناب علی و فاطمہ علیہما السلام کی عظمت کو بیان کیا گیا ہے اور بتایا گیا ہے کہ وہ مشکوٰۃ (فاطمہ علیہا السلام) جنکا بیان اوپر ہوا وہ ایسے گھروں (خانہ علی علیہ السلام) میں ہے جسکی تعظیم کا خدا نے حکم دیا ہے۔ اور یہ کہ اُمّیں ہمیشہ اُسکا ذکر کیا جائے۔ اُس گھر کی یہ صفت ہے کہ جو لوگ اُس کے ساکن ہیں وہ صبح و شام یاد الہی میں مصروف۔ اس آیت نے چند باتیں بتائیں۔

اول۔ یہ کہ خانہ علی و فاطمہ وہ گھر ہے جس کا ذکر خصوصیت کے ساتھ قرآن مجید میں کیا گیا گویا یہ دوسرا بیت مقدس یا خانہ کعبہ ہے۔

(دوم) یہ کہ دنیا محکوم ہے کہ اسکی تنظیم کرے۔

(سوم) اس مکان کے رہنے والے عام انسان نہیں ہیں۔ بلکہ یہ وہ لوگ ہیں جن کی عبادت کسی وقت قطع نہیں ہوتی۔ صبح سو خواہ شام وہ ہمیشہ یاد خدا میں رہتے ہیں۔

(چہارم) انکی عبادت اس درجہ مقبول بارگاہ ایزدی ہے کہ خصوصیت کے ساتھ پروردگار عالم نے اسے اپنی مقدس کتاب میں بیان کیا۔

(پنجم) یہ لوگ ایسے نہیں جو تجارت و بیع کو دیکھتے ہی۔ رسول اللہؐ کا ساتھ نماز سے چھوڑ کر بازاروں میں دوڑ جاتے ہوں جیسے وہ لوگ تھے جنکا ذکر سورہ جمعہ میں آیا ہے۔ کہ

اِذَا رَاَوْ تِجَارَةً اَوْ لَهْوًا اَوْ نَفْسًا اَلِیٰہَا وَاٰتٰوْکَافًا۔ جب یہ (اصحاب رسولؐ) تجارت یا کہیل کی کوئی چیز دیکھتے ہیں تو اُسی طرف ٹوٹ پڑتے ہیں۔ اور اے رسولؐ ہمارے ٹکڑا کیلا نماز میں اسادہ چھوڑ جاتے ہیں۔

یہ وہی اصحاب رسولؐ ہیں جن پر سوادِ اعظم جان دیتا ہو اور ان کے اتباع و اقتداء کو واجب بتاتا ہے حالانکہ انکی تو یہ حالت تھی کہ نہ نماز سے دلچسپی رکھتے تھے اور نہ محبت رسولؐ سے بلکہ جہاں تجارت کا نام آیا یا کوئی کہیل کوئی چیز سنی۔ اور فوراً آنحضرتؐ کا ساتھ چھوڑ کر بلکہ نماز میں کھڑا چھوڑ کر سجدے سے جا باہر کھڑے ہوئے اور تماشہ دیکھنے یا تجارت میں مشغول ہو گئے۔

کیا ایسے لوگوں سے کچھ اُمید کیجا سکتی ہے کہ انیں روحانیت کی بو ہوگی۔ یا ان سے کوئی علمی و عملی فائدہ حاصل ہو سکیگا۔ کیا یہی فعل ان کی اقتدا کو ان کی لازم کرتا ہو۔ کیا اس سے یہ بات نہیں معلوم ہوئی کہ اگر ان سے اقتدا کی جائیگی۔ تو مقتدی میں بھی وہی باتیں پیدا ہو جائیں گی جو مقتدا کے اندر مذہبِ اے دین سے بے پروائی کی نہیں۔؟

کیا اس سے یہ معلوم نہیں ہوا کہ یہ اصحاب نماز و دین و مذہب کی طرف سے بالکل بے پروا تھے

کیا اس سے کچھ نہیں معلوم ہوا کہ ان لوگوں کو سوئے دنیا اور لذات دنیا کے کسی چیز سے کچھ مطلب نہ تھا۔ تجارت تو خیر ایک نفع کی چیز ہے اگر اس کی طرف دوڑ گئے تو کچھ تعجب نہیں تعجب تو اس بات کا ہے کہ کچھ سفید ڈاڑھیوں والے اس سن میں بھی لوگوں کے خواہش اپنی میں موجود کرتے تھے۔ اور بچوں کی طرف تاشہ باجے ناچ رنگ کی آواز سننے ہی اُدھر دوڑ جاتے تھے۔ اور اس کی بھی پرواہ نہ کرتے تھے۔ کہ ہمراہ رسولِ ناز میں کھڑے ہوئے ہیں۔ اس امر کی تصدیق ایک نہیں بلکہ کثیر روایات سے ہوتی ہے۔ تفسیر و منشور جو روایات کا ذخیرہ ہے اس کے متعلق بہت سی روایتیں پیش کرتی ہے۔ جن میں سے ایک یہ بھی ہے۔

(ترجمہ روایت) بیہقی نے شعب الایمان میں مقاتل میں جہاں سے روایت کی ہے کہ آنحضرتؐ جمعہ کے دن خطیبان فرمایا کرتے تھے اور نماز پڑھتے تھے۔ اور وحیہ کلبی ایک مرد تاجر تھے اور قبل مسلمان ہونے کے جب مدینہ میں بصریہ تجارت آیا کرتے تو لوگ اون کی لدی ہوئی چیزوں کو دیکھتے اور ان سے مال تجارت خریدنے کے لیے جایا کرتے تھے۔ ایک دن جبکہ اتفاق سے جمعہ تھا اور تمام لوگ (اصحاب کبار) رسول اللہؐ کے پاس موجود تھے۔ اور آنحضرتؐ اسادہ خطبہ فرما رہے تھے کہ وحیہ قافلہ مدینہ میں طبل اور لہو (کھیل تاشہ) کے ساتھ آگیا۔ یہی وہ لہو ہی جس کا ذکر خدا نے فرمایا ہے۔ لوگوں (اصحاب نے) جو مسجد میں سنا کہ وحیہ مال تجارت لیکر احجار الزیت کے پاس آگئے ہیں (احجار الزیت ایک مقام کا نام ہے بازار مدینہ میں) اور آوازیں سنیں۔ تمام آدمی وحیہ کی طرف تجارت اور کھیل دیکھنے کے لیے نکل گئے اور رسول اللہؐ کو کھڑا ہوا (مسجد میں) چھوڑ گئے۔ ورنہ خالی کہ کوئی بڑا آدمی بھی آپ کے پاس نہ رہ گیا (جس سے کچھ بھی معلوم کہ کبیر السن لوگ سب کے سب چلے گئے تھے۔ جن میں حضرت صدیق اکبر اور فاروق اعظم اور عثمان غنی بھی داخل ہیں۔ کیونکہ یہ بھی کبیر السن اور بڑے لوگوں میں تھے) واوی کہتا ہے۔ مجھے ایسی خبر ملی ہے کہ تین دفعہ ایسا ہی اتفاق ہوا (کہ آنحضرتؐ کو مسجد میں نماز پڑھتے ہوئے چھوڑ کر۔ سب لوگ بازار میں تجارت کے لیے چلے گئے) اور مجھے یہ بھی معلوم ہوا کہ جو لوگ مسجد میں رہ گئے تھے وہ بہت

آنحضرتؐ نے یہ دیکھ کر فرمایا کہ اگر کچھ لوگ بھی (جو باقی رہ گئے تھے) چلے گئے ہوتے تو ان سے پہلے (عذاب کے طور پر) پتھر نازل ہوتا۔ تب یہ آیت نازل ہوئی۔ قل ما عند اللہ خیر من اللہو ومن التجارہ واللہ خیر الرازقین۔ اسے (ہمارے بول) کہہ دو ان لوگوں سے کہ جو ثواب خدا کے پاس (تمہارے نمازوں اور عبادتوں کے لیے) ہے وہ بہتر ہے اس کیل اور تجارت سے جس کی طرف تم دوڑ جاتے اور بول کو تنہا چھوڑ جاتے ہو (تفسیر درمنثور جلد ششم ص ۲۲۱ مطبوعہ مصر)

اس روایت نے بتایا کہ (۱) اصحاب بول منہ زبانی تھے۔ نماز سے اُسے بہتر جانتے تھے۔ (۲) تجارت اور دنیا طلبی کو خدا ہی سے بہتر سمجھتے تھے۔ (۳) کبیر یعنی بڑے سن والے لوگوں میں کوئی مٹا نہ رہ گیا۔ بلکہ ایسے لوگ عموماً مسجد سے چلے گئے۔ (۴) تھوڑے سے آدمی باقی رہ گئے جو سن دار نہ تھے۔ غالباً امین امیر المؤمنین علیہ السلام بھی ہو گئے۔ (۵) یہ فضل ان اصحاب کا ایسا تھا جس پر خدا کو آسمان سے پتھر برسانا پڑتا۔ اگر تھوڑے سے لوگ جو ثابت قدم رہی مسجد میں نہ رہ گئے ہوتے۔

ان ہی کے مقابلے میں خدا تعالیٰ سورہ نور میں فرماتا ہے کہ اس گھر (غاد علیٰ فاطمہؑ) کے رہنے والے لوگ ایسے نہیں جنہیں بیع و تجارت ذکر خدا سے غافل کر سکے بلکہ یہ وہ لوگ ہیں جو شام و صبح یاد الہی میں ہی مصروف رہتے ہیں۔

اب اہل الصاف غور کریں کہ ایسے محدوحین قابل اقتدا ہو سکتے ہیں یا وہ جنکی خستہ حالی سورہ جمعہ میں بیان کی گئی ہے۔ اور آیا وہ افضل الناس ہیں جو سورہ نور میں مذکور ہیں۔ یا اچھے جو سورہ جمعہ میں مذکور ہیں۔

نیز یہ بھی یاد رکھنے کی بات ہے کہ یہ گھر وہ ہے جسکی تعظیم و ترفیع کا حکم خدا نے دیا ہے۔ پھر اگر کوئی شخص اس گھر کے رہنے والوں کی توہین و تذلیل کرے یا دھمکائے یا اُسے جلا دینا چاہے اسکی نسبت مسلمانوں کو کیسا خیال اُٹا قائم کرنا چاہیے۔

کیا یہ بات حدیقین کو نہیں پہنچی ہے کہ اس گھر پر حضرت عمر آگ لکڑی بیکر آئے۔ اور
اسے جلادینے کی دہکی دی۔ بلکہ مل و محل شہرستانی کے مطالعے سے تو معلوم ہوتا ہے کہ اس کا
دروازہ بھی گرادیا اور جناب فاطمہ کو ایسا صدمہ پہنچا یا کہ اولیٰ کا اسقاط حمل ہوا۔ اور اس صدمہ سے
بیمار ہو کر آخر وہ معصومہ راہی جنت ہوئیں۔

بہر حال ہمیں اب یہ دیکھنا ہے کہ آیت مبعوث عنہا (فی بیوت اذن اللہ ان ترفع) خاص شان
میں جناب فاطمہ علی علیہا السلام کے آئی ہے اور اولیٰ کی عظمت کو ظاہر کر رہی ہے۔

ملاحظہ ہو تفسیر دشور جلد پنجم صفحہ چاب مصر) اخراج ابن مردودہ عن ابن مالک و بریدہ
قال قرأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہذہ

۱۵ اس گھر لکڑی لائیکا ذکر کیا علمائے اہل سنت نے اپنی اپنی کتابوں میں کیا ہے جن میں سے چند کی عبارتیں یہاں
نقل کی جاتی ہیں۔

۱۔ اما والسیا ابن قتیبہ ص ۱۱۱ قال وان ابا بکر رضی اللہ عنہ تفقد قوماً خلفوا عن بیعتہ عند علی کرم اللہ وجہہ فبعث

الیہم عمر فجاء فناداہم وہم فی دار علی فابوا ان ینخرجا فذعی بالخطب قال والذی نفس عمر بیدہ یتخرجن اولاً حرقہا

علی من فیہا فقیل لہ یا ابا حفص ان فیہا فاطمہ فقال ان انتہی بقدر الحاجۃ۔ راوی نے کہا کہ ابوبکر صاحب نے

ان لوگوں کو تلاش کیا جو اولیٰ کی بیعت سے تخلف کر کے علی کرم اللہ وجہہ کے پاس بیٹھ رہے تھے پس ان کے پاس

عمر کو بھیجا انہوں نے اس کو ان لوگوں کو پکارا وہ لوگ اس وقت علی کے گھر مجتمع تھے ان لوگوں نے نکلنے سے انکار کیا

تو عمر نے لکڑی منگوائی اور کہا کہ قسم ہے اوس شخص کی جس کے ہاتھ میں عمر کی جان ہو تم لوگ نکل آؤ ورنہ میں اس گھر کو

موتوں لوگوں کے ہو جو اس میں ہیں جلادوں کا کسی نے کہا ابوبکر صاحب (عمر) اس میں فاطمہ بھی تو ہیں۔ کہا ہوں۔ (۱)

۲۔ عقد فرید ابن عبد ربہ۔ الذین تکلفوا عن بیعتہ ابی بکر رضی اللہ عنہ والیٰ بن عبد ربہ و سعد بن عبادہ فاما علی والیٰ

فقصہ انی بیت فاطمہ حتیٰ بحث ابوبکر عن الخطاب لیسر جہا من بیت فاطمہ وقال لہ ان ابیاً فاطمہا فاقبل

بقص من نار علی ان یضرم علیہا الدار فلیقیہ فاطمہ قتالت با بن الخطاب حبست لہ حرق ولما قال نعم

اور غلوا فیما دخلت فیہ الامۃ فخرج علی حتیٰ دخل علی ابی بکر انتہی بقدر الحاجۃ (منقول از نشیۃ المطاۃ ص ۴۳۵)

الآیۃ فی بیوت اذن اللہ ان ترفع مقام الیہ جبل فقال انی بیوت ہذہ یا رسول اللہ قال بیوت الانبیاء۔
 مقام الیہ ابو بکر فقال یا رسول اللہ ہذہ البیت منہا البیت علی وفاطلہ قال نعم من افاضلہا۔
 یعنی انس بن مالک اور بریدہ راوی ہیں کہ آنحضرت نے اس آیت (فی بیوت اذن اللہ ان ترفع)
 کی تلاوت کی۔ تو ایک شخص سہاڑہ ہوا اور عرض کی یا رسول اللہ یہ کون سے مکانات ہیں (جسکی
 تعظیم کا اذن خدا کی طرف سے ہے) فرمایا خانہ ماٹے انبیاء ہیں۔ تب ابو بکر کھڑے ہوئے اور
 کہا یا رسول اللہ یہ کہہ کر گھر یعنی خانہ علی وفاطلہ بھی ان ہی مکانات میں سے ہے؟ (جسکی تعظیم
 لازم ہے) فرمایا ہاں (بلکہ) ان سب سے افضل ہے۔

مولوی عبید اللہ عبیدی امرتسری بھی اپنی کتاب ارجح المطالب میں (صفحہ چاپ ہوا) میں
 اس روایت کو لکھتے ہیں۔ اور اسکا ترجمہ حذیل فرماتے ہیں۔

انس بن مالک اور بریدہ رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مذکور
 بالا آیت پر بھی ایک شخص عرض کرنے لگا یا رسول اللہ یہ کن گھروں سے مراد ہو آپ نے فرمایا انبیاء کے گھروں سے
 حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یہ گھر یعنی جناب علی وفاطلہ کا ان ہی گھروں میں سے ہے۔ حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا بلکہ ان کے بہترین میں سے ہے۔

ان روایات سے یہ بھی معلوم ہوا کہ خانہ جناب علی وفاطلہ عام لوگوں کے گھروں سے افضل نہیں بلکہ ان کو وہ شرف
 ہو کہ انبیاء کے گھروں سے بھی بہترین ہو اور جناب ان کے مکانات انبیاء کے مکانات سے افضل ہو۔ تو
 ان مکانات کے رہنے والے کیوں نہ انبیاء سے افضل ہونگے۔ (سمجھنے کی بات ہے)

(بقیہ صفحہ ماضی)۔ یعنی جن لوگوں نے بیعت ابو بکر سے تعلق کیا تھا وہ علی و عباس و زبیر و عبد بن عباس و امین سے
 علی و عباس و فاطمہ و زبیر و عبد بن عباس و امین کے گھر میں ہی تھے تاہم ابو بکر نے عمر کو بھی کہا ان کو اس گھر سے نکال لاؤ اور حکم دیدیا تھا کہ اگر وہ دونوں
 آنے سے انکار کریں تو ان کو قتل کرنا ہے عمر ان وقت تک ایڑی ہوا اس قصہ سے چلے کہ خانہ فاطمہ کو ان دونوں آدمیوں سمیت
 جلاویں پس فاطمہ عمر سے نہیں کہنے لگیں۔ ابن خطاب ایسے آدمی ہو کہ ہمارے گھر کو جلا دو کہا ان جلا دو گیا کہ وہ بھی اسی امر
 پر جو بیعت ابو بکر میں داخل ہو جائیں جس میں اسی امت داخل ہوئی ہے پس علی نقل آئے اور ابو بکر کے پاس گئی

اکثر معسرین نے اپنی کمال عقل مندی سے یا فضیلت علی وفاطیہ کے اخلاقی غرض سے یہ لکھ دیا کہ فی بیوت سے مراد مسجدیں ہیں چنانچہ علامہ زعفرانی بھی کشاف میں لکھتے ہیں کہ "یعلیٰ بقابلہ" اور مشکوٰۃ فی بعض بیوت اللہ وہی المساجد یعنی یہ آیت اپنی ماقبل سے متعلق ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ وہ مشکوٰۃ خدا کے بعض گھروں میں ہے۔ اور وہ مسجدیں ہیں۔

مگر کوئی ان معسرین کے درشتا کرے کہ آیا عام مسجدوں کی ہی شان ہی جو ان گھروں کی آیت مذکورہ میں بیان کی گئی ہے اس گھر کے رہنے والوں کی بابت تو خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ وہ صبح و شام تسبیح خدا میں مصروف رہتے ہیں اور یہ کہ ان کے رہنے والوں کو بیع و تجارت یا د خدا سے غافل ہی نہیں کرتی۔ حالانکہ عام مسجدوں کا کیا ذکر ہے جب خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مسجد کے نمازیوں کو یہود تجارت کے یا د خدا سے غافل کر دیا اور وہ آنحضرتؐ کو تنہا چھوڑ کر سودا سلف اور باجہ سننے کو بازار میں نکل گئے۔ پھر کوئی کہہ جاسکتا ہے کہ ان بیوت (مذکورہ آیت) سے مراد مساجد ہیں۔ شاہش ہے ہم پر ایسے معسروں کے جو اتنی معمولی نکتہ کو نہیں سمجھ سکتے۔ اور تفسیر قرآن لکھنے بیٹھتے ہیں۔ حالانکہ خود بھی دیکھ رہے ہیں کہ سچ بھی مثنیٰ مسجدیں ہیں۔ اور ان میں مسلمان نمازی نماز پڑھتے ہیں اونکی بھیتا نہیں کہ تجارت و لہو و لکھو یا د خدا سے غافل کرتی ہو۔ بلکہ اکثر تو وہی لوگ ہوتے ہیں جو خالص دنیا طلب ہیں۔ کسی شرم و حیا یا خوفِ برادری سے مسجد میں آجاتے اور ٹوٹی چوٹی نماز پڑھ لیا کرتے ہیں۔ بہر حال ناظر منصف کو غور کا اہم وقت حاصل ہے کہ وقت باقی ہے۔

(لطیفہ) کسی عرب نے جب یہ آیت سنی کہ خدا فرماتا ہے فی بیوت اذن اللہ ان ترفع تو اُسے بجائی فی بیوت پڑھنے کے فی بیوت پڑھنے لگا لوگوں نے درشتا کیا یہ کیسا قاعدگی ہو کہ جتنوں زیر کے پیش کی تنوین دیکر پڑھتا ہو تو کہنے لگا جانا لا اذن اللہ ان ترفع خدا تو اعجاز دی ہو کہ اگر رفع دیا جائے (یعنی پیش دیکر پڑھنا) مثل شہر ہو کیا کابل میں گھر نہیں۔ عرب میں بھی ایسے لوگ موجود جو آیت کے معنی اس طرح سمجھتے ہو کہ بجائی تنظیم کے رفع یعنی منہ دینا چاہیے۔ ما شاء اللہ۔ فقط۔

تہذیبیہ محمد بن سبطین تاجران کتب کی بازار ملتان شہر

اشتہار

صاحبان ہمارے کتب خانہ سے ہر قسم کی کتب عربی
 فارسی - درسی - طبی - و مترجمات کے علاوہ ہر قسم
 کے قرآن مجید ترجمہ و معرعلی قلم - و نیز ہر قسم کی
 حائلین قاعدے - سیاہے - چمبورے اور
 وظائف قطعات ہر قسم ملکتے ہیں کام دیانتداری سے
 سوتائے ایک دفعہ مال منگاکر تحریر فرمائیں - فہرست کتب
 ۳ پیسہ کا کارڈ بھیج کر مفت طلب

کتب
 تہذیبیہ محمد بن سبطین تاجران کتب کی بازار ملتان شہر

(کتب و رسائل کی فہرست)

صرف نامی ملان ایکڑ پر ملتان میں چھاپا



